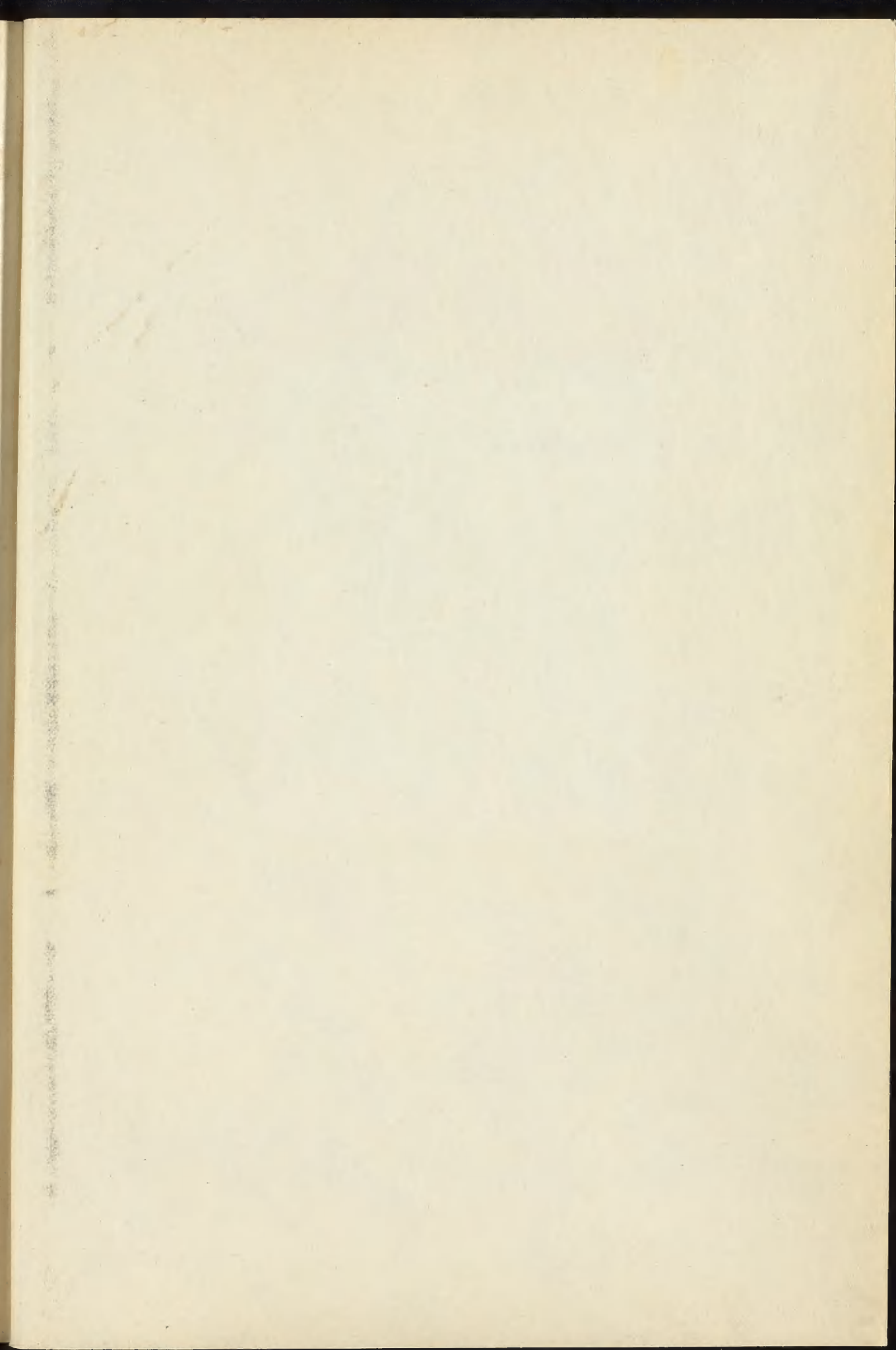


Columbia University
in the City of New York

THE LIBRARIES





دار الكتب المصرية

القسم الأدبي

الجامع الأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

الجزء الثاني

الطبعة

مطبعة دار الكتب المصرية

١٣٥٨ هـ - ١٩٣٩ م

الطبعة الأولى بمطبعة دار الكتب المصرية

جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

893.1K84

DK5

v.18

فهرس الجزء الثامن

تفسير سورة الأنفال

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « واعلموا انما غنمتم ... » الآية فيه ست وعشرون مسألة :
- بيان معنى الغنيمة والفى لغة وشرعا . الكلام على نسخ هذه الآية لأول السورة .
- اختلاف العلماء فى سلب القتيل ، هل هو للقاتل أو للإمام . اختلافهم فى تخميسه .
- الجمهور من العلماء على أنه لا يعطى للقاتل الا أن يقيم البينة على قتله . الاختلاف فى السلب ما هو . اختلاف العلماء فى كيفية قسم الخمس . بيان أن الصدقة لا تحل لآل محمد . الاختلاف فى ذوى قربي النبي صلى الله عليه وسلم . الكلام على قسمة الأربعة الأخماس . سهم الفارس والراجل . هل يفاضل بين الفارس والراجل بأكثر من فرس واحد . ما يسهم للأجراء والصناع الذين يصحبون الجيش للعاش . هل يسهم للعبيد والنساء والصبيان . أقوال العلماء فى الكافر اذا حضر بإذن الإمام وقاتل . سبب استحقاق السهم لشهود الواقعة لنصرة المسلمين . هل يسهم لمن خرج لشهود الواقعة فمنعه العذر منه . لم يسهم النبي صلى الله عليه عليه وسلم لغائب قط الا يوم خيبر ... من ٢٠-١
- تفسير قوله تعالى : « إذ أتم بالعدوة الدنيا ... » الآية . بيان معنى «العدوة» ... ٢١
- تفسير قوله تعالى : « إذ يريكمهم الله فى منامك قليلا ... » الايات ... ٢٢
- تفسير قوله تعالى : « يأياها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة ... » الآية . الأمر بالثبات وذكر الله عند قتال المشركين ... ٢٣
- تفسير قوله تعالى : « وأطيعوا الله ورسوله ... » الآية . سبب نزولها اختلاف المسلمين يوم بدر وتنازعهم ... ٢٤
- تفسير قوله تعالى : « ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ... » الآية . نزلت فى أبى جهل وأصحابه الخارجين يوم بدر لنصرة العير . معنى «البطر» ... ٢٥
- تفسير قوله تعالى : « واذ زين لهم الشيطان أعمالهم ... » الآية . بيان أن الشيطان تمثل للمسلمين يوم بدر فى صورة سراقبة بن مالك بن جعشم وما قال للمشركين . أمد الله نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين يوم بدر بألف من الملائكة ... ٢٦

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « وإذ يقول المنافقون ... » الآية . المراد بالمنافقين ، والذين
 ٢٧ في قلوبهم مرض
 تفسير قوله تعالى : « ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا ... » الآية
 ٢٨ تفسير قوله تعالى : « كذاب آل فرعون والذين من قبلهم ... » الآيات . بيان معنى
 « الدأب » والمراد به . معنى نعمة الله على قريش
 ٢٩ تفسير قوله تعالى : « إن شر الدواب عند الله ... » الآيات
 ٣٠ تفسير قوله تعالى : « وإما تخافن من قوم خيانة ... » الآية . فيه ثلاث مسائل :
 نزلت هذه الآية في بنى قريظة وبنى النضير . الأمر بنقض عهد من خيفت
 خيانتهم . النهى عن الغدر . هل يجاهد مع الامام الغادر
 ٣١ تفسير قوله تعالى : « ولا يحسبن الذين كفروا ... » الآية
 ٣٣ تفسير قوله تعالى : « وأعدوا لهم ما استطعتم ... » الآية . فيه ست مسائل : الأمر
 بإعداد القوة لإرهاب الأعداء . ما جاء في فضل الرمي ورباط الخيل . في الآية
 دليل على جواز وقف الخيل والسلاح واتخاذ الخزائن للأعداء . اختلاف
 العلماء في جواز وقف الحيوان كالخيل والابل
 ٣٥ تفسير قوله تعالى : « وان جنحوا للسلم فاجنح لها ... » الآية . فيه مسألتان :
 الأمر بالجنوح الى مسالمة الذين نبذ اليهم عهدهم إن مالوا اليه ، معنى السلم .
 الاختلاف في هذه الآية هل هي منسوخة أم لا
 ٣٩ تفسير قوله تعالى : « وان يريدوا أن يخدعوك ... » الآيات
 ٤٢ تفسير قوله تعالى : « يا أيها النبي حسبك الله ... » الآية . قيل إن الآية نزلت
 في اسلام عمر رضى الله عنه
 ٤٢ تفسير قوله تعالى : « يا أيها النبي حرّض المؤمنين على القتال ... » الآيات . أمر
 الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بتحريض المؤمنين على القتال
 ٤٤ تفسير قوله تعالى : « ما كان لنبي أن يكون له أسرى ... » الآية . فيه خمس
 مسائل : معاتبه الله جل شأنه لأصحاب رسوله صلى الله عليه وسلم في شأن

- أسارى بدر . اختلاف أبى بكر وعمر رضى الله عنهما فى أسارى بدر، ورد النبى
عليهما وأخذه بقول أبى بكر . الاختلاف فى وقت اسلام العباس ... ٤٥
تفسير قوله تعالى : « لولا كتاب من الله سبق ... » الآية . فيه مسألتان : الاختلاف
فى كتاب الله السابق . فى الآية دليل على أن العبد اذا اقتحم ما يعتقده حراما
مما هو فى علم الله حلال له لا عقوبة عليه ... ٥٠
تفسير قوله تعالى : « يا أيها النبى قل لمن فى أيديكم من الأسرى ... » الايات .
فيه ثلاث مسائل : قيل : إن الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وقيل له
وحده . ما جاء فى فداء الأسرى وفداء العباس . فداء زينب ابنة رسول الله صلى
الله عليه وسلم لزوجها أبى العاص ، وقصتها فى ذلك . اذا تكلم الكافر بالايان فى قلبه
وبلسانه ولم يمض فيه عزيمة فهو كافر ، واذا وجد مثل ذلك من المؤمن كان كافرا ،
الا ما كان من الوسوسة التى لا يقدر على دفعها فان الله قد عفا عنها وأسقطها ٥١
تفسير قوله تعالى : « ان الذين آمنوا وهاجروا ... » الايات . فيه سبع مسائل :
الموالة بين المهاجرين والأنصار وتوارث بعضهم بعضا ونسخ هذا التوارث .
فرض على المؤمنين أن يعينوا اخوانهم الذين لم يهاجروا من أرض الحرب إن
طلبوا نصرتهم ، الا أن يستنصروهم على قوم كفار بينهم وبينهم ميثاق . قطع
الولاية بين الكفار والمؤمنين . الاختلاف فى الضمير الواقع فى قوله تعالى :
« الا تفعلوه » هل عائد على الموارنة ، أو على التناصر والمعاونة ، أو على حفظ
العهد والميثاق . المراد بأولى الأرحام ، الاختلاف فى توريث ذوى الأرحام ... ٥٥

سورة براءة

- تفسير قوله تعالى : « براءة من الله ورسوله الى الذين ... » الآية . فيه خمس مسائل :
بيان أسمائها . اختلاف العلماء فى سبب سقوط البسملة من أولها . فى هذه
السورة دليل على أن القياس أصل فى الدين . اذا عقد الامام أمرا لزم جميع الرعايا ٦١
تفسير قوله تعالى : « فسيحوا فى الأرض أربعة أشهر ... » الآية . فيه ثلاث
مسائل : معنى السيح . اختلاف العلماء فى كيفية التأجيل . الكلام على مخالفة

صفحة

- نخاعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وبني بكر لقريش حينما صالح الرسول قريشا
عام الحديبية . ذكر بعض مغازى رسول الله صلى الله عليه وسلم . قدوم كعب
ابن زهير الى الرسول وامتداحه الأنصار . ارسال النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر
رضي الله عنه أميرا للحج، وبعثه على بن أبي طالب ليؤذن في الناس بصدر براءة.
٦٤ العلماء على أن جواز قطع العهد بيننا وبين المشركين مشروط بشرطين ...
تفسير قوله تعالى : «وأذان من الله ورسوله...» الآية . فيه ثلاث مسائل : اختلاف
٦٩ العلماء في الحج الأكبر . أوجه الأعراب في قوله «أن الله يرى من المشركين ورسوله»
تفسير قوله تعالى : «الا الذين عاهدتم من المشركين ...» الآية . الأمر بالوفاء
لمن بقى على عهده الى مدته ، ونقض عهد من نكث ...
٧١ تفسير قوله تعالى : « فاذا انسלخ الأشهر الحرم ...» الآية . فيه ست مسائل :
أقوال العلماء في الأشهر الحرم . الأمر بقتال المشركين . في الآية دليل على
جواز اغتيال المشركين قبل الدعوة . القول بأن مجزئ التوبة يقتضى زوال القتل .
اختلاف العلماء في قتل تارك الصلاة . الآية دالة على أن من قال قد تبث
أنه لا يجترأ بقوله حتى ينضاف الى ذلك أفعاله المحققة للتوبة ...
٧٢ تفسير قوله تعالى : « وان أحد من المشركين استجارك ...» الآية . فيه أربع
مسائل : المشرك اذا طلب الأمان . أمان السلطان جائز من غير خلاف .
اختلافهم في أمان غير الخليفة ...
٧٥ تفسير قوله تعالى : « كيف يكون للمشركين عهد ...» الآيات . بيان أن الكفار
لا عهد لهم ، وأنهم لا يرقبون في المؤمنين قرابة ولا ذمة ...
٧٧ تفسير قوله تعالى : « فان تابوا وأقاموا الصلاة ...» الآية . في الآية دليل على
تحريم دماء أهل القبلة ، وأن الصلاة لا تقبل الا بالزكاة ...
٨٠ تفسير قوله تعالى : « وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم ...» الآية . فيه سبع
مسائل : معنى النكث والطعن . وجوب قتل كل من طعن في الدين ، أو سب
النبي صلى الله عليه وسلم . أقوال الفقهاء في الذمى اذا طعن في الدين هل ينقض
عهده أم لا . الذمى اذا حارب نقض عهده وكان ماله وولده فينا معه . اختلاف

- العلماء في الذمى اذا سب الرسول صلوات الله عليه ثم أسلم تقيّة من القتل .
- المراد بأئمة الكفر... ٨١ ...
- تفسير قوله تعالى : « الا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم ... » الآيات . تحريض المؤمنين على قتل من نكثوا أيمانهم وأخرجوا الرسول من المدينة لقتال أهل مكة . ما حصل بين بنى بكر وخزاعة .. ٨٦ ...
- تفسير قوله تعالى : « أم حسبتم أن تتركوا ... » الآية . توبيخ من ظن أنه يترك دون ابتلاء . معنى الوليعة ... ٨٨ ...
- تفسير قوله تعالى : « ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله ... » الآية . اختلاف العلماء في تأويل هذه الآية ... ٨٩ ...
- تفسير قوله تعالى : « انما يعمر مساجد الله من آمن ... » الآية . في الآية دليل على أن الشهادة لعمار المساجد بالإيمان صحيحة ... ٩٠ ...
- تفسير قوله تعالى : « أجمعتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام ... » الآية . إبطال قول من افتخروا من المشركين بسقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام . القول بأن الآية نزلت عند اختلاف المسلمين في أى الأعمال أفضل ... ٩١ ...
- تفسير قوله تعالى : « الذين آمنوا وهاجروا ... » الآيات . تفضيل المؤمنين على من افتخروا بالسقى والعمارة ... ٩٣ ...
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء ... » الآية . بيان أن الآية خطاب لجميع المؤمنين في قطع الولاية بينهم وبين الكافرين ... ٩٣ ...
- تفسير قوله تعالى : « قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم ... » الآية . نزلت هذه الآية في الذين تخلفوا عن الهجرة من مكة الى المدينة . في الآية دليل على وجوب حب الله ورسوله . وفيها أيضا دليل على فضل الجهاد ... ٩٤ ...
- تفسير قوله تعالى : « لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ... » الآيات . فيه ثمان مسائل : الكلام على غزوة حنين . جواز استعارة السلاح ، واستتلاف الإمام المال عند الحاجة الى ذلك ورده الى صاحبه . الدليل على أن السبي يقطع العصمة . بين الله في هذه الآية أن الغلبة إنما تكون بنصر الله لا بالكثرة . إنزال السكينة

- على الرسول وعلى المؤمنين وإنزال الملائكة لنصرتهم . قدوم وفد هوازن على رسول الله صلى الله عليه وسلم ... ٩٦
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس ... » الآية . فيه سبع مسائل : اختلف العلماء في معنى وصف المشرك بالنجس . واختلفوا في ايجاب الغسل عليه اذا أسلم . أقوال العلماء في دخول الكفار المساجد والمسجد الحرام . معنى قوله : « وان خفتم عيلة » . في الآية دليل على أن تعلق القلب بالأسباب في الرزق جائز وليس ذلك بمناف للتوكل . الأسباب التي يطلب بها الرزق ستة أنواع . الدليل على أن الرزق ليس بالاجتهاد ... ١٠٣
- تفسير قوله تعالى : « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ... » الآية . فيه خمس عشرة مسألة : الأمر بقتال أهل الكتاب حتى يقبلوا دفع الجزية . اختلاف العلماء فيمن يؤخذ منه الجزية ، واختلفوا في مقدارها . اذ أعطى أهل الجزية الجزية لم يؤخذ منهم شيء من ثمارهم ولا تجارتهم ولا زروعهم ، وخلي بينهم وبين أموالهم كلها ، ولا يعترض لهم في أحكامهم . اختلف العلماء فيما وجبت الجزية عنه . لو عاهدوا الإمام ثم نقضوا عهدهم وجب على المسلمين غزؤهم ... ١٠٩
- تفسير قوله تعالى : « وقالت اليهود عزير ابن الله ... » الآية . فيه سبع مسائل : آداء اليهود أن عزيرا ابن الله ، وآداء النصارى أن المسيح ابن الله ، وهل هذا بنوة نسل أو بنوة رحمة وحنو . في الآية دليل على أن من أخبر عن كفر غيره الذي لا يجوز لأحد أن يتدبى به لارج عليه . قول أهل اللغة في معنى « يضاهئون » . قال ابن عباس : كل شيء في القرآن قتل فهو لعن ... ١١٦
- تفسير قوله تعالى : « اتخذوا أحيارهم ورهبانهم ... » الآيات . اتخاذا اليهود والنصارى أحيارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ، احلوا لهم الحرام فاستحلوه ، وحرموا عليهم الحلال فحرموه ... ١١٩
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إن كثيرا من الأحبار ... » فيه إحدى عشرة مسألة : بيان أن الأحبار والرهبان كانوا يأخذون من أموال أتباعهم ضرائب وفروضا باسم الكنائس ويحجبون تلك الأموال ، ويأخذونها رشوة لأحكامهم .

- الكلام على معنى قوله «والذين يكثرزون الذهب والفضة» واختلاف الصحابة في هذه الآية . بيان أن هذه الآية تضمنت زكاة العين ، وهي تجب بأربعة شروط . اختلف العلماء في المال الذي أدت زكاته هل يسمى كنزاً أم لا . واختلافهم في زكاة الحلي ١٢٢
- تفسير قوله تعالى : « يوم يحمى عليها في نار جهنم ... » الآية . فيه أربع مسائل :
- عقوبة من يكثر الذهب والفضة . الاختلاف في كيفية الكي ... ١٢٩
- تفسير قوله تعالى : « إن عدة الشهور عند الله ... » الآية . فيه سبع مسائل : بيان أن لفظة « الشهور » تطلق على الحول . الآية تدل على أن الواجب تعليق الأحكام من العبادات وغيرها إنما يكون بالشهور العربية . الكلام على الأشهر الحرم . اختلاف العلماء فيمن قتل في الشهر الحرام خطأ هل تغلظ عليه الدية أم لا . لم خص الله تعالى الأربعة الأشهر الحرم بالذكر . الحض على قتال المشركين والتحزب عليهم ... ١٣٢
- تفسير قوله تعالى : « إنما النسيء زيادة في الكفر ... » الآية . الكلام على النسيء عند العرب . بيان أن العرب جمعت أنواع الكفر ... ١٣٦
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم ... » الآية . فيه مسألتان : نزات الآية عتاباً على تخلف من تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ، وهي توبيخ على ترك الجهاد وعتاب على التقاعد عن المبادرة إلى الخروج ١٤٠
- تفسير قوله تعالى : « لا تنفروا يذهبكم ... » الآية . بيان أن الأمر إذا ورد فليس في وروده أكثر من اقتضاء الفعل . المراد بهذه الآية وجوب النفير عند الحاجة واشتداد شوكة الكفرة ... ١٤١
- تفسير قوله تعالى : « لا تتصروه فقد نصره الله ... » الآية . فيه إحدى عشرة مسألة : معاتبة الله تعالى لأصحاب رسوله بعد انصرافه من غزوة تبوك . عزم قريش على قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وخروجه عليه السلام مع أبي بكر نحو غار ثور ، واستئجارهما عبد الله بن ارقط — وكان كافراً — ليدل بهما إلى المدينة . في الآية دليل على ائتمان أهل الشرك على السر والمسال إذا علم منهم وفاء ومروءة . وفيها دليل على جواز الفرار بالدين خوفاً من العدو . فضائل أبي بكر

صفحة

- رضى الله عنه. الرد على الإمامية فى قولهم : حزن أبى بكر فى الغار دليل على جهله وضعف قلبه . فى الآية ما يدل على أن الخليفة بعد النبى صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق . المفاضلة بين الصحابة رضوان الله عليهم ... ١٤٣
- تفسير قوله تعالى : « انفروا خفافا وثقالا ... » الآية . فيه سبع مسائل : الكلام على معنى قوله « خفافا وثقالا » . الاختلاف فى نسخ هذه الآية . اذا تعين الجهاد وجب على الجميع ان ينفروا ويخرجوا . أقسام الجهاد ... ١٤٩
- تفسير قوله تعالى : « لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا ... » الآية . الكلام على من تخلف من المنافقين فى غزوة تبوك ... ١٥٣
- تفسير قوله تعالى : « عفا الله عنك لم أذنت لهم ... » الآية . التلطف فى معاتبه النبى صلى الله عليه وسلم لأذنه لطائفة من المنافقين فى التخلف عنه من غير وحي نزل فيه . ١٥٤
- تفسير قوله تعالى : « لا يستئذنك الذين يؤمنون بالله ... » الآيات . الكلام على أن المخلصين من المؤمنين لا يستئذنون الرسول صلوات الله عليه فى التخلف عنه . ١٥٥
- تفسير قوله تعالى : « ولو أرادوا الخروج لأعدوا ... » الآيات . بيان ان الله ثبت المتخلفين لكراهيته خروجهم ، وأن الحكمة فى تثبيطهم الا يوقعوا الفتنة فى المؤمنين ١٥٦
- تفسير قوله تعالى : « ومنهم من يقول ائذن لى ... » الآيات . بيان ان الآية نزلت فى الجند بن قيس لما اراد التخلف ... ١٥٨
- تفسير قوله تعالى : « قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا ... » الآية . الكلام على أن كل شىء بقضاء وقدر ... ١٥٩
- تفسير قوله تعالى : « قل هل تربصون بنا الا إحدى الحسنيين ... » الآية . المراد بالحسنيين الغنيمة والشهادة ... ١٦٠
- تفسير قوله تعالى : « قل انفقوا طوعا او كرها ... » الآية . فيه اربع مسائل : سبب نزول الآية . الدليل على ان افعال الكافر اذا كانت برا كصلة القرابة واغانة الملهوف لا يثاب عليها ولا ينتفع بها فى الآخرة ... ١٦١
- تفسير قوله تعالى : « وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم ... » الآية . فيه ثلاث مسائل : بيان أن النفاق يورث الكسل فى العبادة ، وأن النفقة لا تقبل من الكافر ١٦٣

- ١٦٤ ... تفسير قوله تعالى : « فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم ... » الآيات ...
- تفسير قوله تعالى : « ومنهم من يلمزك في الصدقات ... » الآية . وصف الله قوما من المنافقين بانهم عابوا على النبي عليه السلام في توزيع الصدقات . يقال إن الآية نزلت في حرقوص اصل الخوارج ...
- ١٦٦ ... تفسير قوله تعالى : « انما الصدقات للفقراء ... » الآية . فيه ثلاثون مسألة : بيان ان الله خص بعض الناس بالأموال دون بعض نعمة منه عليهم ، وجعل شكر ذلك منهم انخراج سهم يؤدونه الى من لا مال له . بيان مصارف الصدقات والمحل . اختلاف علماء اللغة واهل الفقه في الفرق بين الفقير والمسكين . اختلاف في حد الفقر الذي يجوز معه الأخذ ، واختلف في نقل الزكاة عن موضعها . الكلام على من اعطى فقيرا مسلما فتبين أنه اعطى عبدا أو كافرا أو غنيا . هل لمالك أن يتولى صرف الزكاة بنفسه ، أم الامام هو الذي يتولى ذلك . اختلاف العلماء في المقدار الذي يأخذه على العامل . الكلام على المؤلفة قلوبهم ومن هم ، والاختلاف في بقائهم . الكلام على فك الرقاب . اختلف هل يعان من الصدقة المكاتب وتفك الأسارى أم لا . الكلام على قوله « والمغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل » . بحث فيمن جاء وادعى وصفا من الأوصاف السابقة هل يقبل قوله أم لا . لا يجوز للرجل أن يتولى اعطاء الزكاة من تلزمه نفقته ، ويجوز لمن لا تلزمه .
- ١٧٦ ... اختلاف العلماء في القدر المعطى ، وفي جواز صدقة التطوع لبني هاشم ...
- تفسير قوله تعالى : « ومنهم الذين يؤذون النبي ... » الآية . بيان ما كان المنافقون يقولونه على النبي صلى الله عليه وسلم ...
- ١٩٢ ... تفسير قوله تعالى : « يحلفون بالله لكم ليرضوكم ... » الآية . تضمنت هذه الآية قبول يمين الحلف وان لم يلزم المحلوف له الرضا . كما تضمنت أن يكون اليمين بالله تعالى ...
- ١٩٣ ...
- ١٩٤ ... تفسير قوله تعالى : « ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله ... » الآية ...
- تفسير قوله تعالى : « يحذر المنافقون أن تنزل عليهم ... » الآية . حذر المنافقون من أن تنزل سورة في حقهم ...
- ١٩٥ ...

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ... » الآية . فيه ثلاث مسائل : بيان أن الآية نزلت في غزوة تبوك . الكلام على أن الجدل والاستهزاء في إظهار الكفر سواء . اختلاف العلماء في الهزل في الأحكام كالبيع والنكاح والطلاق ... ١٩٦
- تفسير قوله تعالى : « لاتعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم ... » الآية . الاختلاف في اسم الرجل الذي عفى عنه ... ١٩٨
- تفسير قوله تعالى : « المنافقون والمنافقات ... » الآية . بيان ما كان عليه المنافقون ... ١٩٩
- تفسير قوله تعالى : « كالذين من قبلكم ... » الآيات ... ٢٠٠
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها النبي جاهد الكفار ... » الآية . فيه مسألتان : بيان أن الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وتدخل فيه أمته من بعده . وأن الآية نسخت كل شيء من العقود والصفح والصلح ... ٢٠٤
- تفسير قوله تعالى : « يحلفون بالله ما قالوا ... » الآية . فيه ست مسائل : بيان أن الآية نزلت في الجلاس بن سويد ووديعه بن ثابت ، وقد كانا وقعا في النبي صلى الله عليه وسلم . كلمة الكفر هي سب النبي صلى الله عليه وسلم . دلت الآية على أن الكفر يكون بكل ما يناقض التصديق والمعرفة . الكلام على الزديق وتوبته ... ٢٠٥
- تفسير قوله تعالى : « ومنهم من عاهد الله ... » الآيات . فيه ثمان مسائل : بيان أن الآية نزلت في رجل من الأنصار . بيان أن العهد والطلاق وكل حكم ينفرد به المرء ولا يفتقر إلى غيره فيه ، فإنه يلزمه منه ما يلزمه بقصده وإن لم يلفظ به . الوفاء بالنذر واجب وتركه معصية . اختلف فيمن قال : إن ملكت كذا وكذا فهو صدقة ؛ هل يلزمه أم لا . النفاق إذا كان في القلب فهو الكفر ؛ أما إذا كان في الأعمال فهو معصية ... ٢٠٨
- تفسير قوله تعالى : « الذين يلمزون المطوعين ... » الآيات ... ٢١٤
- تفسير قوله تعالى : « ولا تصل على أحد منهم ... » الآية . فيه إحدى عشرة مسألة : بيان أن الآية نزلت في عبد الله بن أبي بن سلول وصلاة النبي صلى الله عليه وسلم عليه . اختلاف العلماء في تأويل قوله « استغفر لهم » هل هو إياس أو تخيير .

- اختلف في إعطاء النبي عليه السلام قيصه لعبد الله . في الآية نص في الامتناع
 من الصلاة على الكفار . أحكام في صلاة الجنازة ٢١٨
- تفسير قوله تعالى : « ولا تعجبك أموالهم وأولادهم ... » الآيات ٢٢٣
- تفسير قوله تعالى : « وجاء المعذرون من الأعراب ... » الآية ٢٢٤
- تفسير قوله تعالى : « ليس على الضعفاء ولا على المرضى ... » الآيات . فيه ست مسائل :
 بينت هذه الآية أنه لا حرج على المعذورين . معنى النصح لله ورسوله . الكلام
 على قوله تعالى : « ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم » واختلاف العلماء
 فيهم . لا يجب الغزو على من لم يجد ما ينفقه في غزوه ٢٢٥
- تفسير قوله تعالى : « إنما السبيل على الذين يستأنفونك ... » الآيات ٢٣٠
- تفسير قوله تعالى : « الأعراب أشد كفرا ... » الآيات . الكلام على كون الأعراب
 أشد كفرا ، ولم يسمى العرب عربا ٢٣١
- تفسير قوله تعالى : « والسابقون الأولون ... » الآية . فيه سبع مسائل : الكلام
 على المهاجرين والأنصار ، والاختلاف في عدد طبقاتهم وأصنافهم . معنى
 الصحابي . الكلام على التابعين ، وبيان مراتبهم ٢٣٥
- تفسير قوله تعالى : « ومن حولكم من الأعراب منافقون ... » الآية ٢٤٠
- تفسير قوله تعالى : « وآخرون اعترفوا بذنوبهم ... » الآية . الجمهور من العلماء
 على أن الآية نزلت في شأن المتخلفين عن غزوة تبوك ، وكانوا ربطوا أنفسهم
 في سوارى المسجد ٢٤١
- تفسير قوله تعالى : « خذ من أموالهم صدقة ... » الآية . فيه سبع مسائل :
 الاختلاف في الصدقة المأمور بها . بحث في الزكاة . بيان أن الأصل في فعل
 كل إمام يأخذ الصدقة أن يدعو للتصديق بالبركة ٢٤٤
- تفسير قوله تعالى : « ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة ... » الآيات ٢٥٠
- تفسير قوله تعالى : « والذين اتخذوا مسجدا ضارا ... » الآية . فيه عشر مسائل :
 بيان قصة أبي عامر الراهب . معنى « الضرار » . حكم بناء المساجد . من أدخل
 على أخيه ضارا منع منه ٣٥٢

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « لا تقم فيه أبدا ... » الآية . فيه احدى عشرة مسألة : اختلاف العلماء في المسجد الذى أسس على التقوى . ثناء الله عز وجل على من أحب الطهارة وآثر النظافة . بيان أن اللازم من نجاسة المخرج التخفيف ، وفي نجاسة البدن والثوب التطهير . اختلاف العلماء في إزالة النجاسة من الأبدان والثياب . ٢٥٨
- تفسير قوله تعالى : « أفن أسس بنيانه ... » الآيات ... ٢٦٣
- تفسير قوله تعالى : « ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم ... » الآية . فيه ثمان مسائل : بيان أن الآية نزلت في بيعة العقبة الكبرى . في الآية دليل على جواز معاملة السيد مع عبده ... ٢٦٦
- تفسير قوله تعالى : « التائبون الحامدون ... » الآية . فيه ثلاث مسائل : معنى ألفاظ الآية . اختلف أهل التأويل في هذه الآية هل هي متصلة بما قبل أو منفصلة . ٢٦٩
- تفسير قوله تعالى : « ما كان للنبي والذين آمنوا ... » الآية . فيه ثلاث مسائل : النهى عن الاستغفار للمشركين . تضمنت الآية قطع موالاة الكفار حيهم وميتهم . ٢٧٢
- تفسير قوله تعالى : « وما كان الله ليضل قوما ... » الآيات ... ٢٧٦
- تفسير قوله تعالى : « لقد تاب الله على النبي ... » الآية . قصة كعب بن مالك وتحلفه عن غزوة تبوك . اختلاف العلماء في هذه التوبة . بيان المراد بقوله « في ساعة العسرة » ... ٢٧٧
- تفسير قوله تعالى : « وعلى الثلاثة الذين خلفوا ... » الآية . بيان أن الآية نزلت في كعب بن مالك ، ومرارة بن ربعية العامري ، وهلال بن أمية الواقفي ، وقد تحلفوا عن غزوة تبوك ... ٢٨١
- تفسير قوله تعالى : « يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ... » الآية . اختلف في المراد هنا بالمؤمنين والصادقين ... ٢٨٨
- تفسير قوله تعالى : « ما كان لأهل المدينة ومن حولهم ... » الآيات . فيه ست مسائل : بيان أن هذه معاتبة للمؤمنين من أهل يثرب وقبائل العرب المجاورة لها على التحلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك . استدل بعض العلماء بهذه الآية على أن الغنيمة تستحق بالإدرا ب والكون في بلاد العدو . بيان أن هذه الآية منسوخة ، وأن حكمها كان حين كان المسلمون في قلة ... ٢٩٠

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « وما كان المؤمنون لينفروا ... » الآية . فيه ست مسائل :
- بيان أن الجهاد ليس على الأعيان وأنه فرض كفاية . هذه الآية أصل في وجوب طلب العلم ، وأنه ينقسم قسمين : فرض على الأعيان وفرض على الكفاية ... ٢٩٣
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار ... » ... ٢٩٧
- تفسير قوله تعالى : « لقد جاءكم رسول من أنفسكم ... » الآيتين . بيان ما ورد في فضلها ، وأنها آخر ما نزل من القرآن ... ٣٠١

تفسير سورة يونس عليه السلام

- تفسير قوله تعالى : « الر تلك آيات الكتاب ... » الآيات ... ٣٠٤
- تفسير قوله تعالى : « إن ربكم الله الذي خلق السموات ... » الآيات ... ٣٠٧
- تفسير قوله تعالى : « هو الذي جعل الشمس ضياء ... » الآيات ... ٣٠٩
- تفسير قوله تعالى : « دعواهم فيها سبحانه اللهم ... » الآية ٣٣١
- تفسير قوله تعالى : « ولو يعجل الله للناس الشر ... » الآية . فيه ثلاثة مسائل :
- الكلام على سبب نزول هذه الآية . الاختلاف في اجابة هذا الدعاء ... ٣١٥
- تفسير قوله تعالى : « وإذا مس الإنسان الضر ... » الآية . بيان المراد بالإنسان في هذه الآية ... ٣١٧
- تفسير قوله تعالى : « ولقد اهلكنا القرون من قبلكم ... » الآية . هذه الآية ترد على أهل الضلال القائلين بخلق الهدى والايمن ... ٣١٧
- تفسير قوله تعالى : « وإذا تتلى عليهم آياتنا ... » الآيات ... ٣١٨
- تفسير قوله تعالى : « انما مثل الحياة الدنيا كماء ... » الآية ... ٣٢٦
- تفسير قوله تعالى : « والله يدعو الى دار السلام ... » الآية ... ٣٢٨
- تفسير قوله تعالى : « للذين احسنوا الحسنى وزيادة ... » الآية . بيان كلام العلماء في معنى الزيادة ... ٣٣٠
- تفسير قوله تعالى : « ويوم نحشرهم جميعا ... » الآيات ... ٣٣٣
- تفسير قوله تعالى : « فذلكم الله ربكم الحق ... » الآية . فيه ثمان مسائل : الكلام على معنى الضلال . اختلاف العلماء في جواز اللعب بالشطرنج والترويض اذا لم يكن على وجه القمار ، وهل هما من الضلال ... ٣٣٥

صفحة

- ٣٤٠ ... تفسير قوله تعالى : « كذلك حقّت كلمة ربك ... » الآيات ...
- تفسير قوله تعالى : « قل هل من شركائكم من يهدى الى الحق ... » الآية . بيان
- ٣٤١ ... ما فيها من القراءات ...
- ٣٤٣ ... تفسير قوله تعالى : « وما كان هذا القرآن أن يفترى ... » الآيات ...
- ٣٤٧ ... تفسير قوله تعالى : « ويوم يحشرهم كأن لم يلبثوا ... » الآيات ...
- ٣٤٩ ... تفسير قوله تعالى : « قل لا أملك لنفسى ضرا ولا نفعا ... » الآيات ...
- ٣٥٢ ... تفسير قوله تعالى : « ولو أن لكل نفس ظلمت ما فى الأرض ... » الآيات ...
- ٣٥٧ ... تفسير قوله تعالى : « ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ... » الآيات ...
- ٣٦٠ ... تفسير قوله تعالى : « ألا إن لله من فى السموات ومن فى الأرض ... » الآيات ...
- ٣٦٢ ... تفسير قوله تعالى : « واتل عليهم نبأ نوح ... » الآيات ...
- ٣٦٦ ... تفسير قوله تعالى : « فلما جاءهم الحق من عندنا ... » الآيات ...
- ٣٦٩ ... تفسير قوله تعالى : « فما آمن لموسى الا ذرية من قومه ... » الآيات ...
- تفسير قوله تعالى : « وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوءا ... » الآية . فيه خمس مسائل : بيان ما أمر الله به قوم موسى من اتخاذهم بيوتهم مساجد يصلون فيها . الكلام على أن صلاة النافلة فى البيت أفضل . اختلف فى قيام رمضان ، هل إيقاعه فى البيت أفضل أو فى المسجد ...
- ٣٧١ ... تفسير قوله تعالى : « وقال موسى ربنا إنك آتيت فرعون ... » الآية . بيان
- ٣٧٣ ... مادعا به موسى على فرعون وقومه ...
- تفسير قوله تعالى : « وجاوزنا بنى اسرائيل البحر ... » الآية . الكلام على فرعون
- ٣٧٧ ... وغرقه ...
- ٣٧٩ ... تفسير قوله تعالى : « فاليوم نجيك بيدك ... » الآية . بيان ما فيها من القراءات
- ٣٨١ ... تفسير قوله تعالى : « ولقد بوأنا بنى اسرائيل مبوأ صدق ... » إلى آخر السورة ...

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير بقية سورة الأنفال

قوله تعالى : **وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقِيهِ الْخَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** (١)

قوله تعالى : **﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللهِ﴾** . فيه ست وعشرون مسألة :
 الأولى - قوله تعالى : **﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾** الغنيمة في اللغة ما يناله الرجل أو الجماعة بسعي ، ومن ذلك قول الشاعر :

وقد طوّفت في الآفاق حتى ■ رضيت من الغنيمة بالإياب

وقال آخر :

ومُطَمَّ الغنم يوم الغنم مُطَعَمُهُ ■ أتى توجّه والمحروم محروم

والمغنم والغنيمة بمعنى ؛ يقال : غنم القوم غنماً . وأعلم أن الاتفاق حاصل على أن المراد بقوله تعالى : **« غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ »** مَالُ الْكُفَّارِ إِذَا ظَفِرَ بِهِ الْمُسْلِمُونَ عَلَى وَجْهِ الْغَلْبَةِ وَالْقَهْرِ . ولا تقتضى اللغة هذا التخصيص على ما بيناه ، ولكن عُرِفَ الشَّرْعَ قَيْدُ اللَّفْظِ بِهَذَا النَّوْعِ . وَسَمِيَ الشَّرْعُ الْوَاصِلَ مِنَ الْكُفَّارِ إِلَيْنَا مِنَ الْأَمْوَالِ بِأَسْمَيْنِ : غَنِيمَةً وَفَيْئًا . فالشَّيْءُ الَّذِي يَنَالُهُ الْمُسْلِمُونَ مِنْ عَدُوِّهِمْ بِالسَّيِّ وَالْإِيحَافِ الْخَيْلِ وَالرَّكَابِ يُسَمَّى غَنِيمَةً . ولزم هذا الاسم هذا

(١) يلاحظ أن المسائل خمس وعشرون مسألة . (٢) الإيحاف : مرعة السير ؛ أى لم يعدوا في تحصيله خيلاً ولا إبلاً ، بل حصل بلا قتال . والركاب : الإبل التى يسافر عليها ؛ لا واحد لها من لفظها .

المعنى حتى صار عُرُفا . والنبي مأخوذ من فاء يفيء لما رجع ، وهو كل مال دخل على المسلمين من غير حرب ولا إيجاف . نكراج الأرضين وجزية الجاهم ونخمس الغنائم . ونحو هذا قال سفيان الثوري وعطاء بن السائب . وقيل : إلهما واحد ، وفيهما الخمس ؛ قاله قتادة . وقيل : الفاء عبارة عن كل ما صار للمسلمين من أموال بغير قهر . والمعنى متقارب .

الثانية - هذه الآية ناسخة لأول السورة ؛ عند الجمهور . وقد ادعى ابن عبد البر الإجماع على أن هذه الآية نزلت بعد قوله « يسألونك عن الأنفال » وأن أربعة أخماس الغنيمة مقسومة على الغنائم ؛ على ما يأتي بيانه . وأن قوله « يسألونك عن الأنفال » نزلت في حين تشاجر أهل بدر في غنائم بدر؛ على ما تقدم أول السورة .

قلت : ومما يدل على صحة هذا ما ذكره إسماعيل بن إسحاق قال : حدثنا محمد بن كثير قال حدثنا سفيان قال حدثني محمد بن السائب عن أبي صالح عن ابن عباس قال : لما كان يوم بدر قال النبي صلى الله عليه وسلم « من قتل قتيلا فله كذا ومن أسر أسيرا فله كذا » وكانوا قتلوا سبعين ، وأسروا سبعين ، بغاء أبو اليسر بن عمرو بأسيرين ؛ فقال : يا رسول الله ، إنك وعدتنا من قتل قتيلا فله كذا ، وقد جئت بأسيرين . فقام سعد فقال : يا رسول الله ، إنا لم يمنعنا زيادة في الأجر ولا جبن عن العدو ولكننا قمنا هذا المقام خشية أن يعطف المشركون ؛ فإنك إن أعطى هؤلاء لا يبقى لأصحابك شيء . قال : وجعل هؤلاء يقولون وهؤلاء يقولون فترلت « يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول فاتقوا الله وأصاحبوا ذات بينكم » فسألوا الغنيمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم نزلت « وأعلموا أنما غنمتم من شيء فآن لله خمس » الآية . وقد قيل : إنها محكمة غير منسوخة ، وأن الغنيمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإيست مقسومة بين الغنائم ؛ وكذلك لمن بعده من الأئمة . كذا حكاه المازري عن كثير من أصحابنا ، رضى الله عنهم ، وأن للإمام أن يخرجها عنهم . واحتجوا بفتح مكة وقصة حنين . وكان أبو عبيد يقول : افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة عنوة ومن على أهلها فردّها عليهم ولم يقسمها ولم يجعلها عليهم قبيحا . ورأى بعض الناس أن هذا جائز للأئمة بعده .

قلت : وعلى هذا يكون معنى قوله تعالى : « وأعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسة » والأربعة الأنحاس للإمام ، إن شاء حبسها وإن شاء قسمها بين الغانمين . وهذا ليس بشيء ؛ لما ذكرناه ، ولأن الله سبحانه أضاف الغنيمة للغانمين فقال : « وأعلموا أنما غنمتم من شيء » ثم عين الخمس لمن سمي في كتابه ، وسكت عن الأربعة الأنحاس ؛ كما سكت عن الثلثين في قوله : « وَوَرِثَهُ أَبُوَاهُ فَلِأَمِّهِ الثُّلُثُ ^(١) » فكان للأب الثلثان اتفاقاً . وكذا الأربعة الأنحاس للغانمين إجماعاً ؛ على ما ذكره ابن المنذر وابن عبد البر والذَّوْدِيُّ والمَازَرِيُّ أيضاً والقاضي عياض وابن العربي . والأخبار بهذا المعنى متظاهرة ، وسيأتي بعضها . ويكون معنى قوله : « يستألفونك عن الأنفال » الآية ، ما ينقله الإمام لمن شاء لما يراه من المصلحة قبل القسمة . وقال عطاء والحسن : هي مخصوصة بما شذ من المشركين إلى المسلمين ، من عبد أو أمة أو دابة ؛ يقضى فيها الإمام بما أحب . وقيل : المراد بها أنفال السرايا أي غنائمها ، إن شاء خمسها الإمام ، وإن شاء نقلها كلها . وقال إبراهيم النخعي في الإمام يبعث السرية فيصيبون المغنم : إن شاء الإمام نقله كله ، وإن شاء خمسة . وحكاه أبو عمر عن مكحول وعطاء . قال علي بن ثابت : سألت مكحولاً وعطاء عن الإمام ينقل القوم ما أصابوا ؛ قال : ذلك لهم . قال أبو عمر : من ذهب إلى هذا تأول قول الله عز وجل : « يستألفونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول » أن ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم يضعها حيث شاء . ولم ير أن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى : « وأعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسة » . وقيل غير هذا مما قد أتينا عليه في كتاب (القبس في شرح مؤطأ مالك بن أنس) . ولم يقل أحد من العلماء فيما أعلم أن قوله تعالى « يستألفونك عن الأنفال » الآية ، ناسخ لقوله « وأعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسة » بل قال الجمهور على ما ذكرنا : إن قوله « ما غنمتم » ناسخ ، وهم الذين لا يجوز عليهم التحريف ولا التبديل لكتاب الله تعالى . وأما قصة فتح مكة فلا حجة فيها لاختلاف العلماء في فتحها . وقد قال أبو عبيد : ولا نعلم مكة يشبهها شيء من البلدان من جهتين : إحداهما أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم كان الله قد خصه من الأنفال والغنائم ما لم يجعله لغيره ؛ وذلك لقوله «يسئلونك عن الأنفال» الآية ؛ فترى أن هذا كان خاصاً له . والجهة الأخرى أنه سنّ لمكة سنّاً ليست لشيء من البلاد . وأما قصة حنين فقد عوض الأنصار لما قالوا : يعطى الغنائم قریشاً ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم ! فقال لهم : "أما ترضون أن يرجع الناس بالدينا وترجعون برسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيوتكم ؟" . خرّجه مسلم وغيره . وليس لغيره أن يقول هذا القول ، مع أن ذلك خاص به على ما قاله بعض علمائنا . والله أعلم .

الثالثة — لم يختلف العلماء أن قوله : «وأعلموا أنما غنمتم من شيء» ليس على عمومه ، وأنه يدخله الخصوص ؛ فما خصصوه بإجماع أن قالوا : سلبُ المقتول لقاتله إذا نادى به الإمام . وكذلك الرقاب ؛ أعنى الأسارى ، الحيرة فيها إلى الإمام بلا خلاف ، على ما باتى بيانه . ومما خص به أيضا الأرض . والمعنى : ما غنمتم من ذهب وفضة وسائر الأمتعة والسبي . وأما الأرض فغير داخلة في عموم هذه الآية ؛ لما روى أبو داود عن عمر بن الخطاب أنه قال : لولا أن الناس ما فتحت قرية إلا قسمتها كما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر . ومما يصحح هذا المذهب ما رواه الصحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "منعت العراق قفيزها ودرهمها ومنعت الشام مدها ودينارها" الحديث . قال الطحاوى : "منعت" بمعنى ستمنع ؛ فدل ذلك على أنها لا تكون للغنائم ؛ لأن ما ملكه الغانمون لا يكون فيه قفيز ولا درهم . ولو كانت الأرض تقسم ما بقى لمن جاء بعد الغانمين شيء . والله تعالى يقول : «والذين جاءوا من بعدهم» ^(١) بالعطف على قوله «للفقراء المهاجرين» . قال : وإنما يقسم ما ينقل من موضع إلى موضع . وقال الشافعي : كل ما حصل من الغنائم من أهل دار الحرب من شيء قل أو كثر من دار أو أرض أو متاع أو غير ذلك قسم ؛ إلا الرجال البالغين فإن الإمام فيهم خير أن يمتن أو يقتل أو يسي . وسبيل ما أخذ منهم وسبي سبيل الغنيمة . واحتج بعموم الآية . قال : والأرض مغنومة لا محالة . فوجب أن تقسم كسائر الغنائم . وقد قسم

رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أفتح عنوة من خير . قالوا : ولو جاز أن يدعى الخصوص في الأرض جاز أن يدعى في غير الأرض فيبطل حكم الآية . وأما آية «الحشر»^(١) فلا حجة فيها ؛ لأن ذلك إنما هو في الفء لا في الغنيمة . وقوله «والذين جاءوا من بعدهم» استئناف كلام بالدعاء لمن سبقهم بالإيمان لا لغير ذلك . قالوا : وليس يخلو فعل عمر في توقيفه الأرض من أحد وجهين : إما أن تكون غنيمة استطاب أنفس أهلها ؛ وطابت بذلك فوقفها . وكذا روى جرير أن عمر استطاب أنفس أهلها . وكذلك صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبي هوازن ، لما أتوه استطاب أنفس أصحابه عما كان في أيديهم . وإما أن يكون ما وقفه عمر فيئسا فلم يحتاج إلى مرضاة أحد . وذهب الكوفيون إلى تخير الإمام في قسمها أو إقرارها وتوظيف الخراج عليها ، وتصير ملكا لم كأرض الصلح . قال شيخنا أبو العباس رضى الله عنه : وكان هذا جمع بين الدليلين ووسط بين المذهبين ، وهو الذى فهمه عمر رضى الله عنه قطعا ؛ ولذلك قال : لولا آخر الناس ؛ فلم يجر بنسخ فعل النبي صلى الله عليه وسلم ولا بتخصيصه بهم ؛ غير أن الكوفيين زادوا على ما فعل عمر ، فإن عمر إنما وقفها على مصالح المسلمين ولم يملكها لأهل الصلح ، وهم الذين قالوا للإمام أن يملكها لأهل الصلح .

الرابعة — ذهب مالك وأبو حنيفة والثوري إلى أن السلب ليس للقاتل ، وأن حكمه حكم الغنيمة ؛ إلا أن يقول الأمير : من قتل قتيلًا فله سلبه ؛ فيكون حينئذ له . وقال الليث والأوزاعي والشافعي وإسحاق وأبو ثور وأبو عبيد والطبري وابن المنذر : السلب للقاتل على كل حال ؛ قاله الإمام أو لم يقله . إلا أن الشافعي رضى الله عنه قال : إنما يكون السلب للقاتل إذا قتل قتيلًا مقبلا عليه ، وأما إذا قتله مدبرا عنه فلا . قال أبو العباس بن سريج من أصحاب الشافعي : ليس الحديث «من قتل قتيلًا فله سلبه» على عمومها ؛ لإجماع العلماء على أن من قتل أسيرا أو امرأة أو شيخا أنه ليس له سلب واحد منهم . وكذلك من دَفَفَ^(٢) على جريح ، ومن قَتَلَ من قُطعت يداه ورجلاه . قال : وكذلك المنهزم لا يمنع في آنهزامة ؛ وهو

(٢) تذفيف الجريح : الاجهاز عليه .

(١) آية ١٠

كالمتكوف . قال : « فَعُلِمَ بِذَلِكَ أَنَّ الْحَدِيثَ إِنَّمَا جَعَلَ السَّلْبَ لِمَنْ لَقِيتَهُ مَعْنَى زَائِدٍ ، أَوْ لِمَنْ فِي قَتْلِهِ فَضِيلَةٌ ، وَهُوَ الْقَاتِلُ فِي الْإِقْبَالِ ؛ لِمَا فِي ذَلِكَ مِنَ الْمُؤْنَةِ . وَأَمَّا مَنْ أُتُخِنَ ^(١) فَلَا . وَقَالَ الطَّبْرِيُّ : السَّلْبُ لِلْقَاتِلِ » مَقْبِلًا قَتْلَهُ أَوْ مَدْبِرًا ، هَارِبًا أَوْ مَبَارِزًا إِذَا كَانَ فِي الْمَعْرَكَةِ . وَهَذَا يَرِدُّهُ مَا ذَكَرَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ سَمِعْتُ نَافِعًا مَوْلَى ابْنِ عُمَرَ يَقُولُ : « لَمْ يَزَلْ نَسْمَعُ إِذَا اتَّقَى الْمُسْلِمُونَ وَالْكَفَّارُ قَتَلَ رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ رَجُلًا مِنَ الْكَفَّارِ فَإِنْ سَلِبَهُ لَهُ ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي مَعْمَعَةِ الْقِتَالِ ؛ لِأَنَّهُ حِينَئِذٍ لَا يُدْرَى مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا . فَظَاهِرُ هَذَا يَرِدُّ قَوْلَ الطَّبْرِيِّ لَاشْتِرَاطُهُ فِي السَّلْبِ الْقَتْلَ فِي الْمَعْرَكَةِ خَاصَّةً . وَقَالَ أَبُو ثَوْرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ : السَّلْبُ لِلْقَاتِلِ فِي مَعْرَكَةٍ كَانَ أَوْ غَيْرَ مَعْرَكَةٍ » فِي الْإِقْبَالِ وَالْإِدْبَارِ وَالْمُحْرُوبِ وَالْإِهْتَارِ عَلَى كُلِّ الْوُجُوهِ ؛ لِعُمُومِ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ » .

قلت : رَوَى مُسْلِمٌ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ : « غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَوَازِينَ ، فَبَيْنَا نَحْنُ نَتَضَحَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ عَلَى جَمَلٍ أَحْمَرٍ فَأَنَاحَهُ ، ثُمَّ انْتَرَعَ طَلْقًا مِنْ حَقِيهِ فَقِيدَ بِهِ الْجَمْلُ ، ثُمَّ تَقَدَّمَ يَتَنَدَّى مَعَ الْقَوْمِ وَجَعَلَ يَنْظُرُ ، وَفَبَيْنَا ضَعْفَةٌ وَرِقَّةٌ فِي الظُّهْرِ ، وَبَعْضُنَا مُشَاةٌ ، إِذْ خَرَجَ يَشْتَدُّ ، فَأَتَى جَمْلَهُ فَأَطْلَقَ قِيدَهُ ثُمَّ أَنَاحَهُ وَقَعَدَ عَلَيْهِ فَأَنَارَهُ فَأَشْتَدَّ بِهِ الْجَمْلُ ؛ فَأَتْبَعَهُ رَجُلٌ عَلَى نَاقَةٍ وَرَقَاءَ . قَالَ سَلَمَةُ : « وَخَرَجْتُ أَشْتَدُّ فَكُنْتُ عِنْدَ وَرِكَ النَّاقَةِ ، ثُمَّ تَقَدَّمْتُ حَتَّى كُنْتُ عِنْدَ وَرِكَ الْجَمْلِ ، ثُمَّ تَقَدَّمْتُ حَتَّى أَخَذْتُ بِخِطَامِ الْجَمْلِ فَأَنَحْتُهُ ، فَلَمَّا وَضَعَ رُكْبَتَهُ فِي الْأَرْضِ أَخْطَرْتُ سَيْفِي فَضَرَبْتُ رَأْسَ الرَّجُلِ فَنَدَرَ ، ثُمَّ جِئْتُ بِالْجَمْلِ أَقْوَدَهُ » عَلَيْهِ رَحْلُهُ وَسِلَاحُهُ ؛ فَاسْتَقْبَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ مَعَهُ فَقَالَ : « مَنْ قَتَلَ الرَّجُلَ ؟ » قَالُوا : « ابْنُ الْأَكْوَعِ » . قَالَ : « لَهُ سَلْبُهُ أَجْمَعُ » . فَهَذَا سَلَمَةُ قَتَلَهُ هَارِبًا غَيْرَ مَقْبِلٍ ، وَأَعْطَاهُ سَلْبَهُ . وَفِيهِ حُجَّةٌ لِمَالِكٍ مِنْ أَنَّ السَّابَّ لَا يَسْتَحِقُّهُ الْقَاتِلُ

(١) أَيْ أَثْقَلَ بِالْجِرَاحِ . (٢) أَيْ تَنَقَّدَى . (٣) الطَّلُقُ (بِالتَّحْرِيكِ) : قَيْدٌ مِنْ جُلُودِ .

وَالْحَقْبُ : الْحَبْلُ الْمَشْدُودُ عَلَى حَقْوِ الْبَعِيرِ أَوْ مِنْ حَقِيَّتِهِ . وَهِيَ الزِّيَادَةُ الَّتِي يَجْعَلُ فِي مَوْخِرِ الْقَتَبِ ، وَالْوَعَاءُ الَّذِي يَجْعَلُ الْجِلَّ فِيهِ زَادَهُ . (عَنْ ابْنِ الْأَثِيرِ) . (٤) أَيْ حَالَةٌ ضَعْفٍ وَهَزَالٍ فِي الْإِبِلِ . (٥) أَيْ خَرَجَ مُسْرِعًا .

(٦) الْأَوْرَقُ مِنَ الْإِبِلِ : الَّذِي فِي لَوْنِهِ بَيَاضٌ إِلَى سُودٍ . (٧) نَدَرَ : سَقَطَ .

إلا بإذن الإمام، إذ لو كان واجبا له بنفس القتل لما احتاج الى تكرير هذا القول .
ومن حجته أيضا ما ذكره أبو بكر بن أبي شيبة قال : حدثنا أبو الأحوص عن الأسود بن قيس
عن بشر بن علقمة قال : بارزت رجلا يوم القادسية فقتله وأخذت سلبه ، فأتيت سعدا
نخطب سعد أصحابه ثم قال : « هذا سلب بشر بن علقمة ، فهو خير من آتني عشر ألف درهم ،
وإنا قد نلناه إياه . فلو كان السلب للقاتل قضاءً من النبي صلى الله عليه وسلم ما احتاج الأمر
أن يضيفوا ذلك إلى أنفسهم باجتهادهم ، ولأخذه القاتل دون أمرهم . والله أعلم . وفي الصحيح
أن معاذ بن عمرو بن الجموح ومعاذ بن عفراء ضربا أبا جهل بسيفيهما حتى قتلاه ، فأتيا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " أيكما قتله " ؟ فقال كل واحد منهما : أنا قتله .
فنظر في السيفين فقال : " كلاكما قتله " وقضى بسلبه لمعاذ بن عمرو بن الجموح . وهذا نص
على أن السلب ليس للقاتل ، إذ لو كان له لقسمه النبي صلى الله عليه وسلم بينهما . وفي الصحيح
أيضا عن عوف بن مالك قال : « خرجت مع من خرج مع زيد بن حارثة في غزوة مؤتة ،
ورافقني مَدَدِي^(١) من اليمن . وساق الحديث ، وفيه : فقال عوف : يا خالد ، أما علمت
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بالسلب للقاتل ؟ قال : بلى ، ولكنني استكثرته .
وأخرجه أبو بكر البرقاني بإسناده الذي أخرجه به مسلم » وزاد فيه بيان أن عوف بن مالك
قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يخمس السلب ، وإن مَدَدِي كان رفيقا لهم
في غزوة مؤتة في طرف من الشام ، قال : بفعل رومي منهم يشتد على المسلمين وهو على فرس
أشقر وسرج مذهب ومنطقة ملطخة وسيف محلى بذهب . قال : فيغري بهم ، قال : فتلطف به
المَدَدِي حتى مر به فضرب عرقوب فرسه فوقه ، وعلاه بالسيف فقتله وأخذ سلاحه .
قال : فأعطاه خالد بن الوليد وحبس منه » قال عوف : فقلت له أعطه كله ، أليس قد
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " السلب للقاتل " ! قال : بلى ، ولكنني
استكثرته . قال عوف : وكان بيني وبينه كلام ، فقلت له : لأخبرن رسول الله صلى الله

(١) أي رجل من المدد الذين جاءوا بمدون جيش مؤتة ويساعدونهم .

عليه وسلم . قال عوف : فلما اجتمعنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر عوف ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال لخالد : "لِمَ لَمْ تَعْطِهِ" ؟ قال فقال : استكثرته . قال : "فادفعه إليه" فقلت له : ألم أنجز لك ما وعدتك ؟ قال : فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : "يا خالد لا تدفعه إليه هل أنتم تاركون لي أمراً" . فهذا يدل دلالة واضحة على أن السلب لا يستحقه القاتل بنفس القتل بل يرى الإمام ونظيره . وقال أحمد ابن حنبل : لا يكون السلب للقاتل إلا في المبارزة خاصة .

الخامسة — اختلف العلماء في تخميس السلب ؛ فقال الشافعي : لا يُخْمَسُ . وقال إسحاق : إن كان السلب يسيراً فهو للقاتل ، وإن كان كثيراً خُمِسَ . وفعله عمر بن الخطاب مع البراء بن مالك حين بارز المرزبان فقتله ، فكانت قيمة منطقتة وسواريه ثلاثين ألفاً خُمِسَ ذلك . أنس عن البراء بن مالك أنه قتل من المشركين مائة رجل إلا رجلاً مبارزة ؛ وأنهم لما غزوا الزارة خرج دَهْقَانُ الزارة فقال : رجل ورجل ؛ فبرز البراء فاختلفا بسيفيهما ثم اعتنقا ، فتورَّكه البراء فقعده على كبده ، ثم أخذ السيف فذبحه ، وأخذ سلاحه ومنطقته وأتى به عمر ؛ فنقله السلاح وقوم المنطقة بثلاثين ألفاً خُمِسَها ، وقال : إنها مال . وقال الأوزاعي ومكحول : السلب مَغْنَمٌ وفيه الخمس . وروى نحوه عن عمر بن الخطاب . والجمعة للشافعي ما رواه أبو داود عن عوف بن مالك الأشجعي وخالد بن الوليد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في السلب للقاتل ولم يُخْمَسِ السلب .

السادسة — ذهب جمهور العلماء إلى أن السلب لا يعطى للقاتل إلا أن يُقِيمَ البينة على قتله . قال أكثرهم : ويجزئ شاهد واحد ؛ على حديث أبي قتادة . وقيل : شاهدان أو شاهد ويمين . وقال الأوزاعي : يُعطاه بمجرد دعواه ، وليست البينة شرطاً في الاستحقاق ، بل إن اتفق ذلك فهو الأولى دفعا للنازعة . ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطى أبا قتادة سلب مقتوله من غير شهادة ولا يمين . ولا تكفي شهادة واحد ، ولا يُنَاطُ بها حكمٌ مجردا . وبه قال الليث بن سعد .

قلت : سمعت شيخنا الحافظ المنذري الشافعي أبا محمد عبد العظيم يقول : إنما أعطاه النبي صلى الله عليه وسلم السلب بشهادة الأسود بن خزاعي وعبيد الله بن أنيس . وعلى هذا يندفع النزاع ويذول الإشكال ، وبطرد الحكم . وأما المالكية فيخرج على قولهم أنه لا يحتاج الإمام فيه إلى بينة ؛ لأنه من الإمام ابتداء عطية ، فإن شرط الشهادة كان له . وإن لم يشترط جاز أن يعطيه من غير شهادة .

السابعة — واختلفوا في السلب ما هو ؛ فأما السلاح وكل ما يحتاج للقتال فلا خلاف أنه من السلب . وفرسه إن قاتل عليه وصُرع عنه . وقال أحمد في الفرس : ليس من السلب . وكذلك إن كان في هيمانه وفي منطقته دنائير أو جواهر أو نحو هذا ، فلا خلاف أنه ليس من السلب . واختلفوا فيما يتن به للحرب ؛ فقال الأوزاعي : ذلك كله من السلب . وقالت فرقة : ليس من السلب . وهذا مروى عن سُخْنُون رحمه الله ؛ إلا المنطقة فإنها عنده من السلب . وقال ابن حبيب في الواضحة : والسواران من السلب .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ ﴾ قال أبو عبيد : هذا ناسخ لقوله عز وجل في أول السورة « قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ » ولم يخمس رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائم بدر ، فنسخ حكمه في ترك الخمس بهذا . إلا أنه يظهر من قول علي رضي الله عنه في صحيح مسلم « كان لي شارف من نصيبي من المغنم يوم بدر ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطاني شارفا من الخمس يومئذ » الحديث — أنه خمس ؛ فإن كان هذا فقول أبي عبيد مردود . قال ابن عطية : ويحتمل أن يكون الخمس الذي ذكر علي من إحدى الغزوات التي كانت بين بدر وأحد ؛ فقد كانت غزوة بني سليم وغزوة بني المصطلق وغزوة ذي أصر وغزوة بجران ، ولم يُحفظ فيها قتال ، ولكن يمكن أن غنمت غنائم . والله أعلم .

قلت : وهذا التأويل يردده قول علي يومئذ ، وذلك إشارة إلى يوم قسم غنائم بدر ؛ إلا أنه يحتمل أن يكون من الخمس إن كان لم يقع في بدر تخمس ، من خمس سرية عبيد الله بن

(١) الهيمان : الذي تجمل فيه الفقة . وشداد الراويل . (٢) الشارف : الناقة المستة .

جَحَّشْ، فإنها أول غنيمة غنمت في الإسلام، وأول خمس كان في الإسلام؛ ثم نزل القرآن
 ■ واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسُه ■ وهذا أولى من التأويل الأول . والله أعلم .
 التاسعة — « ما » في قوله ■ ما غنمتم ■ بمعنى الذي ، والهاء محذوفة ؛ أى الذى
 غنمتموه . ودخلت الفاء لأن في الكلام معنى المجازاة . و « أن » الثانية توكيد للأولى، ويجوز
 كسرهما ، ورُوى عن أبي عمرو . قال الحسن : هذا مفتاح ^(١) كلام، لله الدنيا والآخرة؛ ذكره
 النسائي . واستفتح جل وعز الكلام في الفء والخمس بذكر نفسه ؛ لأنها أشرف الكسب،
 ولم ينسب الصدقة إليه لأنها أوساخ الناس .

العاشرة — واختلف العلماء في كيفية قسم الخمس على أقوال ستة :

الأول — قالت طائفة : يقسم الخمس على ستة ؛ فيجعل السدس للكعبة ، وهو الذى
 لله . والثانى لرسول الله صلى الله عليه وسلم . والثالث لذوى القربى . والرابع لليتامى . والخامس
 للمساكين . والسادس لأبن السبيل . وقول بعض أصحاب هذا القول : يُرد السهم الذى لله
 على ذوى الحاجة .

الثانى — قال أبو العالية والزيغ : تقسم الغنيمة على خمسة ، فيعزل منها سهم واحد ،
 وتقسم الأربعة على الناس ، ثم يضرب بيده فى السهم الذى عزله فما قبض عليه من شيء
 يجعله للكعبة ، ثم يتقسم بقية السهم الذى عزله على خمسة ، سهم للنبي صلى الله عليه وسلم ■
 وسهم لذوى القربى ، وسهم لليتامى ، وسهم للمساكين ، وسهم لأبن السبيل .

الثالث — قال المنهال بن عمرو : سألت عبد الله بن محمد بن عليّ وعليّ بن الحسين عن
 الخمس فقال : هو لنا . قلت لعلّ : إن الله تعالى يقول : « واليتامى والمساكين وابن السبيل »
 فقال : أيتامنا ومساكيننا .

الرابع — قال الشافعيّ : يقسم على خمسة . ورأى أن سهم الله ورسوله واحد، وأنه
 يصرف في مصالح المؤمنين، والأربعة الأخصاص على الأربعة الأصناف المذكورين في الآية .

(١) أى قوله تعالى : « فإن لله خمسُه » راجع الحديث في كتاب قسم الفء في سنن النسائي .

عبد المطلب قال : بجاءه فقال لمحمية : « أَنْكِحْ هَذَا الْغُلَامَ أَبْنَتَكَ » — للفضل بن عباس — فأنكحه . وقال لنوفل بن الحارث : « أَنْكِحْ هَذَا الْغُلَامَ أَبْنَتَكَ » يعني ربيعة بن عبد المطلب . وقال لمحمية : « أَصْدِقْ عَنْهُمَا مِنَ الْخَمْسِ كَذَا وَكَذَا » . وقال صلى الله عليه وسلم : « مَا لِي مِمَّا آفَاءَ اللَّهِ عَلَيْكَ إِلَّا الْخَمْسُ وَالْخَمْسُ مُرَدُّدٌ عَلَيْكُمْ » . وقد أعطى جميعه وبعضه ، وأعطى منه المؤلفة قلوبهم ، وليس ممن ذكرهم الله في التقسيم ؛ فدل على ما ذكرناه ، والموفق الإله .

الثانية عشرة — واختلف العلماء في ذوى القربى على ثلاثة أقوال : فريش كلها ؛ قاله بعض السلف ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لما صعد الصفا جعل يهتف : « يَا بَنِي فَلَانِ يَا بَنِي عَبْدِ مَنْفٍ يَا بَنِي عَبْدِ الْمَطْلَبِ يَا بَنِي كَعْبٍ يَا بَنِي مُرَّةٍ يَا بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ أَنْقِذُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ » الحديث . وسيأتى في الشعراء^(١) . وقال الشافعي وأحمد وأبو ثور ومجاهد وقتادة وابن جريح ومسلم بن خالد : بنو هاشم وبنو عبد المطلب ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم لما قسم سهم ذوى القربى بين بنى هاشم وبنى عبد المطلب قال : « لَكُمْ لَمْ يَفَارِقُونِي فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا فِي إِسْلَامٍ إِنَّمَا بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمَطْلَبِ شَيْءٌ وَاحِدٌ » وشبك بين أصابعه ؛ أخرجه النسائي والبخاري . قال البخاري : قال الليث حدثني يونس ، وزاد : ولم يقسم النبي صلى الله عليه وسلم لبنى عبد شمس ولا لبنى نوفل شيئا . قال ابن اسحاق : وعبد شمس وهاشم والمطلب إخوة لأُمٍّ ، وأُمُّهم عاتكة بنت مُرَّة . وكان نوفل أخاهم لأبيهم . قال النسائي : وأسهم النبي صلى الله عليه وسلم لذوى القربى ، وهم بنو هاشم وبنو المطلب ، بينهم الغنى والفقير . وقد قيل : إنه للفقير منهم دون الغنى ؛ كاليثامى وابن السبيل . وهو أشبه القولين بالصواب عندي . والله أعلم . والصغير والكبير والذكر والأنثى سواء ؛ لأن الله تعالى جعل ذلك لهم ، وقسمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم . وليس في الحديث أنه فضل بعضهم على بعض .

الثالث — بنو هاشم خاصة ؛ قاله مجاهد وعلي بن الحسين . وهو قول مالك والثوري والأوزاعي وغيرهم .

(١) في قوله تعالى : « وَأَنْذَرْتُكَ الْأَقْرَبِينَ » آية ٢١٤ .

الثالثة عشرة — لما بين الله عز وجل حكم الخمس وسكت عن الأربعة الأئماس، دلّ ذلك على أنها ملك للغانمين . وبين النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بقوله : ” وأيّما قرية عصت الله ورسوله فإن خمسها لله ورسوله ثم هي لكم “ . وهذا مالا خلاف فيه بين الأمة ولا بين الأئمة ؛ على ما حكاه ابن العربي في (أحكامه) وغيره . بيد أن الإمام إن رأى أن يمتنّ على الأسارى بالإطلاق فعل ، وبطلت حقوق الغانمين فيهم ؛ كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم بجثامة بن أثال وغيره ، وقال : ” لو كان المطعم بن عدي حياً ثم كلمني في هؤلاء النتنى ^(١) — يعني أسارى بدر — لتركهم له “ أخرجه البخاري . مكافأة له لقيامه في شأن [نقض] الصحيفة . وله أن يقتل جميعهم ؛ وقد قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم عقبه بن أبي معيط من بين الأسرى صبراً ، وكذلك النضر بن الحارث قتله بالصفراء صبراً ؛ وهذا مالا خلاف فيه . وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم سهم كسهم الغانمين ، حضر أو غاب . وسهم الصفيّ ، يصطفي سيفاً أو سهماً أو خادماً أو دابة . وكانت صفيّة بنت حُيٍّ من الصفيّ من غنائم خيبر . وكذلك ذو المقار ^(٢) كان من الصفيّ . وقد انقطع بموته ؛ إلا عند أبي ثور فإنه رآه باقياً للإمام يجعله يجعل سهم النبي صلى الله عليه وسلم . وكانت الحكمة في ذلك أن أهل الجاهلية كانوا يرون الرئيس ربح الغنيمة . قال شاعرهم :

لك المرباع منها والصفايا * وحُكُّك والنشيطَةُ والفُضُول ^(٣)

وقال آخر :

منا الذي رُبِعَ الجيوش * لصلبه * عشرون ، وهو يعدّ في الأحياء

- (١) النتنى : جمع تنّ ؛ كرمي وزمن . (٢) أي الصحيفة التي كتبها قريش في ألا يبايعوا الهاشمية ولا المطلبية ولا يبايعوهم . وهو مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف ؛ مات كافراً في صفر قبل وقعة بدر بنحو سبعة أشهر . (عن شرح القسطلاني) . (٣) صبر الإنسان وغيره على القتل : حبسه ورماء حتى يموت . (٤) ذو الفقار : اسم سيف النبي عليه السلام . وسمي به لأنه كانت فيه حفر صفراء حسان ؛ ويقال للحفرة فقرة . (٥) البيت لعبد الله بن عتبة الضبي . يخاطب بسطام بن قيس . والنشيط : ما أصاب الرئيس في الطريق قبل أن يصير إلى مجتمع الحى . والفُضُول : ما فضل من القسمة عما لا تصح قسمته على عدد الغزاة ؛ كالعبير والفرس ونحوهما (عن اللسان) .

يقال : رَّبْعُ الْجَيْشِ رَبَّعُهُ رَبَاعَةٌ إِذَا أَخَذَ رُبْعُ الْغَنِيمَةِ . قال الأصمعي : ربع في الجاهلية وخمس في الإسلام ؛ فكان يأخذ بغير شرع ولا دين الربع من الغنيمة ، ويصطنى منها ، ثم يتحكم بعد الصَّفيّ في أي شيء أراد ، وكان ماخذ منها وما فضل من خريّ^(١) ومتاع له . فأحكم الله سبحانه الدِّين بقوله : « وأعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسُه » . وأبقى سهم الصَّفيّ لنبية صلى الله عليه وسلم وأسقط حكم الجاهلية . وقال عامر الشعبي : كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم سهم يُدعى الصَّفيّ إن شاء عبدا أو أمة أو فرسا يختاره قبل الخمس ؛ أخرجه أبو داود . وفي حديث أبي هريرة قال : فيلقى العبد فيقول : « أَيْ قُلْ أَلَمْ أَكْرِمَكَ وَأَسَوَّدَكَ وَأَزَوَّجَكَ وَأَسْتَخْرَ لَكَ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ وَأَذْرَكَ تَرَأْسَ وَتَرْبَعَ » الحديث . أخرجه مسلم . « تربع » بالباء الموحدة من تحتها : تأخذ المِرباع ، أي الربع مما يحصل لقومك من الغنائم والكسب . وقد ذهب بعض أصحاب الشافعي رضي الله عنه إلى أن خمس الخمس كان للنبي صلى الله عليه وسلم يصرفه في كفاية أولاده ونسائه ، ويدنر من ذلك قوت سنته ، ويصرف الباقي في الكراع^(٢) والسلاح . وهذا يرده ما رواه عمر قال : كانت أموال بني النضير مما أفاء الله على رسوله مما لم يوجب عليه المسلمون بخيل ولا ركاب ، فكانت للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة ، فكان ينفق على نفسه منها قوت سنة^(٣) ، وما بقى جعله في الكراع والسلاح عتة في سبيل الله . أخرجه مسلم . وقال : « والخمس مردود عليكم » .

الرابعة عشرة - - ليس في كتاب الله تعالى دلالة على تفضيل الفارس على الراجل ، بل فيه أنهم سواء ؛ لأن الله تعالى جعل الأربعة أنحاس لهم ولم يخص راجلا من فارس . ولولا الأخبار الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم لكان الفارس كالراجل ، والعبد كالحر ، والصبي كالبالغ . وقد اختلف العلماء في قسمة الأربعة الأنحاس ؛ فالذي عليه عامة أهل

(١) الخريّ (بالضم) : أثاث البيت أو أروا المتاع والغنائم . (٢) الحديث أورده مسلم في كتاب الزهد . قال النووي : بضم الفاء وسكون اللام ؛ ومعناه يا فلان وهو ترخيم على خلاف القياس . وقيل هي لغة بمعنى فلان وقال صاحب المرقاة بسكون اللام وتفتح وتضم . (٣) الكراع (بالضم) : الخيل . (٤) الذي في صحيح مسلم : « ... فكان ينفق على أهله نفقة سنة .. » الخ .

العلم فيما ذكر ابن المنذر أنه يُسهم للفارس سهمان، وللراجل سهم . ومن قال ذلك مالك ابن أنس ومن تبعه من أهل المدينة . وكذلك قال الأوزاعي ومن وافقه من أهل الشام . وكذلك قال الثوري ومن وافقه من أهل العراق . وهو قول الآيث بن سعد ومن تبعه من أهل مصر . وكذلك قال الشافعي رضي الله عنه وأصحابه . وبه قال أحمد بن حنبل وإسحاق وأبو ثور ويعقوب ومحمد . قال ابن المنذر : ولا نعلم أحدا خالف ذلك إلا النهمان فإنه خالف فيه السنن وما عليه جل أهل العلم في القديم والحديث . قال : لا يُسهم للفارس إلا سهم واحد .

قلت : ولعله شبه عليه بحديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل للفارس سهمين ، وللراجل سهمًا . خرجه الدارقطني وقال : قال الرمادي كذا يقول ابن نمير قال لنا النيسابوري : هذا عندي وهم من ابن أبي شيبة أو من الزمادى ؛ لأن أحمد بن حنبل وعبد الرحمن بن بشر وغيرهما رَوَوْه عن ابن عمر بخلاف هذا ، وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسهم للرجل ولفرسه ثلاثة أسهم ، سهمًا له وسهمين لفرسه ؛ هكذا رواه عبد الرحمن ابن بشر عن عبد الله بن نمير عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ؛ وذكر الحديث . وفي صحيح البخاري عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل للفارس سهمين ولصاحبه سهمًا . وهذا نص . وقد روى الدارقطني عن الزبير قال : أعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة أسهم يوم بدر ، سهمين لفرسي وسهمًا لي وسهمًا لأخي من ذوى القربة . وفي رواية : وسهمًا لأمة سهم ذوى القربى . وخرج عن بشير بن عمرو بن محسن قال : أسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لفرسي أربعة أسهم . ولي سهمًا ؛ فأخذت خمسة أسهم . وقيل : إن ذلك راجع إلى اجتهد الإمام ، فينقذ ما رأى . والله أعلم .

الخامسة عشرة — لا يفاضل بين الفارس والراجل بأكثر من فرس واحد ؛ وبه قال الشافعي . وقال أبو حنيفة : يُسهم لأكثر من فرس واحد ؛ لأنه أكثر غناء وأعظم منفعة ؛

(١) الذي في نسخة الدارقطني : « عن ابن نمير » .

وبه قال ابن الجهم من أصحابنا ، ورواه سُخْنُون عن ابن وهب . ودليلنا أنه لم ترد رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم بأن يُسهم لأكثر من فرس واحد ، وكذلك الأئمة بعده ، ولأن العدو لا يمكن أن يقاتل إلا على فرس واحد ، وما زاد على ذلك فرفاهية وزيادة عُدّة ؛ وذلك لا يؤثر في زيادة السهمان ؛ كالذى معه زيادة سيوف أو رماح ، واعتبارا بالثالث والرابع . وقد روى عن سليمان بن موسى أنه يُسهم لمن كان عنده أفراس ، لكل فرس سهم .

السادسة عشرة — لا يسهم إلا للعنّاق من الخيل ؛ لما فيها من الكثرة والقرّة ، وما كان من البرّادين والهِجَن بمثابة ذلك . وما لم يكن كذلك لم يسهم له . وقيل : إن أجازها الإمام أمهم لها ؛ لأن الانتفاع بها يختلف بحسب الموضع . فالهِجَن والبرّادين تصلح للمواضع المتوعّرة كالشعاب والجبال ، والعنّاق تصلح للمواضع التي يتأتّى فيها الكر والفر ؛ فكان ذلك متعلقا برأى الإمام . والعنّاق : خيل العرب ، والهِجَن والبرّادين : خيل الروم .

السابعة عشرة — واختلف علماءنا في الفرس الضعيف ؛ فقال أشهب وابن نافع : لا يُسهم له ؛ لأنه لا يمكن القتال عليه فأشبهه الكسير . وقيل : يسهم له لأنه يرجى برؤه . ولا يسهم للأعرج إذا كان في حيز مالا يُنتفع به ، كما لا يسهم للكسير . فأما المريض مرضا خفيفا مثل الزهيص^(١) ، وما يجري مجراه مما لا يمنعه المرض عن حصول المنفعة المقصودة منه فإنه يسهم له . ويعطى الفرس المستعار والمستأجر ، وكذلك المفصوب ، وسهمه لصاحبه . ويستحق السهم للخيل وإن كانت في السفن ووقعت الغنيمة في البحر ؛ لأنها معدّة للتزول إلى البر .

الثامنة عشرة — لا حق في الغنائم^(٢) للشوكة كالأجراء والصناع الذين يصحبون الجيش للعاش ؛ لأنهم لم يقصدوا قتالا ولا خرجوا مجاهدين . وقيل : يسهم لهم ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : "الغنيمة لمن شهد الواقعة" . أخرجه البخاري . وهذا لا حجة فيه لأنه جاء بيانا

(١) الزهيص : الذي أصابه الرهص ، وهي وقرة تصيب باطن حافر الفرس .

(٢) الشوكة (ضم الحاء وكسرهما) : رذالة الناس .

لمن باشر الحرب ونخرج إليه، وكفى ببيان الله عز وجل المقاتلين وأهل المعاش من المسلمين حيث جعلهم فرقتين متميزتين لكل واحدة حالها في حكمها، فقال : « عِلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » ^(١) . إلا أن هؤلاء إذا قاتلوا لا يضرهم كونهم على معاشهم ؛ لأن سبب الاستحقاق قد وجد منهم . وقال أشهب : لا يستحق أحد منهم وإن قاتل ، وبه قال ابن القصار في الأجير : لا يسهم له وإن قاتل . وهذا يرده حديث سلمة بن الأكوع قال : « كنت تبعا لطلحة بن عبيد الله أسقى فرسه وأحسّه وأخدمه وآكل من طعامه ، الحديث . وفيه : ثم أعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم سهمين » سهم الفارس وسهم الراجل ، فجمعهما لي . خرجه مسلم . واحتج ابن القصار ومن قال بقوله بحديث عبد الرحمن بن عوف ، ذكره عبد الرزاق ؛ وفيه : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن : « هذه الثلاثة الدنانير حظّه ونصيبه من غزوته في أمر ديناه وآخرته » .

التاسعة عشرة — فأما العبيد والنساء فذهب الكتاب أنه لا يسهم لهم ولا يرضخ ^(٢) . وقيل يرضخ لهم ؛ وبه قال جمهور العلماء . وقال الأوزاعي : إن قاتلت المرأة أسهم لها . وزعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسهم للنساء يوم خيبر . قال : وأخذ المسلمون بذلك عندنا . وإلى هذا القول مال ابن حبيب من أصحابنا . خرّج مسلم عن ابن عباس أنه كان في كتابه إلى نجدة ^(٣) : تسألني هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو بالنساء ؟ وقد كانت يغزوهن فيداوين الجرحى ويخذهن من الغنيمة ، وأما يسهم فلم يضرب لمن . وأما الصبيان فإن كان مطبقا للقتال ففيه عندنا ثلاثة أقوال : الإسهام ونفيه حتى يبلغ ؛ لحديث ابن عمر ، وبه قال أبو حنيفة والشافعي . والفرقة بين أن يقاتل فيسهم له أو لا يقاتل فلا يسهم له . والصحيح

(١) آخر سورة المزمل .

(٢) أحسّه : أزيل التراب عنه بالحسّة .

(٣) الرضخ : العطاء ليس بالكثير .

(٤) هو نجدة بن عامر الحنفي كان من رؤساء الخوارج .

(٥) يخذهن : يعطين الخدوة (بكسر الخاء وضمها) وهي العطية .

الأول؛ لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني قريظة أن يقتل منهم من أثبت ويُحَلَّ منهم من لم يثبت . وهذه مراعاة لإطاقة القتال لا للبلوغ . وقد روى أبو عمر في الاستيعاب عن سمرة بن جندب قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُعرض عليه الغلمان من الأنصار فيلحق من أدرك منهم ؛ فعرضت عليه عامًّا فألحق غلاما وردني ، فقلت : يا رسول الله ، ألحقته ورددتني ، ولو صار غنى صرغته . قال : فصارعني فصرعته فألحقني . وأما العبيد فلا يُسهم لهم أيضا ويُرضخ لهم .

الموفية عشرين — الكافر إذا حضر بإذن الإمام وقاتل ففي الإسهام له عندنا ثلاثة أقوال : الإسهام ونفيه ؛ وبه قال مالك وأبن القاسم . زاد ابن حبيب : ولا نصيب لهم . ويفرق في الثالث — وهو لُسُخُون — بين أن يستقل المسلمون بأنفسهم فلا يُسهم له ، أو لا يستقلوا ويفتقروا إلى معونته فيسهم له . فان لم يقاتل فلا يستحق شيئا . وكذلك العبيد مع الأحرار . وقال الثوري والأوزاعي : إذا استُعِين بأهل الذمة أسهم لهم . وقال أبو حنيفة وأصحابه : لا يسهم لهم ، ولكن يُرضخ لهم . وقال الشافعي رضي الله عنه : يستأجرهم الإمام من مال لا مالك له بعينه . فان لم يفعل أعطاهم سهم النبي صلى الله عليه وسلم . وقال في موضع آخر : يُرضخ للمشركين إذا قاتلوا مع المسلمين . قال أبو عمر : اتفق الجميع أن العبد ، وهو ممن يجوز أمانه ، إذا قاتل لم يسهم له ولكن يرضخ ؛ فالكافر بذلك أولى ألا يسهم له .

الحادية والعشرون — لو خرج العبد وأهل الذمة لصوصا وأخذوا مال أهل الحرب فهو لهم ولا يخمس ؛ لأنه لم يدخل في عموم قوله عز وجل : « وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ » . أحد منهم ولا من النساء . فأما الكفار فلا مدخل لهم من غير خلاف . وقال سُخُون . لا يخمس ما ينوب العبد . وقال ابن القاسم : يخمس ؛ لأنه يجوز أن يأذن له سيده في القتال ويقاتل على الدين ؛ بخلاف الكافر . وقال أشهب في كتاب عهد : إذا خرج العبد والذمي من الجيش وغنما فالغنيمة للجيش دونهم .

الثانية والعشرون — سبب استحقاق السهم شهود الوقعة لنصر المسلمين على ما تقدم . فلو شهد آخر الوقعة استحق . ولو حضر بعد آتقضاء القتال فلا . ولو غاب بأنزاه فكذلك . فان كان قصد التحيز إلى فئة فلا يسقط استحقاقه . روى البخاري وأبو داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا ن بن سعيد على سرية من المدينة قبل نجد ، فقدم أبا ن بن سعيد وأصحابه على رسول الله صلى الله عليه وسلم بخيبر بعد أن فتحها ، وإن حرم خيلهم ليف ، فقال أبا ن : أقسم لنا يا رسول الله . قال أبو هريرة : لا تقسم لهم يا رسول الله . فقال أبا ن : أنت بها يا وبرا تتحدّر علينا من رأس ضال^(١) . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اجلس يا أبا ن » ولم يقسم لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم .

الثالثة والعشرون — واختلف العلماء فيمن خرج لشهود الوقعة فمنعه العذر منه كمرض ، ففي ثبوت الإسهام له ونفيه ثلاثة أقوال : يفرق في الثالث ، وهو المشهور ، فيثبته إن كان الضلال قبل القتال وبعد الإدرا^(٢)ب ، وهو الأصح ، قاله ابن العربي . وينفيه إن كان قبله . وكن بعثه الأمير من الجيش في أمر من مصلحة الجيش فشغله ذلك عن شهود الوقعة فانه يسهم له ؛ قاله ابن المَوَاز ، ورواه ابن وهب وأبن نافع عن مالك . وروى لا يسهم له بل يُرضع له لعدم السبب الذي يستحق به السهم ، والله أعلم . وقال أشهب : يُسهم للأسير وإن كان في الحديد . والصحيح أنه لا يسهم له ؛ لأنه ملك مستحق بالقتال ؛ فن غاب أو حضر مريضاً كمن لم يحضر .

الرابعة والعشرون — الغائب المطلق لا يسهم له ، ولم يسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لغائب قط إلا يوم خيبر ؛ فانه أسهم لأهل الحديبية من حضر منهم ومن غاب ؛ لقول الله عز وجل : « وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَافَةً كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا^(٣) » ؛ قاله موسى بن عقبة . وروى ذلك عن جماعة من السلف . وقسم يوم بدر لعثمان وسعيد بن زيد وطالحة ، وكانوا غائبين ؛ فهم كمن

(١) الوبر : دوية على قدر السور غرباء أو بيضاء حسنة العينين شديدة الحياء . والفضال : شجر السدر من

شجر الشوك . (٢) أدرب القوم : إذا دخلوا أرض العدو . (٣) آية ٢٠ سورة الفتح .

حضرها إن شاء الله تعالى . فأما عثمان فإنه تخلف على رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمره من أجل مرضها . فضرب له رسول الله صلى الله عليه وسلم بسهمه وأجره ؛ فكان كمن شهدا . وأما طلحة بن عبيد الله فكان بالشام في تجارة فضرب له رسول الله صلى الله عليه وسلم بسهمه وأجره ؛ فبعد ذلك في أهل بدر . وأما سعيد بن زيد فكان غائبا بالشام أيضا فضرب له رسول الله صلى الله عليه وسلم بسهمه وأجره . فهو معدود في البدرين . قال ابن العربي : أما أهل الحديبية فكان ميعادا من الله آختص به أولئك نفر فلا يشاركهم فيه غيرهم . وأما عثمان وسعيد وطلحة فيحتمل أن يكون أسهم لهم من الخمس ؛ لأن الأمة مجمعة على أن من بقى لعذر فلا يسهم له .

قلت : الظاهر أن ذلك مخصوص بعثمان وطلحة وسعيد فلا يقاس عليهم غيرهم . وأن سهمهم كان من صلب الغنيمة كسائر من حضرها لا من الخمس . هذا الظاهر من الأحاديث والله أعلم . وقد روى البخاري عن ابن عمر قال : لما تغيب عثمان عن بدر فإنه كان تحته ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت مريضة . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " إن لك أجر رجل ممن شهد بدرا وسهمه " .

الخامسة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ ﴾ قال الزجاج عن فرقة : المعنى فاعلموا أن الله مولاكم إن كنتم ؛ و « إن » متعلقة بهذا الوعد . وقالت فرقة : إن « إن » متعلقة بقوله « وأعلموا أننا غنمتم » . قال ابن عطية : وهذا هو الصحيح ؛ لأن قوله « وأعلموا » يتضمن الأمر بالانقياد والتسليم لأمر الله في الغنائم ؛ فعلق « إن » بقوله « وأعلموا » على هذا المعنى ؛ أي إن كنتم مؤمنين بالله فآتقوا وسلموا لأمر الله فيما أعلمكم به من حال قسمة الغنيمة .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَى عِبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ ﴾ « ما » في موضع خفض عطف على أسم الله . ﴿ يَوْمَ الْفُرْقَانِ ﴾ أي اليوم الذي فرقته بين الحق والباطل ، وهو يوم بدر . ﴿ يَوْمَ التَّقِيَا الْجَمْعَانِ ﴾ حِزْبُ اللَّهِ وحِزْبُ الشَّيْطَانِ . (والله على كل شيء قدير) .

قوله تعالى : إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَأَخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : (إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصْوَى) أى أنزلنا إذ أنتم على هذه الصفة . أو يكون المعنى : واذكروا إذ أنتم . والعُدوة : جانب الوادى . وقرئ بضم العين وكسرها ؛ فعلى الضم يكون الجمع عُدَى ، وعلى الكسر عِدَى ، مثل الحية وليعى ، وفرية وفري . والدنيا : تأنيث الأدنى . والقصوى : تأنيث الأقصى . من دنا يدنو ، وقصا يقصو . ويقال : القصيا ، والأصل الواو ، وهى لغة أهل الحجاز قصوى . فالدنيا كانت مما يل المدينة ، والقصوى مما يلي مكة . أى إذ أنتم نزول بشفير الوادى بالجانب الأدنى إلى المدينة ، وعدوكم بالجانب الأقصى . (وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ) يعنى ركب أبى سفيان وغيره . كانوا فى موضع أسفل منهم إلى ساحل البحر فيه الأمتعة . وقيل : هى الإبل التى كانت تحمل أمتعتهم ، وكانت فى موضع يأمنون عليها توفيقا من الله عز وجل لهم ، فذكرهم نعمه عليهم . « الركب » ابتداء « أسفل منكم » ظرف فى موضع الخبر . أى مكانا أسفل منكم . وأجاز الأخفش واليسائى والفراء « والركب أسفل منكم » أى أشد تسفلا منكم . والركب جمع راكب . ولا تقول العرب : ركب إلا للجماعة الراكبي الإبل . وحكى ابن السكيت وأكثر أهل اللغة أنه لا يقال : راكب وركب إلا للذى على الإبل ، ولا يقال لمن كان على فرس أو غيرها راكب . والركب والأركب والركبان والراكبون لا يكونون إلا على جمال ؛ عن ابن فارس . (وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَأَخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ) أى لم يكن يقع الاتفاق لكثرتهم وقتلهم ؛ فانكم لو عرفتم كثرتهم لتأخرتم . فوفى الله عز وجل لكم . (لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا) من نصر المؤمنين وإظهار الدين . واللام فى « ليقضى » متعلقة بمحذوف . والمعنى : جمعهم ليقضى ،

ثم كررها فقال : (لَيْهْلِكَ) أى جمعهم هنالك ليقضى أمرا . (لَيْهْلِكَ مِنْ هَلَكٍ) « مَنْ »
 فى موضع رفع . « وَيَحْيَا » فى موضع نصب عطف على ليهلك . والبيئة إقامة الحجة والبرهان .
 أى يموت من يموت عن بيئة رآها وعبرة عاينها ، فقامت عليه الحجة . وكذلك حياة من يحيا .
 وقال ابن اسحاق : ليكفر من كفر بعد حجة قامت عليه وقطعت عذره ، ويؤمن من آمن على
 ذلك . وقرئ ■ من حي « بيائين على الأصل . وببإاء واحدة مشددة ، الأولى قراءة أهل
 المدينة والبرزى وأبى بكر . والثانية قراءة الباقيين ، وهى اختيار أبى عبيد ؛ لأنها كذلك وقعت
 فى المصحف .

قوله تعالى : إِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَنَكَهُمْ كَثِيرًا
 لَفَسَلْتُمْ وَلَتَنْتَزِعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٤٣﴾
 قال مجاهد : رآهم النبي صلى الله عليه وسلم فى منامه قليلا ، فقص ذلك على أصحابه ؛
 فثبتهم الله بذلك . وقيل : عنى بالمنام محل النوم وهو العين ؛ أى فى موضع منامك ، فحذف ؛
 عن الحسن . قال الزجاج : وهذا مذهب حسن ، ولكن الأولى أسوغ فى العربية ؛ لأنه
 قد جاء « وَإِذْ يُرِيكُوهُمْ إِذِ التَّيِّمُ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ » فدل بهذا على أن
 هذه رؤية الالتقاء ، وأن تلك رؤية النوم . ومعنى (لَفَسَلْتُمْ) لجئتم عن الحرب .
 (وَلَتَنْتَزِعْتُمْ فِي الْأَمْرِ) اختلفتم . (وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ) أى سلمكم من المخالفة . أبى عباس :
 من الفشل . ويحتمل منهما . وقيل : سلم أى أتم أمر المسلمين بالظفر .

قوله تعالى : وَإِذْ يُرِيكُوهُمْ إِذِ التَّيِّمُ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ
 فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٤٤﴾
 قوله تعالى : (وَإِذْ يُرِيكُوهُمْ إِذِ التَّيِّمُ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا) هذا فى البقطة . ويجوز حمل
 الأولى على البقطة أيضا إذا قلت : المنام موضع النوم ، وهو العين ؛ فتكون الأولى على هذا
 خاصة بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وهذه للجميع . قال أبى مسعود : قلت لإنسان كان بجانبى

يوم بدر : أترأهم سبعين ؟ فقال : هم نحو المائة . فأمرنا رجلاً فقلنا : كم كنتم ؟ فقال : كما ألفا . (وَيَقْلَلُكُمْ فِي آعْيُنِهِمْ) كان هذا في ابتداء القتال حتى قال أبو جهل في ذلك اليوم : إنما هم أكلة جزور^(١)، خذوهم أخذاً وأربطوهم بالحبال . فلما أخذوا في القتال عظم المسلمون في أعينهم فكثروا ؛ كما قال : « يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأَى الْآعِينَ » حسب ما تقدم في « آل عمران^(٢) » بيانه . (لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا) تكرر هذا ؛ لأن المعنى في الأول من اللقاء ، وفي الثاني من قتل المشركين وإعزاز الدين ، وهو إتمام النعمة على المسلمين . (وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ) أى مصيرها ومردها إليه .

قوله تعالى : يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً) أى جماعة (فَاثْبُتُوا) أمر بالثبات عند قتال الكفار ، كما في الآية قبلها النهى عن الفرار عنهم ، فالتقى الأمر والنهى على سواء . وهذا تأكيد على الوقوف للعدو والتجملد له .

قوله تعالى : (وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ) للعلماء في هذا الذكر ثلاثة أقوال : الأول — أذكروا الله عند جزع قلوبكم ؛ فإن ذكره يُعين على الثبات في الشدائد . الثانى — اثبتوا بقلوبكم ، واذكروه بألسنتكم ؛ فإن القلب لا يسكن عند اللقاء ويضطرب اللسان ؛ فأمر بالذكر حتى يثبت القلب على اليقين ، ويثبت اللسان على الذكر ، ويقول ما قاله أصحاب طالوت : « رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبَّتْ أقدامنا وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ^(٣) » . وهذه الحالة لا تكون إلا عن قوة المعرفة ، وأتقاد البصيرة ، وهى الشجاعة المحموده فى الناس . الثالث — اذكروا ما عندكم من وعد الله لكم فى اتباعه أنفسكم ومُثامنته لكم .

(٢) راجع ج ٤ ص ٢٥ طبعه أولى أو ثانية .

(١) أى هم قليل يشبههم لحم ناقة .

(٣) آية ٢٥٠ سورة البقرة .

قلت : والأظهر أنه ذكر اللسان الموافق للجنان . قال محمد بن كعب القرظي : لو رخص لأحد في ترك الذكر لخص لكريبا ؛ يقول الله عز وجل : « أَلَا تَكَلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا وَآذَنُكَ رَبُّكَ كَثِيرًا ^(١) » . ولرخص للرجل يكون في الحرب ؛ يقول الله عز وجل : « إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا » . وقال قتادة : افترض الله جل وعز ذكره على عباده ، أشغل ما يكونون عند الضراب بالسيوف . وحكم هذا الذكر أن يكون خفيا ؛ لأن رفع الصوت في مواطن القتال ردىء مكروه إذا كان الذكر واحدا ^(٢) . فأما إذا كان من الجميع عند الحملة فحسن ؛ لأنه يفت في أعضاء العدو . وروى أبو داود عن قيس بن عباد قال : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرهون الصوت عند القتال . وروى أبو بردة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك . وقال ابن عباس : يكره التلثم عند القتال . قال ابن عطية : وبهذا والله أعلم تيمن المرابطون بطرحه عند القتال على صياتهم به .

قوله تعالى : وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : (وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا) هذا استمرار على الوصية لهم ، والأخذ على أيديهم في اختلافهم في أمر بدر وتنازعهم . (فَتَفْشَلُوا) نصب بالفاء في جواب النهي . ولا يُجيز سيبويه حذف الفاء والجزم . وأجازه الكسائي . وقرئ « تَفْشَلُوا » بكسر الشين . وهو غير معروف . (وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ) أي قوتكم ونصركم ؛ كما تقول : الريح لفلان ، إذا كان غالبا في الأمر . قال الشاعر :

إذا هبت رياحك فاغتنمها * فإن لكل خافقة سكون ^(٤)

(١) آية ٤١ سورة عمران . (٢) اضطربت الأصول في هذه الجملة ؛ ففى بعضها : « ... إذا كان العايط واحدا ... » وفى البعض الآخر : « ... إذا كان الفاظا فأما ... » . (٣) فى الأصول : « استن » . والتصويب عن تفسير ابن عطية . والظاهر أنه يريد أن المرابطين آثروا التبرك بطرح التلثم عملا بما ورد عن ابن عباس على الصيانة به . (٤) القافية مرفوعة ، واسم « إن » هاهنا ضمير الشأن . وقوله « لكل خافقة سكون » خبرها . ومن هذه القصيدة : ولا تغفل عن الاحسان فيها ■ فإ تدرى السكون متى يكون

وقال قتادة وابن زيد : إنه لم يكن نصر قط إلا يريح تهب فتضرب في وجوه الكفار .
ومنه قوله عليه السلام : «نُصِرْتُ بالصِّبَا وأهلك عَاد بالدُّبُور»^(١) . قال الحكم : ■ وتذهب
ريحكم « يعنى الصِّبَا ؛ إذ بها نصر محمد عليه الصلاة والسلام وأمتُه . وقال مجاهد : وذهبت
ريح أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حين نازعوه يوم أُحُد .

قوله تعالى : ﴿ وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ أمر بالصبر، وهو محمود في كل المواطن
وخاصة موطن الحرب ؛ كما قال : « إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَأَثَبْتُمَا » .

قوله تعالى : وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِيعًا
الْأَنَاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٤٧﴾

يعنى أبا جهل وأصحابه الخارجين يوم بدر لنصرة العير . خرجوا بالقيان والمغنيات^(٢)
والمعازف ؛ فلما وردوا الجحفة بعث خُفَّاء الكناني — وكان صديقا لأبي جهل — بهدايا
إليه مع ابن له ، وقال : إن شئت أمددتك بالرجال ، وإن شئت أمددتك بنفسى مع من
خف من قومى . فقال أبو جهل : إن كنا نقاتل الله كما يزعم محمد ، فوالله ما لنا بالله من طاقة .
وإن كنا نقاتل الناس فوالله إن بنا على الناس لقوة ، والله لا نرجع عن قتال محمد حتى نرد
بدرًا فنشرب فيها الخمر . وتعزف علينا القيان ؛ فإن بدرًا موسم من مواسم العرب ، وسوق
من أسواقهم ، حتى تسمع العرب بخرجنا فتهابنا آخر الأبد . فوردوا بدرًا ، وجرى ما جرى من
هلاكهم . والبَطَرُ فى اللغة : التقوية بنعم الله عز وجل وما ألبسه من العافية على المعاصى .
وهو مصدر فى موضع الحال . أى خرجوا بطرين مُراءين صادقين . وصدُّهم إضلالُ الناس .

(١) الصبا (بالفتح) ■ الريح الشرقية . والدُّبُور : الريح الغربية .

(٢) القيان : جمع قينة ، وهى الأمة مغنية كانت أو غير مغنية .

قوله تعالى : وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ
 الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى
 عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ
 شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٤٨﴾

روى أن الشيطان تمثّل لهم يومئذ في صورة سُرّاقة بن مالك بن جُعشم . وهو من بنى بكر بن
 كنانة ، وكانت قریش تخاف من بنى بكر أن يأتوهم من ورائهم ؛ لأنهم قتلوا رجلا منهم . فلما
 تمثّل لهم قال ما أخبر الله به عنه . وقال الضحّاك : جاءهم إبليس يوم بدر برايته وجنوده ،
 وألقى في قلوبهم أنهم لن يهزموا وهم يقاتلون على دين آبائهم . وعن ابن عباس قال : أمّا الله
 نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بألف من الملائكة ؛ فكان جبريل عليه السلام في خمسمائة
 من الملائكة ^(١) مجنّبة ، وميكائيل في خمسمائة من الملائكة مجنّبة . وجاء إبليس في جند من الشياطين
 ومعه راية في صورة رجال من بنى مُذَلِّج ، والشيطان في صورة سُرّاقة بن مالك بن جُعشم . فقال
 الشيطان للمشركين : لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم ؛ فلما اصطَفَ القوم قال
 أبو جهل : اللَّهُمَّ أُولَانَا بِالْحَقِّ فَأَنْصُرْهُ . ورفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فقال :
 ” يَا رَبِّ إِنَّكَ إِنْ تَهْلِكَ هَذِهِ الْعَصَابَةُ فَلَنْ تُعْبَدَ فِي الْأَرْضِ أَبَدًا “ . فقال جبريل : ” خذ
 قبضة من التراب “ فأخذ قبضة من التراب فرمى بها وجوههم ؛ فما من المشركين من أحد
 إلا أصاب عينه ومنخره وفه . فولّوا مدبرين ، وأقبل جبريل عليه السلام إلى إبليس فلما
 رآه كانت يده في يد رجل من المشركين انتزع إبليس يده ثم ولى مدبرا وشيعته ؛ فقال له الرجل :
 يَا سُرّاقَة ، ألم تزعم أنك لنا جار ؟ قال : إني برىء منكم إني أرى ما لا ترون ذكره البيهقي وغيره .
 وفي موطأ مالك عن إبراهيم بن أبي عبلة عن طلحة بن عبيد الله بن كرز أن رسول الله صلى الله

(١) مجنّبة الجيش : هي التي تكون في الميمنة والميسرة ، وهما مجنبتان والنون مكسورة . وقيل : هي الكتيبة التي

تأخذ إحدى ناحيتي الطريق .

عليه وسلم قال : " ما رأى الشيطان نفسه يوما هو فيه أصغر ولا أحقر ولا أدر ولا أغبط منه في يوم عرفة وما ذاك إلا لما رأى من تنزل الرحمة وتجاوز الله عن الذنوب العظام إلا ما رأى يوم بدر " . قيل : وما رأى يوم بدر يا رسول الله ؟ قال : " أما إنه رأى جبريل ^(١) يزع الملائكة " . ومعنى نكص : رجع بلغة سليم ؛ عن مؤرج وغيره . وقال الشاعر ^(٢) :

ليس النكوص على الأدبار مكربة ■ إن المكارم لإقدام على الأسل ^(٣)

وقال آخر :

وما ينفع المستأخرين نكوصهم ■ ولا ضرر أهل السابقات التقدم

وليس هاهنا قهقري بل هو فرار ؛ كما قال : " إذا سمع الأذان أدبروله ضراط " . (إني أخاف الله) قيل : خاف إبليس أن يكون يوم بدر اليوم الذي أنظر إليه . وقيل : كذب إبليس في قوله ■ إني أخاف الله « ولكن علم أنه لا قوة له . ويجمع جار على أجوار وجيران ، وفي القليل جيرة .

قوله تعالى : إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٤٩﴾

قيل : المنافقون : الذين أظهروا الإيمان وأبطنوا الكفر . والذين في قلوبهم مرض : الشاككون ، وهم دون المنافقين ؛ لأنهم حديثو عهد بالإسلام ، وفيهم بعض ضعف نية . قالوا عند الخروج إلى القتال وعند التقاء الصفين : غرَّ هؤلاء دينهم . وقيل هما واحد ؛ وهو أولى . ألا ترى إلى قوله عز وجل : « الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ■ ثُمَّ قَالَ « وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ » وهما لواحد .

(١) يزع الملائكة ؛ أي يريهم ويسويهم ويصفهم للحرب .

(٢) هو مؤرج بن عمرو السدوسي يكنى أبا فيد ، مات سنة ١٩٥ هـ . (٣) الأسل : الرماح والنبال .

(٤) آية ٣ سورة البقرة .

قوله تعالى : وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ
وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٥٠﴾ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيكُمْ
وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ﴿٥١﴾

قيل : أراد من بقي ولم يُقتل يوم بدر . وقيل : هي فيمن قُتل ببدر . وجواب « لو »
محذوف ، تقديره : لرأيت أمرا عظيما . (يَضْرِبُونَ) في موضع الحال . (وَجُوهَهُمْ
وَأَدْبَارَهُمْ) أى أَسْتَاهَهُمْ . كنى عنها بالأدبار؛ قاله مجاهد وسعيد بن جبير . الحسن :
ظهورهم ، وقال : إن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله ، إني رأيت بظهر
أبي جهل مثل الشراك ؟ قال : « ذاك ضرب الملائكة » . وقيل : هذا الضرب يكون عند
الموت . وقد يكون يوم القيامة حين يصيرون بهم إلى النار . (وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ)
قال الفراء : المعنى ويقولون ذوقوا ؛ فحذف . وقال الحسن : هذا يوم القيامة ، تقول لهم خزنة
جهنم : ذوقوا عذاب الحريق . وروى أن في بعض التفاسير أنه كان مع الملائكة مقامع من
حديد ، كلما ضربوا التهب النار في الجراحات ؛ فذلك قوله : « وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ » .
والذوق يكون محسوسا ومعنى . وقد يوضع موضع الابتلاء والاختبار ؛ تقول : إركب هذا
الفرس فذقه . وأنظر فلانا فذق ما عنده . قال الشماخ يصف فرسا :

فذاق فأعطته من اللين جانبا ■ كفى ولها أن يفرق السهم حاجزُ

وأصله من الذوق بالفم . (ذَٰلِكَ) في موضع رفع ؛ أى الأمر ذلك . أو « ذاك » جزاؤكم .
(بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيكُمْ) أى اكتسبتم من الآثام . (وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ) إذ قد أوضح
السبيل وبعث الرسل ، فلم خالقم ؟ . « وأن » في موضع خفض عطف على « ما » وإن
شئت نصبت ، بمعنى وبأت ، وحذفت الباء . أو بمعنى : وذلك أن الله . ويجوز أن يكون
في موضع رفع نسقا على ذلك .

قوله تعالى : كَذَّابٌ ءَالِ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ
 اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٥٢﴾

الدَّابُّ العادة . وقد تقدّم في «آل عمران» . أى العادة في تعذيبهم عند قبض الأرواح
 وفي القبور كعادة آل فرعون . وقيل : المعنى جُوزى هؤلاء بالقتل والسبي كما جُوزى آل
 فرعون بالغرق . أى دأبهم كدأب آل فرعون .

قوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ
 حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٣﴾

تعليل . أى هذا العقاب ؛ لأنهم غيروا وبدلوا ، ونعمة الله على قريش الحصب والسعة ،
 والأمن والعافية . « أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ ۚ » الآية .
 وقال السدي : نعمة الله عليهم محمد صلى الله عليه وسلم فكفروا به ، فنقل إلى المدينة وحل
 بالمشركين العقاب .

قوله تعالى : كَذَّابٌ ءَالِ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ
 رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا ءَالِ فِرْعَوْنَ وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٥٤﴾

ليس هذا بتكرير ؛ لأن الأول للعادة في التكذيب ، والثاني للعادة في التغيير ، وباقي
 الآية بين .

قوله تعالى : إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ
 لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٥﴾ الَّذِينَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ
 وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ أى من يَدِبُّ على وجه الأرض فى علم الله وحكمه . ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ نظيره «الضَّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ»^(١) . ثم وصفهم فقال : ﴿ الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴾ أى لا يخافون الاستقام . ومن ■ فى قوله « منهم » للتبعية ؛ لأن العهد إنما كان يجرى مع أشرفهم ثم ينقضونه . والمعنى بهم قريظة والنضير ؛ فى قول مجاهد وغيره . نقضوا العهد فأعانوا مشركى مكة بالسلاح ، ثم اعتذروا فقالوا : نسينا ؛ فعاهدهم عليه السلام ثانية فنقضوا يوم الخندق .

قوله تعالى : فَإِمَّا تَثَقَّفْنَهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَّنْ خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴿٥٧﴾

شرط وجوابه . ودخلت النون توكيدا لما دخلت ما ؛ هذا قول البصريين . وقال الكوفيون : تدخل النون الثقيلة والخفيفة مع «إما» فى المجازاة للفرق بين المجازاة والتخيير . ومعنى «تثقفنهم» تأسيرهم وتجعلهم فى ثقاف ، أو تلقاهم بحال ضعف ، تقدر عليهم فيها وتغلبهم . وهذا لازم من اللفظ ؛ لقوله «فى الحرب» . وقال بعض الناس : تصادفهم وتلقاهم . يقال : ثقفته أثقفته ثقفا ، أى وجدته . وفلان ثقِف ثقِف أى سريع الوجود لما يحاوله ويطلبه . وثقِف ثقِف . وأمرأة ثقاف . والقول الأول أولى ؛ لارتباطه بالآية كما بينا . والمصادف قد يغلب فيمكن التشريد به ، وقد لا يغلب . والثقاف فى اللغة : ما يُشدُّ به القناة ونحوها . ومنه قول النابغة :

تدعو قَعِينَا وقد عَضَّ الحديد بها ■ عَضَّ الثَّقَافِ عَلَى صَمِّ الْأُنَابِيْبِ^(٢)

﴿ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَّنْ خَلَفَهُمْ ﴾ قال سعيد بن جبیر : المعنى أنذرهم مَن خلفهم . قال أبو عبيد : هى لغة قريش ، شرّد بهم سمع بهم . وقال الضحاك : نكّل بهم . الزجاج : إفعال بهم فعلا

(١) آية ٢٢ من هذه السورة . (٢) القعن (بالتحريك) ■ قصر فى الأنف فاحش . وقعين : حى مشتق

منه ؛ وهما قعيتان : قعين فى بنى أسد وقعين فى قيس عيلان . والأنابيب : جمع أنبوبة ، وهى كعب القصب والريح .

من القتل تفرق به من خلفهم . والتشريد في اللغة : التبديد والتفريق ؛ يقال : شردت بني فلان قلعته عن مواضعهم وطردتهم عنها حتى فارقوها . وكذلك الواحد ، تقول : تركته شريداً عن وطنه وأهله . قال الشاعر من هذيل :

أطوّف في الأباطح كل يوم * مخافة أن يشرد بي حكيماً

ومنه شرد البعير والدابة إذا فارق صاحبه . و «مَنْ» بمعنى الذي ؛ قاله الكسائي . وروى عن ابن مسعود «فشرد» بالذال المعجمة ، وهما لغتان . وقال قُطْرُب : التشريد (بالذال المعجمة) التنكيل . وبالذال المهملة التفريق ؛ حكاه الثعلبي . وقال المهدوي : الذال لا وجه لها ، إلا أن تكون بدلا من الدال المهملة لتقاربهما ، ولا يعرف في اللغة «فشرد» . وقرئ «مِنْ» خلفهم » بكسر الميم والفاء . (لَعَلَّهُمْ يَدَّكُرُونَ) أي يتذكرون بوعدك إياهم . وقيل : هذا يرجع إلى من خلفهم ، مَنْ عمل بمثل عملهم .

قوله تعالى : وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنْذِرْهُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ﴿٥٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً) أي عشا ونقضا للعهد . (فَأَنْذِرْهُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ) وهذه الآية نزلت في بني قريظة وبني النضير . وحكاها الطبري عن مجاهد . قال ابن عطية : والذي يظهر من ألفاظ القرآن أن أمر بني قريظة انقضى عند قوله «فشرد» بهم مَنْ خَلَفَهُمْ » ثم ابتدأ تبارك وتعالى في هذه الآية بأمره فيما يصنعه في المستقبل مع من يخاف منه خيانة ؛ فترتب فيهم هذه الآية . [وبنو قريظة لم يكونوا في حدٍّ من تخاف خيانتهم] ، وإنما كانت خيانتهم ظاهرة ^(١) مشهورة .

الثانية — قال ابن العربي : فإن قيل كيف يجوز نقض العهد مع خوف الخيانة ، والخوف ظن لا يقين معه ، فكيف يسقط يقين العهد مع ظن الخيانة . فالجواب من وجهين : أحدهما — أن الخوف قد يأتي بمعنى اليقين ، كما قد يأتي الرجاء بمعنى العلم ؛ قال الله تعالى :

(١) التكلفة عن تفسير ابن عطية .

« مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ^(١) ». الثاني — إذا ظهرت آثار الخيانة وثبتت دلائلها، وجب نبذ العهد لئلا يقع التماذى عليه في الهلكة، وجاز إسقاط اليقين هنا ضرورة . وأما إذا علم اليقين فيستغنى عن نبذ العهد إليهم . وقد سار النبي صلى الله عليه وسلم إلى أهل مكة عام الفتح؛ لما اشتهر منهم نقض العهد من غير أن ينبذ إليهم عهدهم . والنبذ : الرمي والرفض . وقال الأزهري : معناه إذا عاهدت قوما فعلت منهم النقض بالعهد فلا توقع بهم سابقا إلى النقض حتى تلقى إليهم أنك قد نقضت العهد والمواعدة ؛ فيكونوا في علم النقض مستويين ، ثم أوقع بهم . قال النحاس : هذا من معجز ما جاء في القرآن مما لا يوجد في الكلام مثله على اختصاره وكثرة معانيه . والمعنى : وإما تخافق من قوم بينك وبينهم عهدٌ خيانةٌ فأنبذ إليهم العهد، أى قل لهم قد نبذت إليكم عهدكم ، وأنا مقاتلكم ؛ ليعلموا ذلك فيكونوا معك في العلم سواء، ولا تقاتلهم وبينك وبينهم عهد وهم يثقون بك ؛ فيكون ذلك خيانة وغدرا . ثم بين هذا بقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ﴾ .

قلت : ما ذكره الأزهري والنحاس من إنباذ العهد مع العلم بنقضه يردّه فعل النبي صلى الله عليه وسلم في فتح مكة ؛ فانهم لما نقضوا لم يوجه إليهم بل قال : « اللَّهُمَّ اقْطَعْ خَبْرَنَا عَنْهُمْ » وغزاهم . وهو أيضا معنى الآية ؛ لأن في قطع العهد منهم ونكثه مع العلم به حصول نقض عهدهم والاستواء معهم . فأما مع غير العلم بنقض العهد منهم فلا يحل ولا يجوز . روى الترمذي وأبو داود عن سليم بن عامر قال : كان بين معاوية والروم عهد وكان يسير نحو بلادهم ليقرب حتى إذا انقضى العهد غزاهم ؛ فجاءه رجل على فرس أو برذون وهو يقول : الله أكبر، الله أكبر، [وفاء لا غدرا] ^(٢) ؛ فنظروا فإذا هو عمرو بن عبسة ، فأرسل إليه معاوية فسأله فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من كان بينه وبين قوم عهد فلا يشدّ عقدة ولا يحلّها حتى ينقضى أمدها أو ينبذ إليهم على سواء » فرجع معاوية بالناس . قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح . والسواء : المساواة والاعتدال .

(٢) زيادة عن سنن الترمذي وأبي داود .

(١) آية ١٣ سورة نوح .

وقال الرازي :

فاضرب وجوه الغدر الأعداء * حتى يجيئك إلى السواء

وقال الكسائي : السواء العدل . وقد يكون بمعنى الوسط ؛ ومنه قوله تعالى : « فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ » ^(١) . ومنه قول حسان :

يَا وَجَّحَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ وَرَهْطَهُ ■ بعد المغيب في سواء الملحد

الفرّاء : ويقال « فَأَنِيزَ اليهم على سواء » جهراً لا سراً .

الثالثة — روى مسلم عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 " لكل غادر لواء يوم القيامة يُرفع له بقدر غدره ، ألا ولا غادر أعظم غدرًا من أمير عامة " .
 قال علماءنا رحمة الله عليهم : إنما كان الغدر في حق الإمام أعظم وأخش منه في غيره لما
 في ذلك من المفسدة ؛ فانهم إذا غدروا وعلم ذلك منهم ولم يبنذوا بالعهد لم يأمنهم العدو على
 عهد ولا صلح ، فتشدد شوكته ويعظم ضرره ■ ويكون ذلك منفراً عن الدخول في الدين ،
 وموجباً لذم أئمة المسلمين . فأما إذا لم يكن للعدو عهد فينبغي أن يتحيل عليه بكل حيلة ،
 وتدار عليه كل خديعة . وعليه يحمل قوله صلى الله عليه وسلم : " الحرب خدعة " . وقد
 اختلف العلماء هل يجاهد مع الإمام الغادر ؛ على قولين . فذهب أكثرهم أنه لا يقاتل معه ،
 بخلاف الخائن والفاسق . وذهب بعضهم إلى الجهاد معه . والقولان في مذهبنا .

قوله تعالى : وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ﴿٥٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا ﴾ أي من أفلت من وقعة بدر سبق
 إلى الحياة . ثم استأنف فقال : ﴿ إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ﴾ أي في الدنيا حتى يظفرك الله بهم .
 وقيل : يعني في الآخرة . وهو قول الحسن . وقرأ ابن عامر وحفص وحزمة « يحسبن »
 بالياء . والباقون بالتاء ، على أن يكون في الفعل ضمير الفاعل . و ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ مفعول
 أول . و ﴿ سَبَقُوا ﴾ مفعول ثان . وأما قراءة الياء فزعم جماعة من النحويين منهم أبو حاتم

(١) آية ٥٥ سورة الصافات .

أن هذا لحن لا تحمل القراءة به ، ولا تسع لمن عَرَفَ الإعراب أو عَرَفَهُ . قال أبو حاتم :
لأنه لم يأت لـ « يحسبن » بمفعول وهو يحتاج إلى مفعولين . قال النحاس : وهذا تحامل
شديد ، والقراءة تجوز ويكون المعنى : ولا يحسبن من خلفهم الذين كفروا سبقوا ؛ فيكون
الضمير يعود على ما تقدم ، إلا أن القراءة بالتاء أيبن . المَهْدِيُّ : ومن قرأ بالياء احتمل
أن يكون في الفعل ضمير النبي صلى الله عليه وسلم ، ويكون « الذين كفروا سبقوا » المفعولين .
ويجوز أن يكون « الذين كفروا » فاعلا ، والمفعول الأول محذوف ؛ المعنى : ولا يحسبن
الذين كفروا أنفسهم سبقوا . مَكِّي : ويجوز أن يضم مع سبقوا أن ؛ فيسد مسد المفعولين
والتقدير : ولا يحسبن الذين كفروا أن سبقوا ؛ فهو مثل « أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا ^(١) »
في سد أن مسد المفعولين . وقرأ ابن عامر « أَنَّهُمْ لَا يَعْجُزُونَ » بفتح الهمزة . واستبعد
هذه القراءة أبو حاتم وأبو عبيد . قال أبو عبيد : وإنما يجوز على أن يكون المعنى : ولا تحسبن
الذين كفروا أنهم لا يعجزون . قال النحاس : الذي ذكره أبو عبيد لا يجوز عند النحويين
البصريين ، [لا يجوز] حسبت زيدا أنه خارج ، إلا بكسر الألف ، وإنما لم يحز لأنه ^(٢)
في موضع المبتدأ ؛ كما تقول : حسبت زيدا [أبوه خارج ، ولو فتحت لصار المعنى حسبت
زيدا] خروجه . وهذا محال ، وفيه أيضا من البعد أنه لا وجه لما قاله يصح به معنى ؛
إلا أن يجعل « لا » زائدة ، ولا وجه لتوجيه حرف في كتاب الله عز وجل إلى التطويل بغير
حجة يجب التسليم لها . والقراءة جيدة على أن يكون المعنى : لأنهم لا يعجزون . مَكِّي : فالمعنى
لا يحسبن الكفار أنفسهم فاتوا لأنهم لا يعجزون ، أي لا يفوتون . فـ « أَتَ » في موضع
نصب بحذف اللام . أو في موضع خفض على إعمال اللام لكثرة حذفها مع « أَتَ » ، وهو
يُروى عن الخليل والكسائي . وقرأ الباقر بكسر . إن « على الاستئناف والقطع مما قبله »
وهو الاختيار ؛ لما فيه من معنى التأكيد ، ولأن الجماعة عليه . وروى عن ابن محيصة أنه
قرأ « لَا يَعْجُزُونَ » بالتشديد وكسر النون . النحاس : وهذا خطأ من وجهين : أحدهما —

(١) أول سورة العنكبوت .

(٢) زيادة عن إعراب القرآن للنحاس يقتضيها السياق .

أن معنى عجزه ضعفه وضعف أمره . والآخر — أنه كان يجب أن يكون بنونين . ومعنى أعجزه سبقه وفاته حتى لم يقدر عليه .

قوله تعالى : **وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَءَاخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ** وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴿١٠١﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَأَعِدُّوا لَهُمْ)** أمر الله سبحانه المؤمنين بإعداد القوة للاعداء بعد أن أكد تامة التقوى . فإن الله سبحانه لو شاء لزمهم بالكلام والتفعل في وجوههم وبحفنة من تراب ، كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولكنه أراد أن يتلي بعض الناس ببعض بعلمه السابق وقضائه النافذ . وكلما تعدد لصديقك من خير أو لعدوك من شر فهو داخل في عدتك . قال ابن عباس : القوة هاهنا السلاح والقيس . وفي صحيح مسلم عن عقبة بن عامر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول : **” وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمْيُ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمْيُ ”** . وهذا نص رواه عن عقبة أبو علي ثمامة بن شفي الهمداني ، وليس له في الصحيح غيره . وحديث آخر في الرمي عن عقبة أيضا قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : **” سَتَفْتَحُ عَلَيْكُمْ أَرْضُونَ وَيَكْفِيكُمْ اللَّهُ فَلَا يَعْجِزُهُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَلْهُوَ بِأَسْهُمْ ”** . وقال صلى الله عليه وسلم : **” كُلُّ شَيْءٍ يَلْهُوُ بِهِ الرَّجُلُ بَاطِلٌ إِلَّا رَمِيَهُ بِقَوْسِهِ وَتَأْدِيَةَ فَرَسِهِ وَمَلَاعِبَتَهُ أَهْلَهُ فَإِنَّهُ مِنَ الْحَقِّ ”** . ومعنى هذا والله أعلم : أن كل ما يتلهى به الرجل مما لا يفيد في العاجل ولا في الآجل فائدة فهو باطل ، والإعراض عنه أولى . وهذه الأمور الثلاثة فإنه وإن كان يفعلها على أنه يتلهى بها وينشط ، فإنها حق لاتصالها بما قد يفيد . فإن الرمي بالقوس وتأديب الفرس جميعا من تعاون القتال . وملاعبة

الأهل قد تؤدى الى ما يكون عنه ولد يوحد الله ويعبده ؛ فلماذا كانت هذه الثلاثة من الحق .
 وفى سنن أبى داود والترمذى والنسائى عن عقبة بن عامر عن النبى صلى الله عليه وسلم :
 "إن الله يدخل ثلاثة نفر الجنة بسهم واحد صانعه يحتسب فى صنعته الخير والزاي ومُنْبَلَه" .
 وفضل الزمى عظيم ومنفعته عظيمة للمسلمين ، ونكايته شديدة على الكافرين . قال صلى الله عليه وسلم :
 "يا بنى إسماعيل آرموا فإن أباكم كان راميا" . وتعلم الفروسيّة وأستعمال الأسلحة
 فرض كفاية . وقد يتعين .

الثانية — قوله تعالى : (وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ) وقرأ الحسن وعمر بن دينار وأبو حيوة
 « وَمِنْ رُبُطِ الْخَيْلِ » بضم الراء والباء ، جمع رباط ؛ ككتاب وكتب . قال أبو حاتم عن ابن
 زيد : الرباط من الخيل الخمس فما فوقها ، وجماعته رُبُط . وهى التى ترتبط ؛ يقال منه : رَبَطَ
 يَرْبُطُ رَبْطًا . وارتبط يرتبط ارتباطًا . ومربط الخيل ومرباطها وهى ارتباطها بإزاء العدو .
 قال الشاعر :

أمر الإله بربطها لعدوه * فى الحرب إن الله خير موقِّع

وقال مكحول بن عبد الله :

تلوم على ربط الحياد وحبسها * وقد أوصى بها الله النبى محمدا

ورباط الخيل فضل عظيم ومنزلة شريفة . وكان لعروة البارقي سبعون فرسا معدة للجهاد .
 والمستحب منها الإناث ؛ قاله عكرمة وجماعة . وهو صحيح ؛ فان الأنثى بطنها كثر وظهرها
 عز . وفرس جبريل كان أنثى . وروى الأئمة عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال : " الخيل ثلاثة لرجل أجر ولرجل ستر ولرجل وزر " الحديث . ولم يخص ذكرًا
 من أنثى . وأجودها أعظمها أجرا وأكثرها نفعًا . وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 أى الرقاب أفضل ؟ فقال : " أغلاها ثمنًا وأنفها عند أهلها " . وروى النسائى عن
 أبى وهب الجشمي — وكانت له صحبة — قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 " تسموا بأسماء الأنبياء وأحب الأسماء الى الله عز وجل عبد الله وعبد الرحمن وأرتبطوا الخيل

وَأَمْسَحُوا بِنَوَاصِيهَا وَأَكْفَالَهَا وَقَلْدُوهَا وَلَا تَقْلُدُوهَا الْأَوْتَارَ وَعَلَيْكُمْ بِكُلِّ كُمَيْتٍ أَغْرَ^(٢) مُحْجَلٍ
أَوْ أَشْقَرٍ أَغْرَ^(١) مُحْجَلٍ أَوْ أَدْهَمٍ أَغْرَ^(١) مُحْجَلٍ . وروى الترمذي عن أبي قتادة أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال : « خَيْرُ الْخَيْلِ الْأَدْهَمُ الْأَقْرَحُ^(٣) الْأَرْثَمُ^(٤) [ثُمَّ الْأَقْرَحُ الْمُحْجَلُ^(٥)] طَلَّقَ الْيَمِينُ فَإِنْ
لَمْ يَكُنْ أَدْهَمَ فَكُمَيْتٌ عَلَى هَذِهِ الشَّيْءِ » . ورواه الدارمي عن أبي قتادة أيضا ، أن رجلا قال :
يا رسول الله ، إني أريد أن أشتري فرسا ، فأيتها أشتري ؟ قال : « اشتر أَدْهَمَ أَرْثَمَ مُحْجَلًا طَلَّقَ
الْيَدِ الْيُمْنَى أَوْ مِنَ الْكُمَيْتِ عَلَى هَذِهِ الشَّيْءِ تَغْنَمَ وَتَسْلَمَ » . وكان صلى الله عليه وسلم يكره الشَّكَالَ
مِنَ الْخَيْلِ . والشَّكَالُ : أَنْ يَكُونَ الْفَرَسُ فِي رِجْلِهِ الْيُمْنَى بَيَاضٌ وَفِي يَدِهِ الْيُسْرَى ، أَوْ فِي يَدِهِ
الْيُمْنَى وَرِجْلِهِ الْيُسْرَى . نَحَرَّجَهُ مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . وَيَذْكُرُ أَنَّ الْفَرَسَ الَّذِي
قُتِلَ عَلَيْهِ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ أَشْكَلًا .

الثالثة — فإن قيل : إن قوله « وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ » كَانَ يَكْفِي ؛ فَلِمَ
خَصَّ التَّرْمِيزَ وَالْخَيْلَ بِالذِّكْرِ ؟ قِيلَ لَهُ : إِنَّ الْخَيْلَ لَمَّا كَانَتْ أَصْلَ الْحُرُوبِ وَأَوْزَارَهَا الَّتِي
عُقِدَ الْخَيْرُ فِي نَوَاصِيهَا ، وَهِيَ أَقْوَى الْقُوَّةِ وَأَشَدُّ الْعُدَّةِ وَحَصُونِ الْفَرَسَانِ ، وَبِهَا يُجَالُ
فِي الْمِيدَانِ ، خَصَّهَا بِالذِّكْرِ تَشْرِيفًا ، وَأَقْسَمَ بِغَبَارِهَا تَكْرِيمًا . فَقَالَ : « وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا »
الآيَةُ . وَلَمَّا كَانَتْ السَّهَامُ مِنْ أَنْجَعِ مَا يُتَعَاطَى فِي الْحُرُوبِ وَالنَّكَايَةِ فِي الْعَدُوِّ وَأَقْرَبُهَا تَنَاوُلًا
لِلْأَرْوَاحِ ، خَصَّهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالذِّكْرِ لَهَا وَالتَّنْبِيهِ عَلَيْهَا . وَنَظِيرُ هَذَا فِي التَّنْزِيلِ :
« وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ^(٦) » وَمِثْلُهُ كَثِيرٌ .

الرابعة — وَقَدْ اسْتَدَلَّ بَعْضُ عُلَمَائِنَا بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى جَوَازِ وَقْفِ الْخَيْلِ وَالسَّلَاحِ ،
وَاتِّخَاذِ الْخِزَانِ وَالْخِزَانِ لَهَا عُدَّةً لِلْأَعْدَاءِ . وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي جَوَازِ وَقْفِ الْحَيَوَانِ

(١) الْأَوْتَارُ : جَمْعُ وَتر (بِالْكَسْرِ) وَهُوَ الْقَدَمُ . وَالْمَعْنَى : لَا تَطْلُبُوا عَلَيْهَا الْأَوْتَارَ وَالذَّحُولَ الَّتِي وَتَرْتُمُ بِهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ .
وَقِيلَ : جَمْعُ وَتر الْقَوْسِ ؛ فَانْهَمُ كَانُوا يَعْطِقُونَهَا بِأَعْنَاقِ الدُّوَابِّ لِدَفْعِ الْعَيْنِ . وَهُوَ مِنْ شُعَارِ الْجَاهِلِيَّةِ ؛ فَكَرِهَ ذَلِكَ .
(٢) كُمَيْتٌ (بِالنَّصْفِ) : هُوَ الَّذِي لَوْنُهُ بَيْنَ السَّوَادِ وَالْحُمْرَةِ ؛ يَسْتَوِي فِيهِ الْمَذْكَرُ وَالْمُؤَنَّثُ . وَالْأَغْرُ : هُوَ الَّذِي
فِي وَجْهِهِ بَيَاضٌ . وَالْمُحْجَلُ : هُوَ الَّذِي فِي قَوَامِهِ بَيَاضٌ .

(٣) الْأَرْثَمُ : الَّذِي أَنْفُهُ أَبْيَضٌ وَشَفَتُهُ الْعُلْيَا . (٤) الْأَقْرَحُ : هُوَ مَا كَانَ فِي جِهَتِهِ قَرَحَةٌ ، وَهِيَ بَيَاضٌ
يَسِيرُ فِي وَجْهِ الْفَرَسِ دُونَ الْغُرَّةِ . (٥) أَيْ مَطْلَقُهَا لَيْسَ فِيهَا مُحْجَلٌ . (٦) أَوْزَارُ الْحَرْبِ : أَنْفَالُهَا
مِنْ آلَةِ حَرْبٍ وَسِلَاحٍ وَغَيْرِهِ . (٧) آيَةُ ٩٨ سُورَةِ الْبَقَرَةِ .

كان لخليل والإبل على قولين : المنع ، وبه قال أبو حنيفة . والصحة ، وبه قال الشافعي .
رضي الله عنه . وهو أصح ؛ لهذه الآية « ولحديث ابن عمر في الفرس الذي حمل عليه
في سبيل الله . وقوله عليه السلام في حق خالد : ” وأما خالد فإنكم تظلمون خالدا فإنه قد
احتبس أذراعه وأعتاده في سبيل الله “ الحديث . وما روى أن امرأة جعلت بعيرا في سبيل
الله ، فأراد زوجها الحج ، فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ” ادفعيه إليه ليحج عليه
فإن الحج من سبيل الله “ . ولأنه مال يُنتفع به في وجه قربة ؛ فجاز أن يوقف كالرباع . وقد
ذكر السهيلي في هذه الآية تسمية خيل النبي صلى الله عليه وسلم ، وآلة حربه . من أرادها
وجدتها في كتاب الأعلام .^(١)

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ تَرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ﴾ يعني يُخيفون به عدوكم من
اليهود وقريش وكفار العرب . ﴿ وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ ﴾ يعني فارس والروم ؛ قاله السدي .
وقيل : الجن . وهو اختيار الطبري . وقيل : المراد بذلك كل من لا تُعرف عداوته . قال
السهيلي ، قيل هم قريظة . وقيل : هم من الجن . وقيل غير ذلك . ولا ينبغي أن يقال
فيهم شيء ؛ لأن الله سبحانه قال : ﴿ وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ﴾ ؛ فكيف
يَدَّعي أحد علما بهم ، إلا أن يصح حديث جاء في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وهو قوله في هذه الآية : ” هم الجن “ . ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إن
الشیطان لا يجبل أحدا في دار فيها فرس عتيق “ وإنما سُمي عتيقا لأنه قد تخلص من الهجانة .
وهذا الحديث أسنده الحارث بن أبي أسامة عن ابن المنيكي عن أبيه عن جدّه عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم . وروى : أن الجن لا تقرب دارا فيها فرس ، وأنها تنفر من سهيل الخيل .
السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ ﴾ أي تُنصَدِّقُوا . وقيل : تنفقوه
على أنفسكم أو خيلكم . ﴿ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوفَّ إِلَيْكُمْ ﴾ في الآخرة ، الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ،
إلى أضعاف كثيرة . ﴿ وَاتَّمِ لَا تَظْلَمُونَ ﴾ .

(١) الأعتاد : آلات الحرب من السلاح والدواب وغيرها . راجع الحديث وشرحه في صحيح مسلم ، كتاب الزكاة .

(٢) هو كتاب التعريف والإعلام فيما أبهم في القرآن من الأسماء والأعلام . وهو كتاب مخطوط محفوظ بدار الكتب

المصرية تحت رقم ٢٣٢ و ٤٣٩ تفسير .

قوله تعالى : وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦١﴾
فيه مسائل ثلاث :

الأولى — قوله تعالى : (وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا) إنما قال « لها » لأن السلم مؤنثة . ويجوز أن يكون التأنيث للفعل . والجنوح الميل . يقول : إن مالوا — يعنى الذين نبذ إليهم عهدهم — إلى المسألة ؛ أى الصلح ، فإل إليها . وجنح الرجل إلى الآخر : مال إليه ؛ ومنه قيل للأضلاع جوانح ؛ لأنها مالت على الحشوة . وجنحت الإبل : إذا مالت أعناقها في السير . وقال ذو الرمة : —

إذا مات فوق الرّحل أحييتُ روحه * بذكرالك والعيس المراسيل جنح^(٢)
وقال النابغة :^(٣)

جوانحٌ قد أيقن أن قبيله * إذا ما التقى الجمعان أولُ غالب

يعنى الطير . وجنح الليل إذا أقبل وأمال أظنابه على الأرض . والسلم والسلام هو الصلح . وقرأ الأعمش وأبو بكر وابن محيصن والمفضل « لِلْسَّلَامِ » بكسر السين . الباقر بالفتح . وقد تقدّم معنى ذلك في « البقرة » مستوفى . وقد يكون السلام من التسليم . وقرأ الجمهور « فاجنح » بفتح النون ، وهى لغة تميم . وقرأ الأشهب العقيلي « فاجنح » بضم النون ، وهى لغة قيس . قال ابن جني : وهذه اللغة هى القياس .

الثانية — وأختلف في هذه الآية ، هل هى منسوخة أم لا . فقال قتادة وعكرمة : نسخها « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » . « وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً »^(٦) وقالوا : نسخت براءة كل موادة ، حتى يقولوا لا إله إلا الله . ابن عباس : النسخ لها « فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى

- (١) الحشوة (بالضم والكسر) : الأمعاء . (٢) العيس : الإبل البيض . والمراسيل : سهلة السير ، وهى التى تعطيك ما عندها عفوا . وجنح : مائلة صدورها إلى الأرض . وقيل : مائلة في سيرها من النشاط . (٣) في الأصول : « وقال عترة » والتصويب عن كتاب البحر لأبى حيان وديوان النابغة . (٤) راجع ج ٣ ص ٢٢ طبعة أولى أو ثانية . (٥) آية ٥ سورة التوبة . (٦) آية ٣٦ سورة التوبة .

السَّلامِ^(١) . وقيل : ليست بمنسوخة ، بل أراد قبول الجزية من أهل الجزية . وقد صالح أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في زمن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ومن بعده من الأئمة كثيرا من بلاد العجم ؛ على ما أخذوه منهم ، وتركوهم على ما هم فيه ، وهم قادرون على استئصالهم . وكذلك صالح رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا من أهل البلاد على مال يؤدونه ؛ من ذلك خيبر ، رد أهلها إليها بعد الغلبة على أن يعملوا ويؤدوا النصف . قال ابن إسحاق : قال مجاهد عن هذه الآية قريظة ؛ لأن الجزية تقبل منهم ، فأما المشركون فلا يقبل منهم شيء . وقال السدي وابن زيد : معنى الآية إن دعوك إلى الصلح فأجبهم . ولا نسخ فيها . قال ابن العربي : وبهذا يختلف الجواب عنه ؛ وقد قال الله عز وجل : « فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْآعِلُونَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ^(٢) » . فإذا كان المسلمون على عِزَّةٍ وَقُوَّةٍ وَمَنْعَةٍ ، وجماعة عديدة ، وشدة شديدة فلا صلح ؛ كما قال :

فلا صلح حتى تُطعن الخيل بالحقنا * وتُضرب بالبيض الرقاق الجماجم

وإن كان للمسلمين مصلحة في الصلح ؛ لنفع يحتلبونه ، أو ضرر يدفعونه ، فلا بأس أن يتدبى المسلمون إذا احتاجوا إليه . وقد صالح رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل خيبر على شروط نقضوها فنقض صلحهم . وقد صالح الضمري^(٣) وأكيدر دومة وأهل نجران ، وقد هادن قريشا عشرة أعوام حتى نقضوا عهده . وما زالت الخلفاء والصحابة على هذه السبيل التي شرعناها سالكة ، وبالوجوه التي شرحناها عاملة . قال القشيري : إذا كانت القوة للمسلمين فينبغي ألا تبلغ الهدنة سنة . وإذا كانت القوة للكفار جاز مهادنتهم عشر سنين ، ولا تجوز الزيادة . وقد هادن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة عشر سنين . قال ابن المنذر : اختلف العلماء في المدة التي كانت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين أهل مكة عام الحديبية ؛ فقال عروة : كانت أربع سنين . وقال ابن جريح : كانت ثلاث سنين . وقال ابن إسحاق : كانت

(١) آية ٣٥ سورة محمد . (٢) الضمري : هو مخشى بن عمرو الضمري . من بني ضمرة بن بكر . وكان هذا في غزوة الأبواء . وأكيدر : هو أكيدر بن عبد الملك ، رجل من كندة . ودومة : هي دومة الجندل . مدينة قريبة من دمشق .

عشر سنين . وقال الشافعي رحمه الله : لا تجوز مهادنة المشركين أكثر من عشر سنين ، على ما فعل النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية ؛ فإن هودن المشركون أكثر من ذلك فهي منتقضة ، لأن الأصل فرض قتال المشركين حتى يؤمنوا أو يعطوا الجزية . وقال ابن حبيب عن مالك رضي الله عنه : تجوز مهادنة المشركين السنة والسنين والثلاث ، وإلى غير مدة . قال المهلب : إنما قاضاهم النبي صلى الله عليه وسلم هذه القضية التي ظاهرها الوهن على المسلمين ؛ لسبب حبس الله ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مكة ، حين توجه إليها فبركت . وقال : "حبسها حابس الفيل" . على ما أخرجه البخاري من حديث المسور بن مخرمة . ودل على جواز صلح المشركين ومهادنتهم دون مال يؤخذ منهم ، إذا رأى ذلك الإمام وجهاً . ويجوز عند الحاجة للمسلمين عقد الصلح باليذلونه للعدو ، ولموادعة النبي صلى الله عليه وسلم عينة بن حصن الفزاري ، والحارث بن عوف المُرِّي يوم الأحزاب ، على أن يعطيها ثلث ثمر المدينة ، وينصرفا بمن معهما من غطفان ويخذا قريشا ، ويرجعا بقومهما عنهم . وكانت هذه المقالة مراوضة^(٢) ولم تكن عقدا . فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم منهما أنهما قد أنابا ورضيا استشار سعد بن معاذ وسعد بن عباد ؛ فقالا : يا رسول الله ، هذا أمر تحبه فنصنعه لك ، أو شيء أمرك الله به فنسمع له ونطيع ، أو أمر تصنعه لنا ؟ فقال : "بل أمر أصنعه لكم فإن العرب قد رمتكم عن قوس واحدة" ؛ فقال له سعد بن معاذ : يا رسول الله ؛ والله قد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك وعبادة الأوثان ، لا نعبد الله ولا نعرفه ، وما طمعوا قط أن ينالوا من ثمرة ، إلا شراء أو قرى ؛ فحين أكرمنا الله بالإسلام ، وهدانا له وأعزنا بك ، نعطيهم أموالنا ! والله لا نعطيهم إلا السيف ، حتى يحكم الله بيننا وبينهم . فسر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : "أتم وذاك" . وقال لعينة والحارث : "انصرفا فليس لكما عندنا إلا السيف" . وتناول سعد الصحيفة ، وليس فيها شهادة فحأها .

(١) في الأصول : «... بن نوفل» والتصويب عن كتب السيرة .

(٢) المراوضة : المداواة والمخاطلة .

قوله تعالى : وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي
 آيَدَكَ بِنَصْرِهِ ۖ وَبِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٣﴾ وَاللَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي
 الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ
 حَكِيمٌ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى : (وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ) أى بآن يظهرها لك السلم ، ويُطِنوا الغدر
 والخيانة ، فأجنح وما عليك من نياتهم الفاسدة . (فإن حَسْبَكَ اللَّهُ) كافيك الله ؛ أى يتولى
 كفايتك وحياطتك . قال الشاعر :

إذا كانت الهيجا وانشقت العصا * فحسبك والضحاك سيف مَهْنَدٌ
 أى كافيك وكافى الضحاك سيف .

قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي آيَدَكَ بِنَصْرِهِ) أى قواك بنصره . يريد يوم بدر . (وَبِالْمُؤْمِنِينَ)
 قال النعمان بن بشير : نزلت فى الأنصار . (وَاللَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ) أى جمع بين قلوب الأوس
 والخزرج . وكان تألف القلوب مع العصبية الشديدة فى العرب من آيات النبي صلى الله عليه
 وسلم ومعجزاته ؛ لأن أحدهم كان يُلَطِّم اللطمة فيقاتل عنها حتى يستقيدها . وكانوا أشد
 خلق الله حمية ، فألف الله بالإيمان بينهم ، حتى قاتل الرجل أباه وأخاه بسبب الدين . وقيل :
 أراد التأليف بين المهاجرين والأنصار . والمعنى متقارب .

قوله تعالى : يَأَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٥﴾
 ليس هذا تكريرا ؛ فإنه قال فيما سبق : «وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ» وهذه
 كفاية خاصة . وفى قوله : «يَأَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ» أراد التعميم ؛ أى حَسْبُكَ الله فى كل
 حال . وقال ابن عباس : نزلت فى إسلام عمر ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان أسلم معه
 ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ؛ فأسلم عمر وصاروا أربعين . والآية مكية ، كتبت بأمر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سورة مدنية ؛ ذكره القشيري .

قلت : ما ذكره من إسلام عمر رضى الله عنه عن ابن عباس ؛ فقد وقع في السيرة خلافه .
عن عبد الله بن مسعود قال : ما كنا نقدر على أن نُصلّيَ عند الكعبة حتى أسلم عمر ، فلما
أسلم قاتل قريشا حتى صلى عند الكعبة وصلينا معه . وكان إسلام عمر بعد خروج من خرج
من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الحبشة . قال ابن إسحاق : وكان جميع من لحق
بأرض الحبشة وهاجر إليها من المسلمين ، سوى أبنائهم الذين خرجوا بهم صغارا أو ولدوا بها ،
ثلاثة وثمانين رجلا ، إن كان عمار بن ياسر منهم . وهو يُشكّ فيه . وقال الكلبي : نزلت
الآية بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ قيل : المعنى حسبك الله ، وحسبك المهاجرون
والأنصار . وقيل : المعنى كافيك الله . وكافي من تبعك ؛ قاله الشَّعْبِيُّ وابن زيد . والأوّل
عن الحسن . واختاره النحاس وغيره . فـ « مَنْ » على القول الأوّل في موضع رفع ، عطفا
على اسم الله تعالى . على معنى : فإن حسبك الله وأتباعك من المؤمنين . وعلى الثاني على إضمار .
ومثله قوله صلى الله عليه وسلم : « يَكْفِيْنِيهِ اللهُ وَأَبْنَاءُ قَبِيلَةٍ »^(١) . وقيل : يجوز أن يكون « وَمَنِ
اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » حسبهم الله ؛ فيضمر الخبر . ويجوز أن يكون « مَنْ » في موضع نصب ،
على معنى : يكفيك الله ويكفى من أتبعك^(٢) .

(١) يريد الأوس والخزرج ، قبلي الأنصار . وقيلة اسم أمّ لهم قديمة ، وهي قبيلة بنت كاهل .
(٢) اضطربت عبارة الأصول هنا . والذي في إعراب القرآن للنحاس : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللهُ . ابتداء
وخبر ؛ أى كافيك الله . ويقال : أحسبه إذا كفاه . » ومن أتبعك « في موضع نصب معطوف على الكاف
في التأويل ؛ أى يكفيك الله عز وجل ويكفى من أتبعك ؛ كما قال :

إذا كانت الهيجا وانشقت العصا * فحسبك والضحاك سيف مهند

ويجوز أن « من أتبعك » في موضع رفع . والنحوين فيه ثلاثة أقوال . قال أبو جعفر : سمعت علي بن سليمان
يقول : يكون عطفا على اسم الله جل وعز ؛ أى حسبك الله ومن أتبعك . قال : ومثله قول النبي عليه السلام :
« يَكْفِيْنِيهِ اللهُ عز وجل وَأَبْنَاءُ قَبِيلَةٍ » .

والقول الثاني — أن يكون التقدير : ومن أتبعك من المؤمنين كذلك ؛ على الابتداء والخبر ؛ كما قال الفرزدق :

وعض زمان يابن مروان لم يدع * من المال إلا مسحاً أو مجلف

والقول الثالث أحسنها — أنه يكون على إضمار ، بمعنى وحسبك من أتبعك . وهكذا الحديث على إضمار . وتركنا
القول الأوّل ؛ لأنه قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى أنه يقال : ما شاء الله وشئت . والثاني — فالشاعر
مضطر ؛ إذ كانت القصيدة مرفوعة . وإن كان فيه غير هذا .

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ** ^ج وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٦٥﴾ **الَّذِينَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ** ^ج **وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ** ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : **(يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ)** أى حُثِّمَهُمْ وَحُضِّمَهُمْ . يقال : حَارَضَ على الأمر وواظب وواصب وأكْبَ بمعنى واحد . والحارِض : الذى قد قارب الهلاك ؛ ومنه قوله عز وجل : « **حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا** » ^(١) أى تذوب غمًا ، فتقارب الهلاك فتكون من الهالكين . **(إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ)** لفظ خبر ، ضمّه وعد بشرط ؛ لأن معناه إن يصبر منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين . وعشرون وثلاثون واربعون كل واحد منها أسم موضوع على صورة الجمع لهذا العدد ، ويمجرى هذا الأسم مجرى فلسطين . فإن قال قائل : لم كسر أول عشرين وفتح أول ثلاثين وما بعده إلى الثمانين إلا ستين ؟ فالجواب عند سيديه أن عشرين من عشرة بمثلة اثنين من واحد ؛ فكسر أول عشرين كما كسر اثنان . والدليل على هذا قولهم : ستون وتسعون ؛ كما قيل : ستة وتسعة . وروى أبو داود عن ابن عباس قال : نزلت « **إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ** » فشق ذلك على المسلمين ، حين فرض الله عليهم ألا يفز واحد من عشرة ، ثم إنه جاء التخفيف فقال : **(الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ)** إلى قوله : **(مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ)** . قال : فلما خفف الله تعالى عنهم من العدد نقص من الصبر بقدر ما خفف عنهم . وقال ابن العري : قال قوم إن هذا كان يوم بدر ونُسَخَ . وهذا خطأ من قائله . ولم يتقل قط أن المشركين صابوا المسلمين عليها ، ولكن البارى جل وعز

فرض ذلك عليهم أولاً، وعلق ذلك بأنكم تفقهون ما تقاتلون عليه، وهو الثواب . وهم لا يعلمون ما يقاتلون عليه .

قلت : وحديث ابن عباس يدل على أن ذلك فرض . ثم لما شق ذلك عليهم حطَّ الفرض إلى ثبوت الواحد للأثنين ؛ تخفف عنهم وكتب عليهم ألا يفترمئة من مائتين ؛ فهو على هذا القول تخفيف لا نسخ . وهذا حسن . وقد ذكر القاضي ابن الطيب أن الحكم إذا نُسخ بعضه أو بعض أوصافه ، أو غير عدده بجائز أن يقال إنه نسخ ؛ لأنه حينئذ ليس بالأول ، بل هو غيره . وذكر في ذلك خلافاً .

قوله تعالى : مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُخَيَّنَ فِي الْأَرْضِ تَرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٧﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (أُسْرَى) جمع أسير ؛ مثل قَتِيل وقَتْلَى وجَرِيح وجَرَحَى . ويقال في جمع أسير أيضاً : أُسَارَى (بضم الهمزة) وأَسَارَى (بفتحها) وليست بالعالية . وكانوا يُسَدُّون الأسير بالقِدِّ وهو الإسار ؛ فُسِّمَ كلُّ أُخِيذ وإن لم يُؤسر أسيراً . قال الأعشى :

وَقَيْدِي الشَّعْرُ فِي بَيْتِهِ * كَمَا قَيْدُ الْإِسْرَاتِ الْجَمَارَا

وقد مضى هذا في سورة « البقرة » . وقال أبو عمرو بن العلاء : الأسرى هم غير الموثقين عند ما يؤخذون ، والأسارى هم الموثقون رِبْطًا . وحكى أبو حاتم أنه سمع هذا من العرب .

الثانية — هذه الآية نزلت يوم بدر ، عتاباً من الله عز وجل لأصحاب نبيه صلى الله عليه وسلم . والمعنى : ما كان ينبغي لكم أن تفعلوا هذا الفعل الذي أوجب أن يكون للنبي

(١) هكذا في نسخ الأصل ، والذي في ابن العربي : « وعطاه بأنكم ... الخ » .

(٢) راجع ج ٢ ص ٢١ طبعة ثانية .

صلى الله عليه وسلم أسرى قبل الإثخان^(١) . ولهم هذا الإخبار بقوله « تريدون عرض الدنيا » .
والنبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر باستبقاء الرجال وقت الحرب، ولا أراد قطّ عرض الدنيا،
ولأنما فعله جمهور مبشرى الحرب؛ فالتوبيخ والعتاب إنما كان متوجها بسبب من أشار على
النبي صلى الله عليه وسلم بأخذ الفدية . هذا قول أكثر المفسرين، وهو الذى لا يصح غيره .
وجاء ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فى الآية حين لم يَنْه عنه حين رآه من العريش وإذ كره سعد
ابن معاذ وعمر بن الخطاب وعبد الله بن رواحة، ولكنه عليه السلام شغله بغت الأمر ونزول
النصر فترك النهى عن الاستبقاء؛ ولذلك بكى هو وأبو بكر حين نزلت الآيات . والله أعلم .
روى مسلم من حديث عمر بن الخطاب، وقد تقدم قوله فى « آل عمران^(٢) » وهذا تمامه .
قال أبو زُمَيْل : قال ابن عباس فلما أسروا الأسارى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لأبى بكر وعمر : « ما ترون فى هؤلاء الأسارى ؟ » فقال أبو بكر : يا رسول الله، هم بنو النعم
والعشيرة، أرى أن تأخذ منهم فديةً، فتكون لنا قوة على الكفار، فعسى الله أن يهديهم
للإسلام . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما ترى يا بن الخطاب ؟ » قلت : لا والله
يا رسول الله، ما أرى الذى رأى أبو بكر، ولكنى أرى أن تمكّننا فنضرب أعناقهم، فتمكّن
عليّ من عَقِيل فيضرب عنقه، وتمكّن من فلان (نسيباً لعمر) فأضرب عنقه؛ فإن هؤلاء أئمة
الكفر وصناديدها . فهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال أبو بكر ولم يهو ما قلت؛ فلما
كان من الغد جئت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر قاعدين يسيان؛ فقلت :
يا رسول الله، أخبرنى من أى شئ تبكى أنت وصاحبك؛ فإن وجدت بكاء بكيت، وإن لم أجد
بكاء تبكيت لبكائك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أبكى للذى عرض على أصحابك
من أخذهم الفداء لقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة » (شجرة قريبة من نبي الله
صلى الله عليه وسلم) وأنزل الله عز وجل « ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يثخن فى الأرض »
إلى قوله تعالى : « فكلّوا مما غنمتم حلالاً طيباً » فأحل الله الغنمة لهم . وروى يزيد بن هارون

(١) الإثخان فى الشئ : المبالغة فيه والإثمار منه، والمراد به هنا : المبالغة فى قتل الكفار .

(٢) راجع ج ٤ ص ١٩٣ طبعة أولى أو ثانية .

قال : أخبرنا يحيى قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله قال : لما كان يوم بدرجىء بالأسارى وفيهم العباس ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما ترون في هؤلاء الأسارى " فقال أبو بكر : يا رسول الله قومك وأهلك ، استبقهم لعل الله أن يتوب عليهم . وقال عمر : كذبوك وأخرجوك وقاتلوك ، قدمهم فاضرب أعناقهم . وقال عبد الله بن رواحة : أنظر واديا كثير الخطب فأضرمه عليهم . فقال العباس وهو يسمع : قطعت رحلك . قال : فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرد عليهم شيئا . فقال أناس : يأخذ بقول أبي بكر رضى الله عنه . وقال أناس : يأخذ بقول عمر . وقال أناس : يأخذ بقول عبد الله بن رواحة . فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " إن الله يُليِّن قلوب رجال فيه حتى تكون ألين من اللبن ويُشد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة . مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم قال « فَمَنْ تَعْبَى فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » ومثلك يا أبا بكر مثل عيسى إذ قال « إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » . ومثلك يا عمر كمثل نوح عليه السلام إذ قال « رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا » . ومثلك يا عمر مثل موسى عليه السلام إذ قال « رَبَّنَا أَطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ » أنتم عالة فلا ينفلت أحد إلا بفداء أو ضربة عنق . فقال عبد الله : إلا سهيل بن بيضاء فإني سمعته يذكر الإسلام . فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : فما رأيتني أخوف أن تقع على الحجارة من السماء منى في ذلك اليوم . فأنزل الله عز وجل : « ما كان لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُشِخْنَ فِي الْأَرْضِ » إلى آخر الآيتين . في رواية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن كاد ليصيبنا في خلاف آبن الخطاب عذاب ولو نزل عذاب ما أفلت إلا عمر " . وروى أبو داود عن عمر قال : لما كان يوم بدر وأخذ — يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم — الفداء ، أنزل الله عز وجل « ما كان لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُشِخْنَ فِي الْأَرْضِ » إلى قوله « لِمَسْكَمٍ فِيمَا أَخَذْتُمْ — من الفداء — عَذَابٌ عَظِيمٌ » . ثم أحل الغنائم . وذكر القشيري أن سعد بن معاذ قال : يا رسول الله ، إنه أول وقعة لنا مع المشركين

فكان الإِثْنان أحبَّ إلى . والإِثْنان : كثرة القتل ، عن مجاهد وغيره . أى يبالغ في قتل
المشركين . تقول العرب : أثْنَن فلان في هذا الأمر أى بالغ . وقال بعضهم : حتى يُقْهَر
ويُقْتَل . وأنشد المفضل :

تصلّى الضحى ما دهرها بتعبٍد ■ وقد أثْننت فرعون في كفره كفرا

وقيل : « حتى يُشْخَن » يتمكّن . وقيل : الإِثْنان القوة والشدة . فأعلم الله سبحانه وتعالى
أن قتل الأسرى الذين فُودُوا ببدر كان أولى من فداهم . وقال ابن عباس رضى الله عنه :
كان هذا يوم بدر والمسلمون يومئذ قليل ، فلما كثروا واشتد سلطانهم أنزل الله عز وجل
بعد هذا في الأسارى : « فإِذَا مَنَّا بِعَدُوٍّ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ » على ما يأتى بيانه في سورة « القتال »
إن شاء الله تعالى . وقد قيل : إِنَّمَا عُوتِبُوا لِأَن قَضِيَّةَ بَدْرٍ كَانَتْ عَظِيمَةً الْمَوْقِعِ وَالتَّصْرِيفِ
فِي صِنَادِيدِ قَرِيشٍ وَأَشْرَافِهِمْ وَسَادَاتِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ بِالْقَتْلِ وَالْإِسْتِرْقَاقِ وَالتَّمَلُّكِ . ذلك كلّهُ عَظِيمُ
الْمَوْقِعِ ، فَكَانَ حَقُّهُمْ أَنْ يَنْتَظِرُوا الْوَحْيَ وَلَا يَسْتَعْجِلُوا ؛ فَلَمَّا اسْتَعْجَلُوا وَلَمْ يَنْتَظِرُوا تَوَجَّهَ عَلَيْهِمْ
مَا تَوَجَّهَ . والله أعلم .

الثالثة — أسند الطبري وغيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس : "إن شئتم
أخذتم فداء الأسارى ويقتل منكم في الحرب سبعون على عددهم وإن شئتم قُتِلُوا وسَلِمْتُمْ ■ .
فقالوا : نأخذ الفداء ويستشهد منا سبعون . وذكر عبد بن حميد بسنده أن جبريل عليه السلام
نزل على النبي صلى الله عليه وسلم بتخيير الناس هكذا . وقد مضى في « آل عمران » القول
في هذا . وقال عبيدة السلماني : طلبوا الخيرتين كلتيهما ؛ فقتل منهم يوم أحد سبعون .
وينشأ هنا إشكال وهى : —

الرابعة — وهو أن يقال : إذا كان التخيير فكيف وقع التوبيخ بقوله « لَمَسَّكُمْ » .
فالجواب — أن التوبيخ وقع أولاً لحرصهم على أخذ الفداء ، ثم وقع التخيير بعد ذلك . ومما
يدل على ذلك أن المقداد قال حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل عُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ :
أَسِيرِي يَا رَسُولَ اللَّهِ . وقال مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ للذى أسرا أخاه : شُدَّ عَلَيْهِ يَدُكَ ، فَإِنْ لَهُ أَمَّا

موسرة . إلى غير ذلك من قصصهم وحرصهم على أخذ الفداء . فلما تحصل الأسارى وسيقوا إلى المدينة وأنفذ رسول الله صلى الله عليه وسلم القتل في النضر وعقبة وغيرهما وجعل يرتئى في سائرهم نزل التخيير من الله عز وجل ؛ فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه حينئذ ، فتر عمر على أول رأيه في القتل ، ورأى أبو بكر المصلحة في قوة المسلمين بمال الفداء . ومال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى رأى أبي بكر . وكلا الرأيين آجتهد بعد تخيير . فلم ينزل بعد على هذا شيء من تعنيته . والله أعلم .

الخامسة — قال ابن وهب : قال مالك كان ببدر أسارى مشركون فأنزل الله « ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض » . وكانوا يومئذ مشركين وفادوا ورجعوا ، ولو كانوا مسلمين لأقاموا ولم يرجعوا . وكان عدّة من قُتل منهم أربعة وأربعين رجلا ؛ ومثلهم أسروا . وكان الشهداء قليلا . وقال عمرو بن العلاء : إن القتلى كانوا سبعين ، والأسرى كذلك . وكذلك قال ابن عباس وابن المسيّب وغيرهم . وهو الصحيح كما في صحيح مسلم ؛ فقتلوا يومئذ سبعين وأسروا سبعين . وذكر البيهقي قالوا : بغيء بالأسارى وعليهم شُقران مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم تسعة وأربعون رجلا الذين أحصوا ، وهم سبعون في الأصل ، مُجتمِع عليه لاشك فيه . قال ابن العربي : إنما قال مالك « وكانوا مشركين » لأن المفسرين رووا أن العباس قال للنبي صلى الله عليه وسلم : إني مسلم . وفي رواية أن الأسارى قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : آمنا بك . وهذا كله ضعفه مالك ، واحتج على إبطاله بما ذكر من رجوعهم وزيادة عليه أنهم غزوه في أحد . قال أبو عمر بن عبد البر : اختلفوا في وقت إسلام العباس ؛ فقليل ، أسلم قبل بدر ؛ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : « من لقي العباس فلا يقتله فإنه ما أخرج كرها » . وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر : « إن أنا سا من بني هاشم وغيرهم قد أخرجوا كرها لا حاجة لهم بقتالنا فمن لقي منكم أحدا من بني هاشم فلا يقتله ومن لقي أبا البختري فلا يقتله ومن لقي العباس فلا يقتله فإنه إنما أخرج مستكرها » وذكر الحديث . وذكر أنه أسلم حين أسرى يوم بدر . وذكر أنه أسلم عام خير ؛ وكان يكتب

لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأخبار المشركين، وكان يجب أن يهاجر فكتب إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم: "امكث بمكة فمقامك بها أنفع لنا".

قوله تعالى: **لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ**

عَظِيمٌ ﴿٦٨﴾

فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى: **(لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ)** فإنه لا يعذب قوما حتى يبين لهم ما يتقون. واختلف الناس في كتاب الله السابق على أقوال؛ أحصاها ما سبق من إحلال الغنائم، فإنها كانت محزمة على من قبلنا. فلما كان يوم بدر، أسرع الناس إلى الغنائم فأُنزل الله عز وجل **«لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ»** أى بتحليل الغنائم. وروى أبو داود الطيالسي في مسنده حدثنا سلام عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال: لما كان يوم بدر تعجل الناس إلى الغنائم فأصابوها؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن الغنيمة لا تحل لأحد سود الرعوس غيركم". فكان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه إذا غنموا الغنيمة جمعوها ونزلت نار من السماء فأكلتها؛ فأُنزل الله تعالى: **«لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ»** إلى آخر الآيتين. وأخرجه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح، وقاله مجاهد والحسن. وعنهما أيضا وسعيد بن جبير: الكتاب السابق هو مغفرة الله لأهل بدر، ما تقدم أو تأخر من ذنوبهم. وقالت فرقة: الكتاب السابق هو عفو الله عنهم في هذا الذنب، معيناً. والعموم أصح؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر في أهل بدر: "وما يُذرك لعل الله أطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم". أخرجه مسلم. وقيل: الكتاب السابق هو ألا يعذبهم وعهد عليه السلام فيهم. وقيل: الكتاب السابق هو ألا يعذب أحداً بذنب أتاه جاهلاً حتى يتقدم إليه. وقالت فرقة: الكتاب السابق هو مما قضى الله من تحو الصغائر باجتناب الكبائر. وذهب الطبري إلى أن هذه المعاني كلها داخلة تحت اللفظ وأنه يعمها، ونكّب عن تخصيص معنى دون معنى.

الثانية — آبن العربى: وفى الآية دليل على أن العبد إذا أقتحم ما يعتقده حراما مما هو فى علم الله حلال له لا عقوبة عليه ؛ كالصائم إذا قال : هذا يوم نوي فافطر الآن . وتقول المرأة : هذا يوم حيضتى فافطر؛ ففعلا ذلك ، وكان التوب والحيض الموجبان للفطر، ففى المشهور من المذهب فيه الكفارة، وبه قال الشافعى . وقال أبو حنيفة : لا كفارة عليه، وهى الرواية الأخرى . وجه الرواية الأولى أن طرق الإباحة لا يثبت عذرا فى عقوبة التحريم عند الهتك؛ كما لو وطئ امرأة ثم نكحها . وجه الرواية الثانية أن حرمة اليوم ساقطة عند الله عز وجل فصادف الهتك محلا لا حرمة له فى علم الله ؛ فكان بمنزلة ما لو قصد وطء امرأة قد زُفت إليه وهو يعتقدها أنها ليست بزوجه فإذا هى زوجته . وهذا أصح . والتعليل الأول لا يلزم ؛ لأن علم الله سبحانه وتعالى مع علمنا قد استوى فى مسألة التحريم، وفى مسئلتنا آخلف فيها علمنا وعلم الله فكان المعول على علم الله . كما قال : «لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم» .

قوله تعالى : فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ

غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٦٩﴾

يقتضى ظاهره أن تكون الغنيمة كلها للغانمين، وأن يكونوا مشتركين فيها على السواء؛ إلا أن قوله تعالى : «وأعلموا أنما غنمتم من شئ فأنت لله خمس» بين وجوب إخراج الخمس منه وصرفه إلى الوجوه المذكورة . وقد تقدم القول فى هذا مستوفى .

قوله تعالى : يَأَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَن فِي أَيْدِيكُمْ مِّنَ الْأَشْيَاءِ إِن يَعْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٧٠﴾ وَإِن يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِن قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٧١﴾

فيه ثلاث مسائل :

(١) التوب : ما كان منك مسيرة يوم وليلة . وقيل : على ثلاثة أيام . وقيل : ما كان على فرسخين أو ثلاثة .

الأولى — قوله تعالى : «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى» قيل : الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه . وقيل : له وحده . وقال ابن عباس رضي الله عنه : الأسرى في هذه الآية عباس وأصحابه . قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : آمنا بما جئت به ، ونشهد أنك رسول الله ، لتصحح لك على قومك ؛ فزلت هذه الآية . وقد تقدم بطلان هذا من قول مالك . وفي مصنف أبي داود عن ابن عباس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل فداء أهل الجاهلية يوم بدر أربعائة . وعن ابن إسحاق : بعث قريش إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في فداء أسراهم ؛ ففدى كل قوم أسيرهم بما رضوا . وقال العباس . يا رسول الله ، إني قد كنت مسلما . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . "الله أعلم بإسلامك فإن يكن كما تقول فالله يجزيك بذلك فأما ظاهر أمرك فكان علينا فأفد نفسك وأبني أخويك نوفل بن الحارث بن عبد المطلب وعقيل بن أبي طالب وحليفك عتبة بن عمرو أخا بني الحارث بن فهر" . وقال : ما ذاك عندي يا رسول الله . قال : "فأين المال الذي دفنته أنت وأم الفضل فقلت لهما إن أصبت في سفري هذا فهذا المال لبني الفضل وعبد الله وقم" ؟ فقال . يا رسول الله ، إني لأعلم أنك رسول الله ، إن هذا لشيء ما علمه غيري وغير أم الفضل ، فأحسب لي يا رسول الله ما أصبتم مني عشرين أوقية من مال كان معي . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لا . ذاك شيء أعطانا الله منك" . ففدى نفسه وأبني أخويه وحليفه ، وأنزل الله فيه : «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى» الآية . قال ابن إسحاق : وكان أكثر الأسارى فداء العباس بن عبد المطلب ؛ لأنه كان رجلا موسرا ، فأفدى نفسه بمائة أوقية من ذهب . وفي البخاري . وقال موسى بن عقبة قال ابن شهاب : حدثني أنس ابن مالك أن رجلا من الأنصار استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله ، ائذن لنا فلتترك لابن أختنا عباس فداءه . فقال : "لا والله لا تذرون درهما" . وذكر النقاش وغيره أن فداء كل واحد من الأسارى كان أربعين أوقية ، إلا العباس فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "أضعفوا الفداء على العباس" وكلف أن يفدى أبني أخويه عقيل بن أبي طالب

ونوفل بن الحارث فأدى عنهما ثمانين أوقية، وعن نفسه ثمانين أوقية وأخذ منه عشرون وقت الحرب . وذلك أنه كان أحد العشرة الذين صَمَتُوا الإطعام لأهل بدر، فبلغت النوبة إليه يوم بدر فأقتلوا قبل أن يُطعم، وبقيت العشرون معه فأخذت منه وقت الحرب؛ فأخذ منه يومئذ مائة أوقية وثمانون أوقية. فقال العباس للنبي صلى الله عليه وسلم: «لقد تركتني ما حيتُ أسأل قریشاً بكفِّي». فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «أين الذهب الذي تركته عند أمرأتك أم الفضل؟» فقال العباس: «أى ذهب؟» فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّكَ قُلْتَ لَهَا لَا أَدْرِي مَا يَصْنَعُنِي فِي وَجْهِ هَذَا فَإِنْ حَدَثَ بِي حَدَثٌ فَهُوَ لَكَ وَلَوْلَاكَ» فقال: «يَا بْنَ أُخِي، مَنْ أَخْبَرَكَ بِهَذَا؟» قال: «اللَّهُ أَخْبَرَنِي». قال العباس: أشهد أنك صادق، وما علمت أنك رسول الله قط إلا اليوم، وقد علمت أنه لم يطلعك عليه إلا عالم السرائر، أشهد أن لا إله إلا الله وأنت عبده ورسوله، وكفرت بما سواه، وأمر آبن أخويه فأسلما، ففيمما نزلت: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَمْوَالِ» . وكان الذي أسر العباس أبا اليسر كعب بن عمرو أخا بني سلمة، وكان رجلاً قصيراً، وكان العباس ضحياً طويلاً، فلما جاء به إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال له: «لقد أعانك عليه ملك» .

الثانية — قوله تعالى: «إِنْ يَعْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا» أي إسلاماً . «يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ» أي من الفدية . قيل في الدنيا . وقيل في الآخرة . وفي صحيح مسلم أنه لما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم مال من البحرين قال له العباس: «إني فاديت نفسي وفاديت عقيلاً» . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «خذ» فبسط ثوبه وأخذ ما استطاع أن يحمله . مختصر . في غير الصحيح: فقال له العباس هذا خير مما أخذ مني، وأنا بعد أرجو أن يغفر الله لي . قال العباس: وأعطاني زمزم، وما أحب أن لي بها جميع أموال أهل مكة . وأسند الطبري إلى العباس أنه قال: «في نزلت حين أعلمت رسول الله صلى الله عليه وسلم بإسلامي، وسألته أن يحاسبني بالعشرين أوقية التي أخذت مني قبل المفاداة فأبى» . وقال: «ذلك في» فأبدلني الله من ذلك عشرين عبداً كلهم تاجر بمالي . وفي مصنف أبي داود عن

عائشة رضي الله عنها قالت : لما بعث أهل مكة في فداء أسراهم بعثت زينب في فداء أبي العاص بمال ، وبعثت فيه بقلادة لها كانت عند خديجة أدخلتها بها على أبي العاص . قالت : فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم رَقَّ لها رِقَّةً شديدة وقال : "إن رأيتم أن تُطلقوا لها أسيرها وتردّوا عليها الذي لها ؟" فقالوا نعم ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم أخذ عليه أو وعده أن يُخَلِّي سبيل زينب إليه . وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة ورجلا من الأنصار فقال : "كونا بطن يا جج حتى تمر بكما زينب فتصحبها حتى تأتيا بها . قال ابن اسحاق : وذلك بعد بدر بشهر . قال عبد الله بن أبي بكر : حَدَّثَتْ عن زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها قالت : لما قدم أبو العاص مكة قال لي : تجهّزي ، فالحقى بأبيك . قالت : فخرجت أتجهز فلقيتني هند بنت عتبة فقالت : يا بنت محمد ، ألم يبلغني أنك تريدن اللّٰهوق بأبيك ؟ فقلت لها : ما أردت ذلك . فقالت : أي بنت عم ، لا تفعل ، إني امرأة مُوسرة وعندى سلّٰع من حاجتك ، فإن أردت سلّة بعثكها ، أو قرّضا من نفقة أقرضتك ، فإنه لا يدخل بين النساء ما بين الرجال . قالت : فوالله ما أراها قالت ذلك إلا لتفعل ، نخفنها فكتمتها وقلت : ما أريد ذلك . فلما فرغت زينب من جهازها آرتحلت وخرج بها حموها يقود بها نهارا كأنه بن الربيع . وتسامع بذلك أهل مكة ، وخرج في طلبها هبّار بن الأسود ونافع بن عبد القيس الفهري ، وكان أول من سبق إليها هبّار فروّعها بالرح وهي في هودجها . وبرك كأنه ونثر نبله ، ثم أخذ قوسه وقال : والله لا يدنو مني رجل إلا وضعت فيه سهما . وأقبل أبو سفيان في أشراف قريش فقال : يا هذا ، أمسك عنا نبلك حتى نكلمك ، فوقف عليه أبو سفيان وقال : إنك لم تصنع شيئا ، خرجت بالمرأة على رءوس الناس ، وقد عرفت مصيبتنا التي أصابتنا بيدرتظن العرب وتحدث أن هذا وهن منا وضعف خروجك إليه بابتسه على رءوس الناس من بين أظهرنا . إرجع بالمرأة فأقم بها أياما ، ثم سلّها سلّا رفيقا في الليل فالحقها بأبيها ، فلعمري ما لنا

(١) يا جج (كيسم وينصرو يضرب) : موضع بمكة .

بجسها عن أبيها من حاجة ، وما لنا في ذلك الآن من ^(١)ثورة فيما أصاب منا ؛ ففعل . قلما مر به يومان أو ثلاثة سلبا ؛ فانطلقت حتى قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم . فذكروا أنها قد كانت ألفت — للزوجة التي أصابتها حين روعها هبار بن أم درهم — ما في بطنها .

الثالثة — قال ابن العربي : « لما أسر من أسر من المشركين تكلم قوم منهم بالإسلام ولم يمضوا فيه عزيمة ولا اعترفوا به اعترافا جازما . ويشبه أنهم أرادوا أن يقربوا من المسلمين ولا يبعدوا من المشركين . قال علماؤنا : إن تكلم الكافر بالإيمان في قلبه ولسانه ولم يمض فيه عزيمة لم يكن مؤمنا . وإذا وجد مثل ذلك من المؤمن كان كافرا ؛ إلا ما كان من الوسوسة التي لا يقدر على دفعها فإن الله قد عفا عنها وأسقطها . وقد بين الله لرسوله صلى الله عليه وسلم الحقيقة فقال : « وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ » أى إن كان هذا القول منهم خيانة ومكرا « فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ » بكفرهم ومكرهم بك وقتالهم لك . وإن كان هذا القول منهم خيرا ويعلمه الله فيقبل منهم ذلك ويعوضهم خيرا مما خرج عنهم ويفقر لهم ما تقدم من كفرهم وخيانتهم ومكرهم . » وجمع خيانة خيائن ، وكان يجب أن يقال : خوائن لأنه من ذوات الواو ، إلا أنهم فرقوا بينه وبين جمع خائنة . ويقال : خائن وخوان وخونة وخانة .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَهَاجَرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلِيَّتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يَهَاجَرُوا** وَإِنْ أَسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ ^{﴿١﴾} وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢﴾ **وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ**

إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ﴿٧٣﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا
وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ
الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٧٤﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ
بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ
أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧٥﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ختم السورة بذكر الموالاة ليعلم كل فريق
وليّه الذى يستعين به . وقد تقدم معنى الهجرة والجهاد لغة ومعنى . ﴿وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا﴾
معطوف عليه . وهم الأنصار الذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم ، وَأَنْصَوَى اليهم النبي صلى
الله عليه وسلم والمهاجرون . ﴿أُولَئِكَ﴾ رفع بالابتداء . ﴿بَعْضُهُمْ﴾ ابتداء ثان ﴿أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾
خبره ، والجميع خبر «إِنَّ» . قال ابن عباس : «أولياء بعض» فى الميراث ؛ فكانوا يتوارثون
بالهجرة ، وكان لا يرث من آمن ولم يهاجر من هاجر فنسخ الله ذلك بقوله : «وَأُولُوا الْأَرْحَامِ»
الآية . أخرجه أبو داود . وصار الميراث لذوى الأرحام من المؤمنين . ولا يتوارث أهل
ملتين شيئاً . ثم جاء قوله عليه السلام : «أَلْحَقُوا الْفَرَايضَ بِأَهْلِهَا» على ما تقدم بيانه فى آية
الموارث . وقيل : ليس هنا نسخ ، وإنما معناه فى النصرة والمعونة ؛ كما تقدم فى «النساء» .
﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ ابتداء والخبر ﴿مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش
وحمة «من ولايتهم» بكسر الواو . وقيل هى لغة . وقيل : هى من وليت الشيء ؛ يقال :
ولى بين الولاية . ووال بين الولاية . والفتح فى هذا بين وأحسن ؛ لأنه بمعنى النصرة
والنسب . وقد تطلق الولاية والولاية بمعنى الإمارة .

الثانية — قوله تعالى . ﴿ وَإِنْ أَسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ ﴾ يريد إن دعوا هؤلاء المؤمنون الذين لم يهاجروا من أرض الحرب عونكم بنفير أو مال لاستنقاذهم فأعينوهم ، فذلك فرض عليكم فلا تخذلوهم . إلا أن يستنصروكم على قوم كفار بينكم وبينهم ميثاق فلا تنصروهم عليهم ، ولا تنقضوا العهد حتى تم مدته . ابن العربي : إلا أن يكونوا [أسراء^(١)] مستضعفين فإن الولاية معهم قائمة والنصرة لهم واجبة ، حتى لا تبقى منا عين تطريف حتى تخرج إلى استنقاذهم إن كان عددا يحتمل ذلك ، أو نبذل جميع أموالنا في استخراجهم حتى لا يبقى لأحد درهم . كذلك قال مالك وجميع العلماء ، فإننا لله وإنا إليه راجعون ، على ما حل بالخلق في تركهم إخوانهم في أسر العدو وبأيديهم خزائن الأموال ، وفضول الأحوال والقدرة والعدد والقوة والجلد . الزجاج : ويجوز « فعليكم النصر » بالنصب على الإغراء .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ قطع الله الولاية بين الكفار والمؤمنين ، فجعل المؤمنين بعضهم أولياء بعض ، والكفار بعضهم أولياء بعض ، يتناصرون بينهم ويتعاملون باعتقادهم . قال علماؤنا في الكافرة يكون لها الأخ المسلم ، لا يزوجه ، إذ لا ولاية بينهما ، وزوجها أهل ملتها . فكما لا يزوج المسلمة إلا مسلم فكذلك الكافرة لا يزوجه إلا كافر قريب لها ، أو أسقف ، ولو من مسلم ، إلا أن تكون معتقة ؛ فإن عقد على غير المعتقة ففسخ إن كان لمسلم ، ولا يعرض للنصراني . وقال أصبغ : لا يفسخ عقد المسلم أولى وأفضل .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ إِلَّا تَفْعَلُوهُ ﴾ الضمير عائد على الموارثة والتزامها . المعنى : إلا تركوهم يتوارثون كما كانوا يتوارثون ؛ قاله ابن زيد . وقيل : هي عائدة على التناصر والمؤازرة والمعاونة وأتصال الأيدي . ابن جريج وغيره : وهذا إن لم يفعل تقع الفتنة عنه عن قريب ، فهو أكد من الأول . وذكر الترمذي عن عبد الله بن مسلم بن هُرْمُز عن محمد وسعد أبي عبيد عن أبي حاتم المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إذا جاءكم من ترضون

(١) زيادة عن ابن العربي .

دينه وخلقه فأنكحوه إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير». قالوا : يا رسول الله ، وإن كان فيه ؟ قال : « إذا جاءكم من ترضون دينه وخلقه فأنكحوه » ثلاث مرات . قال : حديث غريب . وقيل : يعود على حفظ العهد والميثاق الذي تضمنه قوله : « إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ » . وهذا وإن لم يفعل فهو الفتنة نفسها . وقيل : يعود على النصر للمسلمين في الدين . وهو معنى القول الثاني . قال ابن إسحاق : جعل الله المهاجرين والأنصار أهل ولايته في الدين دون من سواهم ، وجعل الكافرين بعضهم أولياء بعض . ثم قال : « (إلا تفعلوه) » وهو أن يتولى المؤمن الكافر دون المؤمنين . « (تكن فتنة) » أى محنة بالحرب ، وما أنجز معها من الغارات والجلاء والأسر . والفساد الكبير : ظهور الشرك . قال الكسائي : ويجوز النصب في قوله « تكن فتنة » على معنى تكن فعلتكم فتنة وفسادا كبيرا . « (حقا) » مصدر ، أى حققوا إيمانهم بالمهجرة والنصرة . وحقق الله إيمانهم بالبشارة في قوله : « لَكُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ » أى ثواب عظيم في الجنة .

الخامسة — قوله تعالى : « وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا » يريد من بعد الحديبية وبيعة الرضوان . وذلك أن الهجرة من بعد ذلك كانت أقل رتبة من الهجرة الأولى . والهجرة الثانية هى التى وقع فيها الصلح ، ووضعت الحرب أوزارها نحو عامين ثم كان فتح مكة . ولهذا قال عليه السلام : « لا هجرة بعد الفتح » . فبين أن من آمن وهاجر من بعد يلحق بهم . ومعنى « منكم » أى مثلكم فى النصر والموالاة .

السادسة — قوله تعالى : « وَأُولُوا الْأَرْحَامِ » ابتداء . والواحد ذو ، والرحم مؤنثة ، والجمع أرحام . والمراد بها هنا العصابات دون المولود بالرحم . ومما يبين أن المراد بالرحم العصابات قول العرب : وَصَلْتُكَ رَحِمًا . لا يريدون قرابة الأم . قالت قُتَيْلَةُ بنت الحارث أخت النضر بن الحارث — كذا قال ابن هشام . قال السُّهَيْلِيُّ : الصحيح أنها بنت النضر لا أخته ، كذا وقع فى كتاب الدلائل — ترى أبابها حين قتله النبي صلى الله عليه وسلم صَبْرًا — بالصِّفَاء :

يا راجباً إن الأثيل مظنة * من صبح خامسة وأنت موفق
أبلغ بها ميتاً بأن تحية * ما إن تزال بها النجائب تحفوق
منى اليك وعبرة مسفوحة * جادت بواكفها وأخرى تحفوق
هل يسمعي النظر إن ناديمه * أم كيف يسمع ميت لا ينطق
أحمد يا خير ^(١)ضن كريمة * في قومها والفحل فحل معرق
ما كان ضرك لو مننت وربما * من الفتى وهو المغيظ المحقق
لو كنت قابل فدية لفديته * بأعز ما يفدى به ما ينفق
فالنظر أقرب من أسرت قرابة * وأحقهم إن كان عتق يعتق
ظلت سيوف بنو أبيه تنوشه * لله أرحام هناك تسقق
صبراً يقاد إلى المنية متعباً * رسف المقيد وهو عان مؤثق

السابعة — وأختلف السلف ومن بعدهم في توريث ذوى الأرحام — وهو من لا سهم له في الكتاب — من قرابة الميت وليس بعصبة؛ كأولاد البنات، وأولاد الأخوات، وبنات الأخ، والعمة والخالة، والعم أخ الأب للأُم، والجد أبي الأُم، والجدّة أُم الأُم، ومن أدنى بهم . فقال قوم : لا يرث من لا فرض له من ذوى الأرحام . ورؤى عن أبي بكر الصديق وزيد بن ثابت وآبن عمر، ورواية عن عليّ . وهو قول أهل المدينة، ورؤى عن مكحول والأوزاعي، وبه قال الشافعي رضي الله عنه . وقال بتوريثهم . عمر بن الخطاب وابن مسعود ومعاذ وأبو الدرداء وعائشة وعليّ في رواية عنه، وهو قول الكوفيين وأحمد وإسحاق . واحتجوا بالآية، وقالوا : وقد أجمع في ذوى الأرحام سببان القرابة والإسلام؛ فهو أولى ممن له سبب واحد وهو الإسلام . أجاب الأقولون فقالوا : هذه آية مجملة جامعة، والظاهر بكل رحم قرب أو بعد، وآيات المواريث مفسرة والمفسر قاض على المجمل ومبين . قالوا : وقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم الولاء سهبا ثابتاً، أقام المولى فيه مقام العصبة فقال : " الولاء لمن

(١) الضن، (بالكسر) : الأصل .

أعتق“. ونهى عن بيع الولاء وعن هبته . احتج الآخرون بما روى أبو داود والدارقطني عن المقدم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” من ترك كلاً فإلى — وربما قال فإلى الله وإلى رسوله — ومن ترك مالا فلورثته فأنا وارث من لا وارث له أعقل عنه وأرثه والخال وارث من لا وارث له يعقل عنه ويرثه “ . وروى الدارقطني عن طاوس قال قالت عائشة رضي الله عنها : ” الله مولى من لا مولى له ، والخال وارث من لا وارث له “ . موقوف . وروى عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” الخال وارث “ . وروى عن أبي هريرة قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ميراث العمة والخال فقال ” لا أدري حتى يأتيني جبريل “ ثم قال : ” أين السائل عن ميراث العمة والخال ؟ “ قال : ” فأتى الرجل فقال : ” سألني جبريل أنه لا شيء لهما “ . قال الدارقطني : لم يستده غير مسعدة عن محمد بن عمرو وهو ضعيف ، والصواب مرسل . وروى عن الشعبي قال قال زياد بن أبي سفيان بلحيسه : هل تدري كيف قضى عمر في العمة والخال ؟ قال لا . قال : إني لأعلم خلق الله كيف قضى فيهما عمر ، جعل الخال بمنزلة الأم ، والعمة بمنزلة الأب .

تفسير سورة براءة

مدنية باتفاق

قوله تعالى : **بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُم مِّنَ الْمُشْرِكِينَ** ﴿١﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — في أسمائها . قال سعيد بن جبير : سألت ابن عباس رضى الله عنه عن سورة براءة فقال : تلك الفاضحة ، ما زال يتزل : ومنهم ومنهم ، حتى خفنا ألا تدع أحدا . قال القشيري : أبو نصر عبد الرحيم : هذه السورة نزلت في غزوة تبوك ، ونزلت بعدها . وفي أولها نبذ عهود الكفار إليهم . وفي السورة كشف أسرار المنافقين . وتسمى الفاضحة والبحوث ؛ لأنها تبحث عن أسرار المنافقين . وتسمى المبعثرة . والبعثرة : البحث .

الثانية — واختلف العلماء في سبب سقوط البسملة من أول هذه السورة على أقوال خمسة : الأول — أنه قيل كان من شأن العرب في زمانها في الجاهلية ، إذا كان بينهم وبين قوم عهد فأرادوا نقضه كتبوا إليهم كتابا ولم يكتبوا فيه بسملة ، فلما نزلت سورة براءة بنقض العهد الذى كان بين النبي صلى الله عليه وسلم والمشركين بعث بها النبي صلى الله عليه وسلم على ابن أبي طالب رضى الله عنه ، فقرأها عليهم في الموسم ، ولم يُسْمَل في ذلك على ما جرت به عادتهم في نقض العهد من ترك البسملة . وقول ثان — روى النسائي قال حدثنا أحمد قال حدثنا محمد بن المثني عن يحيى بن سعيد قال حدثنا عوف قال حدثنا يزيد الرقاشي ^(١) قال قال

(١) في بعض الأصول : « الرواسي » . والذي في صحيح الترمذي « الفارسي » . قال الترمذي تعقيبا عليه :

« ... حسن صحيح ، لا نعرفه الا من حديث عوف عن يزيد الفارسي عن ابن عباس . ويزيد الفارسي قد روى عن ابن عباس غير حديث . ويقال : هو يزيد بن هرمز ، ويزيد الرقاشي هو يزيد بن أبان الرقاشي ، ولم يدرك ابن عباس »
إنما روى عن أنس بن مالك « وكلاهما من البصرة . ويزيد الفارسي أقدم من يزيد الرقاشي » .

لنا ابن عباس : قلت لعثمان ما حملكم إلى أن عمدتم إلى « الأنفال » وهي من المثاني، وإلى « براءة » وهي من المئين فقرتم بينهما، ولم تكتبوا سطر بسم الله الرحمن الرحيم، ووضعتموها في السبع الطول^(١)؟ فإحملكم على ذلك؟ قال عثمان : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا نزل عليه شيء يدعو بعض من يكتب عنده فيقول : «ضعوا هذا في السورة التي فيها كذا وكذا». وتنزل عليه الآيات فيقول : «ضعوا هذه الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا».

وكانت « الأنفال » من أوائل ما أنزل، و « براءة » من آخر القرآن، وكانت قصتها شبيهة بقصتها، وقُبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أنها منها فظننت أنها منها؛ فمن ثم قرنت بينهما ولم أكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم . وخرجه أبو عيسى الترمذي وقال : هذا حديث حسن . وقول ثالث — روى عن عثمان أيضا . وقال مالك فيما رواه ابن وهب وابن القاسم وابن عبد الحكم : إنه لما سقط أولها سقط بسم الله الرحمن الرحيم معه . وروى ذلك عن ابن عجلان أنه بلغه أن سورة « براءة » كانت تعدل البقرة أو قريبا، فذهب منها؛ فلذلك لم يكتب بينهما بسم الله الرحمن الرحيم . وقال سعيد بن جبيرة : كانت مثل سورة البقرة . وقول رابع — قاله خارجه وأبو عصمة وغيرهما . قالوا : لما كتبوا المصحف في خلافة عثمان اختلف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال بعضهم : براءة والأنفال سورة واحدة . وقال بعضهم : هما سورتان . فتركت بينهما فرجة لقول من قال إنهما سورتان، وتركت بسم الله الرحمن الرحيم لقول من قال هما سورة واحدة؛ فرفض الفريقان معاً، وثبتت مجتاهما في المصحف . وقول خامس — قال عبد الله بن عباس . سألت علي بن أبي طالب لم لم يكتب في براءة بسم الله الرحمن الرحيم؟ قال : لأن بسم الله الرحمن الرحيم أمان، وبراءة نزلت بالسيف ليس فيها أمان . وروى معناه عن المبرد قال : ولذلك لم يجمع بينهما؛ فإن بسم الله الرحمن الرحيم رحمة، وبراءة نزلت سخطة . ومثله عن سفيان . قال سفيان بن عيينة : إنما لم

(١) السبع الطول : سبع سور، وهي سورة البقرة، وآل عمران والنساء، والمائدة، والأنعام، والأعراف فهذه ست سور متواليات . واختلفوا في السابعة؛ فمنهم من قال : السابعة الأنفال وبراءة؛ وعدهما سورة واحدة . ومنهم من جعل السابعة سورة يونس .

تكتب في صدر هذه السورة بسم الله الرحمن الرحيم لأن التسمية رحمة، والرحمة أمان، وهذه السورة نزلت في المنافقين وبالسيف، ولا أمان للمنافقين. والصحيح أن التسمية لم تكتب؛ لأن جبريل عليه السلام ما نزل بها في هذه السورة؛ قاله القشيري. وفي قول عثمان: قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أنها منها، دليل على أن السور كلها انتظمت بقوله وتبينه، وأن براءة وحدها ضُمَّت إلى الأنفال من غير عهد من النبي صلى الله عليه وسلم؛ لما عاجله من الحمام قبل تبينه ذلك. وكانتا تدعيان القرينتين، فوجب أن تُجمعا وتضم إحداهما إلى الأخرى؛ للوصف الذي لزمهما من الاقتران ورسول الله صلى الله عليه وسلم حتى.

الثالثة — قال ابن العربي: هذا دليل على أن القياس أصل في الدين، ألا ترى إلى عثمان وأعيان الصحابة كيف لجئوا إلى قياس الشبه عند عدم النص، ورأوا أن قصة «براءة» شبيهة بقصة «الأنفال» فألحقوها بها؛ فإذا كان الله تعالى قد بين دخول القياس في تأليف القرآن فما ظنك بسائر الأحكام.

الرابعة — قوله تعالى: ﴿بَرَاءَةٌ﴾ تقول: برئت من الشيء أبرأ براءة فأنا منه برئ، إذا أزلته عن نفسك، وقطعت سبب ما بينك وبينه. و«براءة» رفع على خبر ابتداء مضمر، تقديره هذه براءة. ويصح أن ترفع بالابتداء. والخبر في قوله: «إلى الذين». وجاز الابتداء بالنكرة لأنها موصوفة فتعزفت تعريفاً ما وجاز الإخبار عنها. وقرأ عيسى بن عمر: «براءة» بالنصب، على تقدير الترموا براءة، ففيها معنى الإغراء. وهي مصدر على فعالة؛ كالشئاء والدناءة.

الخامسة — قوله تعالى: ﴿إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ يعني إلى الذين عاهدكم رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ لأنه كان المتولّى للعقود، وأصحابه بذلك كلهم راضون؛ فكانهم عاهدوا وعاهدوا فنُسب العقد إليهم. وكذلك ما عقده أئمة الكفر على قومهم منسوب إليهم محسوب عليهم يؤخذون به، إذ لا يمكن غير ذلك؛ فإن تحصيل الرضا من الجميع متعذر. فإذا عقد الإمام لما يراه من المصلحة أمراً لزم جميع الرعايا.

قوله تعالى : **فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُحْزِي الْكَافِرِينَ** ﴿١٠﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(فَيَسِيحُوا)** رجع من الخبر إلى الخطاب ، أى قُلْ لِمَ يَسِيحُوا أى سيروا في الأرض مقبلين ومدبرين ، آمنين غير خائفين أحدا من المسلمين بحرب ولا سلب ولا قتل ولا أسر . يقال : ساح فلان في الأرض يسبح سياحة وسُيُوحا وسيحانا ، ومنه السَّيْح في الماء الجارى المنبسط ، ومنه قول طرفة بن العبد :

لو خفتُ هذا منك ما نلتني ■ حتى ترى خيلا أمامي تسيح

الثانية - وأختلف العلماء في كيفية هذا التأجيل ، وفي هؤلاء الذين برئ الله منهم ورسوله . فقال محمد بن إسحاق وغيره : هما صنفان من المشركين ، أحدهما كانت مدة عهده أقل من أربعة أشهر فأمهل تمام أربعة أشهر ، والآخر كانت مدة عهده بغير أجل محدود فقصر به على أربعة أشهر ليرتاد لنفسه . ثم هو حرب بعد ذلك لله ولرسوله وللمؤمنين ، يُقتل حيث ما أدرك ويؤسر إلا أن يتوب . وابتداء هذا الأجل يوم الحج الأكبر ، وانقضائه إلى عشر من شهر ربيع الآخر . فاما من لم يكن له عهد فإنما أجله انسلاخ الأربعة الأشهر الحُرْم . وذلك تحسون يوما : عشرون من ذى الحجة والمحرم . وقال الكلبي : إنما كانت الأربعة الأشهر لمن كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد دون أربعة أشهر ، ومن كان عهده أكثر من أربعة أشهر فهو الذي أمر الله أن يتم له عهده بقوله « فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ » وهذا اختيار الطبري وغيره . وذكر محمد بن إسحاق ومجاهد وغيرهما : أن هذه الآية نزلت في أهل مكة . وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صالح قريشا عام الحُدَيْبِيَّة ، على أن يضعوا الحرب عشر سنين ، يأمن فيها الناس ويكف بعضهم عن بعض ، فدخلت نزاعة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ودخل بنو بكر في عهد قريش ، فمدت

بنو بكر على خزاعة ونقضوا عهدهم . وكان سبب ذلك دما كان لبني بكر عند خزاعة قبل الإسلام بمدة ؛ فلما كانت الهدنة المنعقدة يوم الحديبية ، أمن الناس بعضهم بعضا ؛ فأغتم بنو الدليل من بني بكر — وهم الذين كان الدم لهم — تلك الفرصة وغفلة خزاعة ، وأرادوا إدراك ثار بني الأسود بن رزن ، الذين قتلهم خزاعة ، فخرج نوفل بن معاوية الديلي فيمن أطاعه من بني بكر بن عبد مناة ، حتى بئتوا خزاعة واقتتلوا ، وأعانت قريش بني بكر بالسلاح ، وقوم من قريش أعانهم بأنفسهم ؛ فأنهزمت خزاعة إلى الحرم على ما هو مشهور مسطور ؛ فكان ذلك نقضا للصالح الواقع يوم الحديبية ، فخرج عمرو بن سالم الخزاعي وبديل بن ورقاء الخزاعي وقوم من خزاعة ، فقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم مستغيثين به فيما أصابهم به بنو بكر وقريش ، وأنشده عمرو بن سالم فقال :

يا رب إني ناشدُ محمدا * حلف أبينا وأبيه الأتلا
كنت لنا أبا وكنا ولدا * ثمت أسلمنا ولم تنزع يدا
فأنصر هداك الله نصرًا عدا * وأدع عباد الله يأتوا مددا
فيهم رسول الله قد تجردا * أبيض مثل الشمس يمشو صعدا
إن سيم خسفا وجهه تربدا * في قبلى كالبحر يجرى مزيذا
إن قريشا أخلفوك الموعدا * ونقضوا ميثاقك المؤكدا
وزعموا أن لست تدعو أحدا * وهم أذل وأقل عددا
هم يبتون بالوتير هجدا * وقتلونا ركعا وتبجدا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا نصرت إن لم أنصر بني كعب » . ثم نظر إلى صحابة فقال : « إنها لتسهل لنصر بني كعب » . يعني خزاعة . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) في هامش تاريخ الطبري طبع أوربا قسم ١ ص ١٦١٩ « رزين » .

(٢) بيت القوم والعدو أوقع بهم ليلا . (٣) راجع تاريخ الطبري وسيرة ابن هشام في فتح مكة .

(٤) في الأصول : « الخطم » . والتصويب عن سيرة ابن هشام وتاريخ الطبري ومعجم ياقوت وكتب الصحابة

في ترجمة « عمرو بن سالم الخزاعي » . والوتير : اسم ماء بأسفل مكة لخزاعة .

(١) لبديل بن ورقاء ومن معه : " إن أبا سفيان سيأتي ليشدَّ العقد ويزيدَ في الصلح وسينصرف بغير حاجة ". فندمت قريش على ما فعلت ، فخرج أبو سفيان إلى المدينة ليستدِيم العقد ويزيد في الصلح ، فرجع بغير حاجة كما أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، على ما هو معروف من خبره . وتجهَّز رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة ففتحها الله ، وذلك في سنة ثمان من الهجرة . فلما بلغ هوازنَ فتح مكة جمعهم مالك بن عوف النَّصرى على ما هو معروف مشهور من غزاة حُنين . وسيأتي بعضها . وكان الظفر والنصر للمسلمين على الكافرين . وكانت وقعة هوازن يوم حنين في أول شوال من السنة الثامنة من الهجرة . وترك رسول الله صلى الله عليه وسلم قسَم الغنائم من الأموال والنساء ، فلم يقسمها حتى أتى الطائف ، فحاصروهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعا وعشرين ليلة . وقيل غير ذلك . ونصب عليهم المنجنيق ورماهم به ، على ما هو معروف من تلك الغزاة . ثم أنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الجعرانة ، وقسم غنائم حُنين ، على ما هو مشهور من أمرها وخبرها . ثم أنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفزعوا ، وأقام الحج للناس عتَاب بن أسيد في تلك السنة . وهو أول أمير أقام الحج في الإسلام . وجج المشركون على مشاعرهم . وكان عتَاب بن أسيد خيرا فاضلا ورعا . وقدم كعب بن زهير ابن أبي سُلمى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمدحه ، وأقام على رأسه بقصيدته التي أولها :

* بانت سعاد فقلبي اليوم متبول *

وأنشدها إلى آخرها ، وذكر فيها المهاجرين فأثنى عليهم - وكان قبل ذلك قد حفظ له هجاء في النبي صلى الله عليه وسلم - فعاب عليه الأنصار إذ لم يذكرهم ، فغدا على النبي صلى الله عليه وسلم بقصيدة يمتدح فيها الأنصار فقال :

(٢) من سرَّه كرم الحياة فلا يزل * في مقنَّب من صالحى الأنصارِ
وَرِثُوا المكارم كابرًا عن كابر * لانت الخيار همُّ بُنُو الأخيارِ
(٣) المكرهين السَّمهرى بأذرع * كسوافل الهندي غير قصار

(١) في ابن هشام : « في المدة » . (٢) المقنَّب : الجماعة من الفوارس .

(٣) السَّمهرى : الرِّيح . وسافلة القناة : أعظمها وأقصرها كعبا . والهندي : الرياح .

والناظرين بأعينٍ محمّرة * كالجمر غير كَلِيلَة الأبصار
 والبائعين نفوسهم لنبيهم ■ لئلا يموت يوم تعانق وكرار
 يتطهرون يرويه نُسكاهم * بدماء من علقوا من الكفار
 دربوا كما دربت بطن خفية * غلب الرقاب من الأسود ضوار^(١)
 وإذا حلت لينعوك إليهم * أصبحت عند معاقل الأغفار^(٢)
 ضربوا علياً يوم بدر ضربة * دانت لوقعها جميع نزار^(٣)
 لو يعلم الأفوام عليمي كله * فيهم لصدقي الذين أماري^(٤)
 قوم إذا خوت النجوم فإنهم * للطارقين النازلين مقاري

ثم أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة بعد انصرافه من الطائف ذا الحجة والمحرم وصفر وربيع الأول وربيع الآخر وجمادى الأولى وجمادى الآخرة، وخرج في رجب من سنة تسع بالمسلمين إلى غزوة الروم، غزوة تبوك . وهي آخر غزوة غزاها . قال ابن جريح عن مجاهد : لما أنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك أراد الحج ثم قال : "إنه يحضر البيت عرأة مشركون يطوفون بالبيت فلا أحب أن أجد حتى لا يكون ذلك". فأرسل أبا بكر أميراً على الحج، وبعث معه أربعين آية من صدر «براءة» ليقرأها على أهل الموسم . فلما خرج دعا النبي صلى الله عليه وسلم علياً وقال : "أخرج بهذه القصة من صدر براءة فأذن بذلك في الناس إذا اجتمعوا" . فخرج علي على ناقه النبي صلى الله عليه وسلم العُضباء حتى أدرك أبا بكر الصديق رضي الله عنهما بذى الحليفة . فقال له أبو بكر لما رآه : أميراً أو مأموراً؟ فقال : بل مأمور ثم نهضاً ، فأقام أبو بكر للناس الحج على منازلهم التي كانوا عليها في الجاهلية . في كتاب النسائي عن جابر : وأت علياً قرأ على الناس «براءة» حتى ختمها قبل يوم التروية بيوم .

(١) دربوا : اعتادوا . وخفية : موضع كثير الأسد . والغلب : الغلاظ الرقاب . والضواري : اللواتي قد ضرين بأكل لحوم الناس الواحد ضار . (٢) المعاقل : الحصون . والأغفار : أولاد الأروية (الوعل) واحدها غفر . (٣) علي : هو علي بن بكر بن وائل . ويقال : هو علي أخوه عبد مناة بن خزاعة من أمه . وقالوا : هو علي بن مسعود بن مازن . (٤) خوت : إذا لم يكن لها مطر . والمقاري : جمع مقري ، الذي يقري الضيف .

وفي يوم عرفة وفي يوم النحر عند انقضاء خطبة أبي بكر في الثلاثة الأيام . فلما كان يوم النفر الأول قام أبو بكر فخطب الناس ، فحدثهم كيف ينفرون وكيف يرثون ، يعلمهم مناسكهم . فلما فرغ قام عليّ فقرأ على الناس « براءة » حتى ختمها . وقال سليمان بن موسى : لما خطب أبو بكر بعرفة قال : قُمْ يَا عَلِيّ فَأَذْ رِسَالَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فقام عليّ ففعل . قال : ثم وقع في نفسى أن جميع الناس لم يشاهدوا خطبة أبي بكر ، فجعلت أتتبع الفساطيط يوم النحر . وروى الترمذي عن زيد بن يُثَيِّع قال : سألت عليّاً بأيّ شيء بُعثت في الحج ؟ قال : بُعثت بأربع . ألا يطوف بالبيت عريان ، ومن كان بينه وبين النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم عهد فهو إلى مدته ، ومن لم يكن له عهد فأجله أربعة أشهر ، ولا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ، ولا يجتمع المسلمون والمشركون بعد عامهم هذا . قال : هذا حديث حسن صحيح . وخرجه النسائي وقال : فكنت أنادى حتى صَحِلَ صَوْتِي . قال أبو عمر : بُعث عليّ لِيَنْبِذَ إلى كل ذى عهد عهده ، وَيَعْهَدَ لِيهِمْ أَلَّا يَحْجَّ بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان . وأقام الحج في ذلك العام سنة تسع أبو بكر . ثم حج رسول الله صلى الله عليه وسلم من قابل حجته التي لم يحج غيرها من المدينة ، فوقعت حجته في ذى الحجة . فقال : « إن الزمان قد آستدار » الحديث ، على ما يأتي في آية النَّسِيءِ بيانه . وثبت الحج في ذى الحجة إلى يوم القيامة . وذكر مجاهد : أن أبا بكر حج في ذى القعدة من سنة تسع . ابن العربي : وكانت الحكمة في إعطاء « براءة » لعليّ أن براءة تضمنت نقض العهد الذي كان عقده النبيّ صلى الله عليه وسلم ، وكانت سيرة العرب ألاّ يَحُلَّ العقد إلا الذي عقده ، أو رجل من أهل بيته ، فأراد النبيّ صلى الله عليه وسلم أن يقطع أسنة العرب بالحجة ، ويرسل ابن عمه الهاشمي من بيته ينقض العهد ، حتى لا يبقى لهم متكلم . قال معناه الزجاج .

الثالثة — قال العلماء : وتضمنت الآية جواز قطع العهد بيننا وبين المشركين . ولذلك حالتان : حالة تنقضى المدة بيننا وبينهم فتؤذّنهم بالحرب . والإيذان اختيار .

(١) الصلح . حدة الصوت مع بحج .

(٢) في قوله تعالى : « إنما النسيء زيادة في الكفر... » آية ٣٧ من هذه السورة .

والثانية — أن نخاف منهم غدرا؛ فننذ إليهم عهدهم كما سبق . ابن عباس : والآية منسوخة؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم عاهد ثم نبذ العهد لما أمر بالقتال .

قوله تعالى : «وَأَذِّنْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ» فَإِنْ تَبَيَّنَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَوْا إِنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣٠﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : «وَأَذِّنْ» الأذان : الإعلام لغة من غير خلاف . وهو عطف على «براءة» . «إلى الناس» الناس هنا جميع الخلق . «يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ» ظرف ، والعامل فيه «أذان» . وإن كان قد وصفه بقوله : «مِنْ اللَّهِ» ؛ فإن راحة الفعل فيه باقية ، وهي عاملة في الظروف . وقيل : العامل فيه «مُحْزَى» . ولا يصح عمل «أذان» ؛ لأنه قد وصف نخرج عن حكم الفعل .

الثانية — واختلف العلماء في الحج الأكبر؛ ف قيل يوم عرفة . روى عن عمر وعثمان وابن عباس وطاوس ومجاهد . وهو مذهب أبي حنيفة ، وبه قال الشافعي . وعن علي وابن عباس أيضا وابن مسعود وآبن أبي أوفى والمغيرة بن شعبة أنه يوم النحر . واختاره الطبري . وروى ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر في الحجة التي حج فيها فقال : «أى يوم هذا» فقالوا : يوم النحر . فقال : «هذا يوم الحج الأكبر» . أخرجه أبو داود . ونخرج البخاري عن أبي هريرة قال : بعثنى أبو بكر الصديق رضي الله عنه فيمن يؤذن يوم النحر بمنى : لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان . ويوم الحج الأكبر يوم النحر . وإنما قيل الأكبر من أجل قول الناس : الحج الأصغر . فننذ أبو بكر إلى الناس في ذلك العام ؛ فلم يحج عام حجة الوداع الذي حج فيه النبي صلى الله عليه وسلم مشرك . وقال ابن أبي أوفى : يوم النحر يوم الحج الأكبر ، يهراق فيه الدم ، ويوضع فيه الشعر ، ويلقى فيه التفث ،

وَيَحِلُّ فِيهِ الْحَرَمُ . وهذا مذهب مالك ؛ لأن يوم النحر فيه الحج كله ؛ لأن الوقوف إنما هو في ليلته ، والرَّمْيُ والنحرُ والحلقُ والطوافُ في صبيحته . احتج الأولون بحديث مخزومة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” يومُ الحج الأكبر يومُ عرفة “ . رواه إسماعيل القاضي . وقال الثوري وابن جريج : الحج الأكبر أيامُ منى كلها . وهذا كما يقال : يوم صِفِّين ويوم الجمل ويوم بُعَاث^(١) ؛ فيراد به الحين والزمان لا نفس اليوم . وروى عن مجاهد : الحج الأكبر القرآن ، والأصغر الأفراد . وهذا ليس من الآية في شيء . وعنه وعن عطاء : الحج الأكبر الذي فيه الوقوف بعرفة ، والأصغر العمرة . وعن مجاهد أيضا : أيامُ الحج كلها . وقال الحسن وعبد الله بن الحارث بن نوفل : إنما سُمِّيَ يومُ الحج الأكبر لأنه حج ذلك العام المسلمون والمشركون ، واتفقت فيه يومئذ أعياد الملل : اليهود والنصارى والمجوس . قال ابن عطية : وهذا ضعيف أن يصفه الله عز وجل في كتابه بالأكبر لهذا . وعن الحسن أيضا : إنما سُمِّيَ الأكبر لأنه حج فيه أبو بكر ونُبُذت فيه اليهود . وهو الذي يشبهه نظر الحسن . وقال ابن سيرين : يوم الحج الأكبر العام الذي حج فيه النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع ، وحجَّت معه فيه الأمم .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ ﴾ « أن » بالفتح في موضع نصب . والتقدير بأن الله . ومن قرأ بالكسر فقدره بمعنى قال إن الله . « برىء » خبر أن . « ورسوله » عطف على الموضع ، وإن شئت على المضمرة المرفوعة في « برىء » . كلاهما حسن ؛ لأنه قد طال الكلام . وإن شئت على الابتداء والخبر محذوف ؛ التقدير : ورسوله برىء منهم . ومن قرأ « ورسوله » بالنصب — وهو الحسن وغيره — عطف على اسم الله عز وجل

(١) صِفِّين (بكسرتين وتشديد الفاء) : موضع بقرب الزفة على شاطئ الفرات . كان فيه وقعة بين علي رضي الله عنه ومعاوية في سنة ٣٧ هـ .

ويوم الجمل كان فيه وقعة بين علي وعائشة أم المؤمنين رضي الله عنهما ؛ قتل فيه عدة من الصحابة وغيرهم . وكان في سنة ٣٦ هـ .

يوم بُعَاث (بضم أوله والعين المهملة) وحكاها بعضهم بالغين المعجمة) : موضع من المدينة على ليلتين . كانت به وقائع بين الأوس والخزرج في الجاهلية .

(٢) القرآن (بالكسر) : الجمع بين الحج والعمرة . والأفراد : هو أن يحرم بالحج وحده .

على اللفظ . وفي الشواذ « ورسوله » بالخفض على القسم . أى وحق رسوله ؛ ورويت عن الحسن . وقد تقدمت قصة عمر فيها أول الكتاب . « فَإِنْ تَبَيَّنَ » أى عن الشرك . « فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ » أى أنفع لكم . « وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ » أى عن الإيمان . « فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِرِي اللَّهِ » أى فأتية ؛ فإنه محيط بكم ومنزل عقابه عليكم .

قوله تعالى : « إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ »

قوله تعالى : « إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ » فى موضع نصب بالاستثناء المتصل ؛ المعنى : أن الله برىء من المشركين إلا من المعاهدين فى مدة عهدهم . وقيل : الاستثناء منقطع ؛ أى أن الله برىء منهم ولكن الذين عاهدتم فثبتوا على العهد فأتوا إليهم عهدهم . وقوله : « ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ » يدل على أنه كان من أهل العهد من خاس بعهدهم ومنهم من ثبت على الوفاء ؛ فأذن الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم فى نقض عهد من خاس ، وأمر بالوفاء لمن بقى على عهده إلى مدته . ومعنى « لَمْ يَنْقُصُوكُمْ » أى من شروط العهد شيئاً . « وَلَمْ يُظَاهِرُوا » لم يعاونوا . وقرأ عكرمة وعطاء بن يسار « ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ » بالضاد معجمة على حذف مضاف ؛ التقدير ثم لم ينقضوا عهدهم . يقال : إن هذا مخصوص يراد به بنو ضمرة خاصة . ثم قال : « فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ » أى وإن كانت أكثر من أربعة أشهر .

قوله تعالى : « فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَخْصِرُوهُمْ وَأَقْعِدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ »

فيه ست مسائل :

(١) خاس عهده بعهدته . نقضه .

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ ﴾ أى خرج . وسلختُ الشهر إذا صرت فى أواخر أيامه ، تسَلَخَه سلخا وسلوخا بمعنى خرجت منه . وقال الشاعر :

إذا ما سلختُ الشهرَ أهلتُ قبله ^(١) * كفى قاتلا سلخى الشهور وإهلالا

وأنسلخ الشهر وأنسلخ النهار من الليل المقبل . وسلخت المرأة درعها نزعتها . وفى التنزيل «وَأَيُّهُمُ لَهْمُ اللَّيْلِ تَسَلَخُ مِنْهُ النَّهَارُ» ^(٢) . ونخلة مسالخ ، وهى التى ينتثر بُسرُها أخضر .

والأشهر الحرم فيها للعلماء قولان : قيل هى الأشهر المعروفة ، ثلاثة سَرَدٍ وواحد فَرْدٍ . قال الأصم : أريد به من لا عقده من المشركين ؛ فأوجب أن يمسك عن قتالهم حتى ينسلخ الحرم ، وهو مدة خمسين يوما على ما ذكره ابن عباس ؛ لأن النداء كان بذلك يوم النحر . وقد تقدم هذا . وقيل : شهور العهد أربعة ؛ قاله مجاهد وابن إسحاق وابن زيد وعمرو بن شعيب . وقيل لها حُرْمٌ لأن الله حرم على المؤمنين فيها دماء المشركين والتعرض لهم إلا على سبيل الخير .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ﴾ عامٌ فى كل مشرك ، لكن السنة خصت منه ما تقدم بيانه فى سورة « البقرة » ^(٣) من امرأة وراهب وصبي وغيرهم . وقال الله تعالى فى أهل الكتاب : « حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ » ^(٤) . إلا أنه يجوز أن يكون لفظ المشركين لا يتناول أهل الكتاب ، ويقتضى ذلك منع أخذ الجزية من عبدة الأوثان وغيرهم ، على ما يأتى بيانه . وأعلم أن مطلق قوله : « اقتلوا المشركين » يقتضى جواز قتلهم بأى وجه كان ؛ إلا أن الأخبار وردت بالنهى عن المثلة . ومع هذا فيجوز أن يكون الصديق رضى الله عنه حين قتل أهل الردة بالإحراق بالنار ، وبالحجارة وبالرمي من رؤوس الجبال ، والتنيكيس فى الآبار ، تعلق بعموم الآية . وكذلك إحراق على رضى الله عنه قوما من أهل الردة يجوز أن يكون ميلا إلى هذا المذهب ، واعتمادا على عموم اللفظ . والله أعلم .

(١) فى اللسان والبحر المحيط : « أهلت مثله » . (٢) آية ٣٧ سورة يس .

(٣) راجع ج ٢ ص ٣٤٨ طبعة ثانية . (٤) آية ٢٩ من هذه السورة .

الثالثة - قوله تعالى : **(حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ)** عامٌّ في كل موضع . وخصَّ أبو حنيفة رضي الله عنه المسجد الحرام ؛ كما سبق في سورة « البقرة »^(١) . ثم اختلفوا ؛ فقال الحسين بن الفضل : نسخت هذه كل آية في القرآن فيها ذكر الإعراض والصبر على أذى الأعداء . وقال الضحاك والسدي وعطاء : هي منسوخة بقوله : **(فَأَمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّا فِدَاءٌ)**^(٢) . وأنه لا يقتل أسير صبراً ؛ إما أن يمتن عليه وإما أن يفادي . وقال مجاهد وقتادة : بل هي ناسخة لقوله تعالى : **(فَأَمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّا فِدَاءٌ)** وأنه لا يجوز في الأسارى من المشركين إلا القتل . وقال ابن زيد : الآيتان محكمتان . وهو الصحيح ؛ لأن المن والقتل والفداء لم يزل من حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم من أول حرب حاربهم ، وهو يوم بدر كما سبق . وقوله : **(وَحَدُّوهُمْ)** يدل عليه . والأخذ هو الأسر . والأسر إنما يكون للقتل أو الفداء أو المن على ما يراه الإمام . ومعنى **(أَحْضَرُوهُمْ)** يريد عن التصرف إلى بلادكم والدخول إليكم ؛ إلا أن تأذنوا لهم فيدخلوا إليكم بأمان .

الرابعة - قوله تعالى : **(وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ)** المرصد : الموضع الذي يُرَقَّب فيه العدو ؛ يقال : رصدت فلانا أرضه ، أي رقبته . أي أقعدوا لهم في مواضع الغزاة حيث يُرصدون . قال عامر بن الطفيل :

ولقد علمت وما إخالك ناسياً * أن المنية للفتى بالمرصد

وقال عدي^(٣) :

أعاذل إن الجهل من لذة الفتى * وإن المنايا للنفوس بمرصد

وفي هذا دليل على جواز اغتيالهم قبل الدعوة . ونصب « كل » على الظرف ؛ وهو اختيار الزجاج ؛ ويقال : ذهب طريقاً وذهبت كل طريق . أو بإسقاط الخافض ؛ التقدير : في كل مرصد وعلى كل مرصد ؛ فيجعل المرصد اسماً للطريق . وخطأ أبو علي الزجاج

(١) راجع ج ٢ ص ٣٥١ طبعة ثانية .

(٢) آية سورة محمد .

(٣) في الأصول : « النافعة » والتصويب عن اللسان .

في جعله الطريق ظرفا وقال : الطريق مكان مخصوص كالبيت والمسجد ؛ فلا يجوز حذف حرف الجر منه إلا فيما ورد فيه الحذف سماعا ؛ كما حكى سيبويه ؛ دخلت الشام ودخلت البيت ؛ وكما قيل :

■ كما عَسَلَ الطريق الثعلب ^(١) *

الخامسة - قوله تعالى : « فَإِنْ تَابُوا » أى من الشرك . « وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ نَفَلُوا سَبِيلَهُمْ » هذه الآية فيها تأمل ؛ وذلك أن الله تعالى علق القتل على الشرك ، ثم قال : « فَإِنْ تَابُوا » . والأصل أن القتل متى كان للشرك يزول بزواله ؛ وذلك يقتضى زوال القتل بمجرد التوبة ، من غير اعتبار إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ؛ ولذلك سقط القتل بمجرد التوبة قبل وقت الصلاة والزكاة . وهذا بين في هذا المعنى ؛ غير أن الله تعالى ذكر التوبة وذكر معها شرطين آخرين ؛ فلا سبيل إلى الغائهما . نظيره قوله صلى الله عليه وسلم : « أَمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَيَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَسْبُ لَهُمْ عَلَى اللَّهِ » . وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ؛ فإن الزكاة حق المال . وقال ابن عباس : رحم الله أبا بكر ما كان أفقهه . وقال ابن العربي : فانتظم القرآن والسنة وأطردا . ولا خلاف بين المسلمين أن من ترك الصلاة وسائر الفرائض مستحلاً كفر ، ومن ترك السنن متهاونا فسق ، ومن ترك النوافل لم يخرج ؛ إلا أن يمحدها فيكفر ، لأنه يصير راداً على الرسول عليه السلام ما جاء به وأخبر عنه . واختلفوا فيمن ترك الصلاة من غير جحد لها ولا استحلال ؛ فروى يونس ابن عبد الأعلى قال : سمعت ابن وهب يقول قال مالك : من آمن بالله وصدق المرسلين وأبى أن يصلي قُتل ؛ وبه قال أبو ثور وجميع أصحاب الشافعي . وهو قول حماد بن زيد ومكحول ووكيع . وقال أبو حنيفة : يسجن ويضرب ولا يقتل ؛ وهو قول ابن شهاب وبه يقول داود ابن علي . ومن حجتهم قوله صلى الله عليه وسلم : « أَمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » .

(١) القائل هو ساعدة بن جُؤَيَّة ، وتامه كما في اللسان وكتاب سيبويه :

لأن بهز الكف يعسل مته ■ فيه كما عسل ... — ...

إلا الله فإذا قالوا ذلك عَصَمُوا مِنْ دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ إِلَّا بِحَقِّهَا“ . وقالوا : حقها الثلاث التي قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث كُفْرٌ بعد إيمان أو زنى بعد إحصان أو قتل نفس بغير نفس“ . وذهبت جماعة من الصحابة والتابعين إلى أن من ترك صلاة واحدة متعمداً حتى يخرج وقتها لغير عذر، وأبى من أدائها وقضاها وقال لا أصلي فإنه كافر، ودمه وماله حلالان ، ولا يرثه ورثته من المسلمين، ويستتاب ؛ فإن تاب وإلا قُتل ، وحُكِّمَ ماله بحكم مال المرتد ؛ وهو قول إسحاق . قال إسحاق : وكذلك كان رأى أهل العلم من لدن النبي صلى الله عليه وسلم إلى زماننا هذا، وقال ابن خويزمנדاد : واختلف أصحابنا متى يُقتل تارك الصلاة ؛ فقال بعضهم في آخر الوقت المختار ، وقال بعضهم آخر وقت الضرورة ، وهو الصحيح من ذلك . وذلك أن يبقى من وقت العصر أربع ركعات إلى مغيب الشمس ، ومن الليل أربع ركعات لوقت العشاء ، ومن الصبح ركعتان قبل طلوع الشمس . وقال إسحاق : وذهب الوقت أن يؤخر الظهر إلى غروب الشمس ، والمغرب إلى طلوع الفجر .

السادسة — هذه الآية دالة على أن من قال : قد ثبت أنه لا يجترأ بقوله حتى ينضاف إلى ذلك أفعاله المحققة للتوبة ؛ لأن الله عز وجل شرط هنا مع التوبة إقام الصلاة وإيتاء الزكاة ليحقق بهما التوبة . وقال في آية الربا : « وَإِنْ تَدْرِمُوهُمُ فَلَكمُ رِعْوسُ أَمْوَالِكُمْ » ^(١) . وقال : « إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا » وقد تقدم معنى هذا في سورة البقرة ^(٢) .

قوله تعالى : وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ » أى من الذين أمرتُك بقتالهم . « اسْتَجَارَكَ » أى سأل جوارك ؛ أى أمانك وذمامك ، فأعطه إياه ليسمع القرآن ؛ أى يفهم

(١) آية ٢٧٩ سورة البقرة . (٢) راجع ج ٢ ص ١٨٧ طبعة ثانية .

أحكامه وأوامره ونواهيه . فإن قيل أمرا خسن ، وإن أبي فردّه إلى مأمته . وهذا ما لا خلاف فيه ، والله أعلم . قال مالك : إذا وجد الحرّيّ في طريق بلاد المسلمين فقال : جئت أطلب الأمان . قال مالك : هذه أمور مشتبّهة ، وأرى أن يُردّ إلى مأمته . وقال ابن القاسم : وكذلك الذي يوجد وقد نزل تاجرا بساحلنا فيقول : ظننت ألاّ تعرّضوا لمن جاء تاجرا حتى يبيع . وظاهر الآية إنّما هي فيمن يريد سماع القرآن والنظر في الإسلام ، فأما الإجارة لغير ذلك فإنما هي لمصلحة المسلمين والنظر فيما تعود عليهم به منفعته .

الثانية — ولا خلاف بين كافة العلماء أن أمان السلطان جائز ، لأنه مقدّم للنظر والمصلحة . نأب عن الجميع في جلب المنافع ودفع المضار . وأختلفوا في أمان غير الخليفة ؛ فالحرّيّ يمضي أمانه عند كافة العلماء . إلا أن ابن حبيب قال : ينظر الإمام فيه . وأما العبد فله الأمان في مشهور المذهب ؛ وبه قال الشافعي وأصحابه وأحمد وإسحاق والأوزاعي والثوري وأبو ثور وداود ومحمد بن الحسن . وقال أبو حنيفة : لا أمان له ؛ وهو القول الثاني لعلمائنا . والأول أصح ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : " المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم " . قالوا : فلما قال " أدناهم " جاز أمان العبد ، وكانت المرأة الحرّة أحرى بذلك ، ولا اعتبار بعلة " لا يسهم له " . وقال عبد الملك بن الماجشون : لا يجوز أمان المرأة إلا أن يجيزه الإمام ، فشدّ بقوله عن الجمهور . وأما الصبيّ فإذا أطاق القتال جاز أمانه ؛ لأنه من جملة المقاتلة ، ودخل في الفئة الحامية . وقد ذهب الضحاك والسدي إلى أن هذه الآية منسوخة بقوله : « فاقتلوا المشركين » . وقال الحسن : هي مُحْكَمَةٌ ^(١) سُنَّةٌ إلى يوم القيامة ؛ وقاله مجاهد . وقيل : هذه الآية إنّما كان حكمها باقيا مدة الأربعة الأشهر التي ضربت لهم أجلا ، وليس بشيء . وقال سعيد بن جبسير : جاء رجل من المشركين إلى عليّ بن أبي طالب فقال : إن أراد الرجل منا أن يأتي محمدا بعد انقضاء الأربعة الأشهر فيسمع كلام الله أو يأتيه بحاجة قتل !

(١) كذا في أكثر نسخ الأصل وقسم ابن عطية . وفي نسخة من الأصل : « منبة » وهي غير واضحة المعنى .

ولم نوفق لتصويبها ؛ لأن هذه الكلمة غير موجودة في قول الحسن بالمصادر التي بين أيدينا على كثرتها .

فقال علي بن أبي طالب : لا ، لأن الله تبارك وتعالى يقول : « وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ » . وهذا هو الصحيح . والآية مُحْكَمَةٌ .

الثالثة — قوله تعالى : « وَإِنْ أَحَدٌ » أحد ■ مرفوع بإضمار فعل كالذي بعده . وهذا حسن في « إِنْ » وقبيح في أخواتها . ومذهب سيبويه في الفرق بين « إِنْ » وأخواتها ، أنها لما كانت أم حروف الشرط خُصَّت بهذا ، ولأنها لا تكون في غيره . وقال محمد بن يزيد : أما قوله « لأنها لا تكون في غيره » فغلط ؛ لأنها تكون بمعنى (ما) ومخففة من الثقيلة ولكنها مبهمة ، وليس كذا غيرها . وأنشد سيبويه :

لَا تَجْزِعِي إِنْ مُنِيسًا أَهْلَكْتَهُ ■ وَإِذَا هَلَكْتُ فَعِنْدَ ذَلِكَ فَاجْزِعِي ^(١)

الرابعة — قال العلماء : في قوله تعالى « حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ » دليل على أن كلام الله عز وجل مسموع عند قراءة القارئ ؛ قاله الشيخ أبو الحسن والقاضي أبو بكر وأبو العباس القلانسي وابن مجاهد وأبو إسحاق الإسفراييني وغيرهم ؛ لقوله تعالى : « حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ » . فنص على أن كلامه مسموع عند قراءة القارئ لكلامه . ويدل عليه إجماع المسلمين على أن القارئ إذا قرأ فاتحة الكتاب أو سورة قالوا : سمعنا كلام الله . وفزقوا بين أن يُقرأ كلام الله تعالى وبين أن يُقرأ شعر امرئ القيس . وقد مضى في سورة « البقرة » معنى كلام الله تعالى ؛ وأنه ليس بحرف ولا صوت ، والحمد لله .

قوله تعالى : كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقِيمُوا لَكُمْ فَأَسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٧﴾

(١) البيت للتمر بن توالب . وصف أن امرأته لأمته على إتلاف ماله جزءا من الفقر ؛ فقال لها : لا تجزعي من اهلاكي لنفيس المثال ، فاني كفيل بإخلافه بعد التلف ؛ وإذا هلكت فاجزعي فلا خلف لك مني . (عن شرح الشواهد) . (٢) راجع ج ٢ ص ١ طبعة ثانية .

قوله تعالى : ﴿ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ كيف هنا للتعجب ؛ كما تقول : كيف يسبقني فلان ! أى لا ينبغي أن يسبقني . و «عهد» اسم يكون . وفى الآية إضمار ، أى كيف يكون للمشركين عهد مع إضمار الغدر ؛ كما قال :

وَحَبَّرْتُمَانِي أَنَّما الموت بالقُرَى * فكيف وهَاتَا هَضْبَةٌ وَكَيْثِبٌ^(١)

التقدير : فكيف مات ؛ عن الزجاج . وقيل : المعنى كيف يكون للمشركين عهد عند الله يأمنون به عذابه غدا ، وكيف يكون لهم عند رسوله عهد يأمنون به عذاب الدنيا . ثم استثنى فقال : « إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » . قال محمد بن إسحاق : هم بنو بكر ؛ أى ليس العهد إلا لهؤلاء الذين لم ينقضوا ولم ينكثوا .

قوله تعالى : ﴿ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ ﴾ أى فما أقاموا على الوفاء بعهدكم فأقيموا لهم على مثل ذلك . ابن زيد : فلم يستقيموا فضرب لهم أجلا أربعة أشهر . فأما من لا عهد له فقاتلوه حيث وجدتموه إلا أن يتوب .

قوله تعالى : كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً^ج يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿ كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ ﴾ أعاد التعجب من أن يكون لهم عهد مع خُبث أعمالهم ؛ أى كيف يكون لهم عهد وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم إلا ولا ذمة . يقال : ظهرت على فلان أى غلبته ، وظهرت البيت علوته ؛ ومنه « فَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ^(٢) » أى يعلو عليه .

(١) كذا فى الأصول والبحر . والذى فى شواهد سيبويه وبجهرة أشعار العرب « وقلب » قال الشنتمرى : « وارا دبا لقلب القبر ؛ وأصله البئر . كأنه حذر من وباء الأمصار وهى القرى ، فخرج الى البادية فرأى قبرا فلم أن الموت لا ينبغي منه ، فقال هذا منكرا على من حذره من الإقامة بالقرى . (٢) آية ٩٧ سورة الكهف .

قوله تعالى : ﴿ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وِلَايَةً ﴾ « يرقبوا » يحافظوا . والرقب الحافظ . وقد تقدم . « إِلَّا » عهدا ؛ عن مجاهد وابن زيد . وعن مجاهد أيضا : هو اسم من أسماء الله عز وجل . ابن عباس والضحاك : قرابة . الحسن : جوارا . قتادة : حلفاء ، و « وِلَايَةً » عهدا . أبو عبيدة : يمينا . وعنه أيضا : إِلَّا العهد ، والذمة التذم . الأزهرى : اسم الله بالبرانية ؛ وأصله من الأليل وهو البريق ؛ يقال : آل لونه بؤل آلآ ، أى صفأ ولمع . وقيل : أصله من الحدة ؛ ومنه الآلة للحربة ؛ ومنه أذن مؤللة أى محددة . ومنه قول طرفة بن العبد يصف أذنى ناقته بالحدة والانتصاب :

مؤللتان تعرف العتق فيهما * كسامعتى شاة بحومل مفرد^(٢)

فإذا قيل للعهد والجوار والقرابة « آل » فعناه أن الأذن تُصرف إلى تلك الجهة ؛ أى تحدّد لها . والعهد يسمى « إِلَّا » لصفائه وظهوره . ويجمع في القلة آلال ، وفى الكثرة إلال . وقال الجوهري وغيره : الإل بالكسر هو الله عز وجل ، والإل أيضا العهد والقرابة . قال حسان :

لعمرك إن إلّك من قريش * كالسقب من رآل النعام^(٣)

قوله تعالى : ﴿ وَلَايَةً ﴾ أى عهدا . وهى كلّ حُرمة يلزمك إذا ضيّعتها ذنب . قال ابن عباس والضحاك وابن زيد : الذمة العهد . ومن جعل الإل العهد فالتكرير لاختلاف اللفظين . وقال أبو عبيدة معمر : الذمة التذم . وقال أبو عبيد : الذمة الأمان فى قوله عليه السلام : « ويسعى بذمتهم أدناهم » . وجمع ذمة ذمم . وبثردمة (بفتح الدال) قليلة الماء ؛ وجمعها ذمام . قال ذو الرمة :

(١) راجع ج ٥ ص ٨ طبعة أولى أو ثانية . (٢) السامعتان : الأذنان . والمراد بالشاة هنا :

الثور الوحشى . وحومل : اسم رملة . شبه أذنها بأذنى ثور وحشى لتحديدتهما وصدق سمعهما . وأذن الوحشى أصدق من عينيه . وجعله « مفردا » لأنه أشدّ لسمعه وأتباعه . (عن شرح الديوان) .

(٣) السقب : ولد الناقة . والرآل : ولد النعام .

على خَيْرِيَّاتٍ كَأَنَّ عَيْنَهَا * ذِمَامَ الرَّاكِبَا أَنْكَرَتْهَا الْمَوَاطِحُ ^(١)

أَنْكَرَتْهَا أَذْهَبَتْ مَاءَهَا . وَأَهْلَ الذِّمَّةِ أَهْلَ الْعَقْدِ .

قوله تعالى : (يُرْضُونَكُمْ بِأَقْوَاهِهِمْ) أى يقولون بالسنتهم ما يَرْضَى ظاهره . (وَتَأْتِي قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ) أى ناقضون العهد . وكل كافر فاسق ، ولكنه أراد هاهنا المجاهرين بالقبائح ونقض العهد .

قوله تعالى : أَشْتَرَوْا بِعَايَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ ^ج
إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩﴾

يعنى المشركين فى نقضهم العهود بأكلة أطعمهم إياها أبو سفيان ، قاله مجاهد . وقيل : إنهم استبدلوا بالقرآن متاع الدنيا . (فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ) أى أعرضوا ، من الصدود . أو منعوا عن سبيل الله ، من الصّد .

قوله تعالى : لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ﴿١٠﴾

قال النحاس : ليس هذا تكريرا ، ولكن الأول لجميع المشركين والثانى لليهود خاصة . والدليل على هذا «أشتروا بآيات الله ثمنا قليلا» يعنى اليهود ، بأعوا حجاج الله عز وجل وبيانه بطلب الرياسة وطمع فى شئ . (وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ) أى المجاوزون الحلال إلى الحرام بنقض العهد .

قوله تعالى : فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَلِإِخْوَانِكُمْ فِي الدِّينِ وَنُفُصْلِ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُعْلَمُونَ ﴿١١﴾

(١) الخيريّات : ابل منسوبة الى خير ، وهى قبيلة من اليمن . الركايا : جمع ركة ، وهى البئر . والمواطح : ما تح ، وهو الذى يسقى من البئر . وصف إبلا غارت عيونها من الكلال .
(٢) فى الأصول : « ما لا يرضى » وهو تحريف .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَابُوا ﴾ أى عن الشرك والتزموا أحكام الإسلام . ﴿ فَأَخْوَانَكُمْ ﴾ أى فهم إخوانكم فى الدين . قال ابن عباس : حرمت هذه دماء أهل القبلة . وقد تقدم هذا المعنى . وقال ابن زيد : أفترض الله الصلاة والزكاة وأبى أن يفرق بينهما . وأبى أن يقبل الصلاة إلا بالزكاة . وقال ابن مسعود : أمرتم بالصلاة والزكاة فمن لم يزك فلا صلاة له . وفى حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من فرق بين ثلاث فزق الله بينه وبين رحمته يوم القيامة من قال أطيع الله ولا أطيع الرسول والله تعالى يقول : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول » ومن قال أقيم الصلاة ولا أوتى الزكاة والله تعالى يقول : « وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة » ومن فرق بين شكر الله وشكر والديه والله عز وجل يقول : « أن أشكر لى ولو الدينك » .

قوله تعالى : ﴿ وَنَفَضُ الْآيَاتِ ﴾ أى نيتها . ﴿ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ خصهم لأنهم هم المتفجعون بها . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَبَلْتُمْ أَيْمَانَ الْكَافِرِ إِنَّهُمْ لَا يَأْمِنُونَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ﴾^(١٧)
فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ نَكَثُوا ﴾ النكث النقض ؛ وأصله فى كل ما قيل ثم حل . فهى فى الأيمان والعهود مستعارة . قال :

وإن حلفت لا ينقض النأى عهدها * فليس لمخضوب البنان يمين

أى عهد . وقوله : ﴿ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ ﴾ أى بالاستنقاص والحرب وغير ذلك مما يفعله المشرك . يقال : طعنه بالرمح وطعن بالقول السيئ فيه يطعن ، بضم العين فيهما . وقيل : يطعن بالرمح (بالضم) ويطعن بالقول (بالفتح) . وهى هنا استعارة ؛ ومنه قوله صلى الله عليه

وسلم حين أمر أسامة : " إن تطعنوا في إمارته فقد طعنتم في إماره أبيه من قبل وأيم الله إن كان خليفاً للإمارة " . أخرجه الصحيح .^(١)

الثانية — استدلل بعض العلماء بهذه الآية على وجوب قتل كل من طعن في الدين ؛ إذ هو كافر . والطعن أن ينسب إليه ما لا يليق به ، أو يعترض بالاستخفاف على ما هو من الدين ؛ لما ثبت من الدليل القطعي على صحة أصوله واستقامة فروعه . وقال ابن المنذر : أجمع عامة أهل العلم على أن من سب النبي صلى الله عليه وسلم عليه القتل . ومن قال ذلك مالك والليث وأحمد وإسحاق ، وهو مذهب الشافعي . وقد حكي عن النعمان أنه قال : لا يُقتل من سب النبي صلى الله عليه وسلم من أهل الذمة ؛ على ما يأتي . وروى أن رجلاً قال في مجلس على : ما قُتل كعب بن الأشرف إلا غدرا ؛ فأمر على بضرب عنقه . وقاله آخر في مجلس معاوية فقام محمد بن مسلمة فقال : أيقال هذا في مجلسك وتسكت ! والله لا أساس لك تحت سقف أبدا ، ولئن خلوتُ به لأقتلنه . قال علمائنا : هذا يقتل ولا يستتاب إن نسب الغدر للنبي صلى الله عليه وسلم . وهو الذي فهمه على ومحمد بن مسلمة رضوان الله عليهما من قائل ذلك ؛ لأن ذلك زندقة . فأما إن نسبته للبائسين لقتله بحيث يقول : إنهم آمنوه ثم غدروا فكانت هذه النسبة كذبا محضاً ؛ فإنه ليس في كلامهم معه ما يدل على أنهم آمنوه ولا صرحوا له بذلك ، ولو فعلوا ذلك لما كان أماناً ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم إنما وجههم لقتله لا لتأمينه ، وأذن لمحمد بن مسلمة في أن يقول . وعلى هذا فيكون في قتل من نسب ذلك لهم نظر وتردد . وسببه هل يلزم من نسبة الغدر لهم نسبته للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه قد صوب فعلهم ورضى به فيلزم منه أنه قد رضى بالغدر ومن صرح بذلك قتل ، أو لا يلزم من نسبة الغدر لهم نسبته للنبي صلى الله عليه وسلم فلا يُقتل . وإذا قلنا لا يقتل ، فلا بد من تنكيل ذلك القائل وعقوبته بالسجن ، والضرب الشديد والإهانة العظيمة .

(١) راجع صحيح مسلم (كتاب الفضائل) .

الثالثة — فأما الذمى إذا طعن في الدين انتقض عهده في المشهور من مذهب مالك؛ لقوله: «وَأِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ» الآية. فأمر بقتلهم وقتالهم. وهو مذهب الشافعي رحمه الله. وقال أبو حنيفة في هذا: إنه يستتاب، وإن مجزئ الطعن لا ينقض به العهد إلا مع وجود النكث؛ لأن الله عز وجل إنما أمر بقتلهم بشرطين: أحدهما نقضهم العهد، والثاني طعنهم في الدين. قلنا: إن عميلوا بما يخالف العهد انتقض عهدهم، وذكر الأمرين لا يقتضي توقف قتاله على وجودهما؛ فإن النكث يبيح لهم ذلك بانفراده عقلا وشرعا. وتقدير الآية عندنا: «فإن نكثوا عهدهم حل قتالهم» وإن لم ينكثوا بل طعنوا في الدين مع الوفاء بالعهد حل قتالهم. وقد روى أن عمر رفع إليه: «ي نخس دابة عليها امرأة مسلمة فرمحت فأسقطتها فانكشف بعض عورتها» فأمر بصلبه في الموضع.

الرابعة — إذا حارب الذمى نقض عهده وكان ماله وولده فيئا معه. وقال محمد بن مسلمة: لا يؤاخذ ولده به؛ لأنه نقض وحده. وقال: «أما ماله فيؤخذ». وهذا تعارض لا يشبه منصب محمد بن مسلمة؛ لأن عهده هو الذي حرم ماله وولده؛ فإذا ذهب عنه ماله ذهب عنه ولده. وقال أشهب: إذا نقض الذمى العهد فهو على عهده ولا يعود في الرق أبدا. وهذا من العجب؛ وكأنه رأى العهد معنى محسوسا. وإنما العهد حكم اقتضاه النظر، والترمه المسلمون له؛ فإذا نقضه انتقض كسائر العقود.

الخامسة — أكثر العلماء على أن من سب النبي صلى الله عليه وسلم من أهل الذمة أو عرض أو استخف بقدره أو وصفه بغير الوجه الذي كفر به فإنه يقتل؛ فإن لم نعطه الذمة أو العهد على هذا إلا أبا حنيفة والثوري وأتباعهما من أهل الكوفة فإنهم قالوا: لا يقتل، ما هو عليه من الشرك أعظم، ولكن يؤدب ويعزر. واجهة عليه قوله تعالى: «وَأِنْ نَكَثُوا» الآية. واستدل عليه بعضهم بأمره صلى الله عليه وسلم بقتل كعب بن الأشرف وكان معاهدا. وتفيظ أبو بكر على رجل من أصحابه فقال أبو برزة: «ألا أضرب عنقه». فقال: «ما كانت لأحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم». وروى الدارقطني عن ابن عباس: «أن رجلا أعمى كانت له

أم ولد، له منها ابنان مثل اللؤلؤتين، فكانت تشتم النبي صلى الله عليه وسلم وتقع فيه، فبينها
فلم تنته، ويزجرها فلم تنزجر، فلما كان ذات ليلة ذكرت النبي صلى الله عليه وسلم فما صبر
سيدها أن قام إلى معول فوضعه في بطنها، ثم أتكأ عليها حتى أنفذه. فقال النبي صلى الله
عليه وسلم: "ألا أشهدوا إن دمها هدر". وفي رواية عن ابن عباس: فقتلها، فلما أصبح
قيل ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم، فقام الأعمى فقال: يا رسول الله، أنا صاحبها، كانت
تشتكم وتقع فيك فأنهاها فلا تنتهى، وأزجرها فلا تنزجر، ولى منها ابنان مثل اللؤلؤتين،
وتقع فيك وكانت بنى رقيقة، فلما كان البارحة جعلت تشتكم وتقع فيك فقتلتها، فقال النبي
صلى الله عليه وسلم: "ألا أشهدوا إن دمها هدر".

السادسة — واختلفوا إذا سبه ثم أسلم تقيّة من القتل؛ ف قيل: يسقط إسلامه قتله؛
وهو المشهور من المذهب؛ لأن الإسلام يجب ما قبله. بخلاف المسلم إذا سبه ثم تاب؛
قال الله عز وجل: «قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ»^(١). وقيل: لا يسقط
الإسلام قتله؛ قاله في العتبية؛ لأنه حق للنبي صلى الله عليه وسلم وجب لانتهاكه حرمة
وقصده إلحاق التقيصة والمعزة به، فلم يكن رجوعه إلى الإسلام بالذى يسقطه، ولا يكون
أحسن حالا من المسلم.

السابعة — قوله تعالى: «فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ» «أُمَّة» جمع إمام، والمراد صناديد
قريش — في قول بعض العلماء — كأبي جهل وعتبة وشيبة وأمّية بن خلف. وهذا بعيد؛
فإن الآية في سورة «براءة» وحين نزلت وقرئت على الناس كان الله قد استأصل شأفة قريش
فلم يبق إلا مسلم أو مسلم؛ فيحتمل أن يكون المراد «فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ». أى من أقدم
على نكث العهد والطعن في الدين يكون أصلا ورأسا في الكفر؛ فهو من أمة الكفر على
هذا. ويحتمل أن يعنى به المقدمون والرؤساء منهم، وأن قتلهم قتال لأتباعهم وأنهم لأحرمة
لهم. والأصل أُمَّة كمثل وأمثلة، ثم أدغمت الميم في الميم وقُلبت الحركة على الهمزة فاجتمعت

همزتان، فأبدلت من الثانية ياء . وزعم الأخفش أنك تقول : هذا أَيْمَ من هذا، بالياء . وقال المازني : أَوَّمت من هذا، بالواو . وقرأ حمزة « أئمة » . وأكثر النحويين يذهب إلى أن هذا لحن ؛ لأنه جمع بين همزتين في كلمة واحدة . (١) « لَأَيْمَانَهُمْ لَأَيْمَانَهُمْ » أى لا عهود لهم ؛ أى ليست عهودهم صادقة يؤفون بها . وقرأ ابن عامر « لا إيمان لهم » بكسر الهمزة من الإيمان ؛ أى لا إسلام لهم . ويحتمل أن يكون مصدر أئمتته إيماناً، من الأمن الذى ضده الخوف، أى لا يؤمنون ؛ من أئمتته إيماناً أى أجرته ؛ فلهذا قال : « فقاتلوا أئمة الكفر » . (لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ) أى عن الشرك . قال الكلبي : كان النبي صلى الله عليه وسلم وادع أهل مكة سنة وهو بالحدبية فخبسوه عن البيت ، ثم صالحوه على أن يرجع فمكثوا ما شاء الله ، ثم قاتل حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم من خزاعة حلفاء بنى أمية من كنانة ، فأمدت بنو أمية حلفاءهم بالسلاح والطعام ، فاستعانت خزاعة برسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فنزلت هذه الآية ، وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعين حلفاءه كما سبق . وفى البخارى عن زيد بن وهب قال : كنا عند حذيفة فقال ما بقى من أصحاب هذه الآية — يعنى « فقاتلوا أئمة الكفر » منهم لا إيمان لهم » — إلا ثلاثة ، ولا بقى من المنافقين إلا أربعة . فقال أعرابي : إنكم أصحاب مجد تخبرون أخباراً لا ندرى ما هى ! تزعمون ألا منافق إلا أربعة ، فما بال هؤلاء الذين يبقرون بيوتنا ويسرقون أعلقتنا . (٢) قال : أولئك الفساق . أجل ، لم يبق منهم إلا أربعة ؛ أحدهم شيخ كبير لو شرب الماء البارد لما وجد برده . (٣)

(١) قال الزمخشري فى كشفه : « فان قلت كيف لفظ أئمة ؟ قلت : همزة بعدها همزة بين بين ؛ أى بين مخرج الهمزة والياء ، وتحقيق الهمزتين قراءة مشهورة وإن لم تكن مقبولة عند البصريين . وأما التصريح بالياء فليس بقراءة ، ولا يجوز أن تكون قراءة ، ومن صرح بها فهو لاجن محرف » .
وعقب على هذا أبو حيان فى البحر بوله : « وذلك دأبه فى تلحين المقرئين ، وكيف يكون ذلك لنا وقد قرأ به رأس البصريين النحاة أبو عمرو بن العلاء ، وقارئ مكة ابن كثير ، وقارئ مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم نافع » .
وقال الألويسي فى روح المعاني : « ... وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو (أئمة) بهمزتين تانيتهما بين بين » أى بين مخرج الهمزة والياء ، والألف بينهما . والكوفيون وابن ذكوان عن ابن عامر بنحقيقهما من غير إدخال ألف ، وهشام كذلك إلا أنه أدخل بينهما الألف . هذا هو المشهور عن القراء السبعة ... » .
(٢) الأعلام : تقاس الأموال . (٣) قال القسطلاني : « لذهاب شهوته وفساد معدته بسبب عقوبة الله له فى الدنيا ، فلا يفرق بين الأشياء » .

قوله تعالى : ﴿لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾ أى عن كفرهم وباطلهم وأذيتهم للمسلمين . وذلك يقتضى أن يكون الغرض من قتالهم دفع ضررهم ليهتدوا عن مقاتلتنا ويدخلوا فى ديننا .

قوله تعالى : ﴿أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتُحْشَوْنَ فَإِنَّ اللَّهَ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (١٣)

قوله تعالى : ﴿أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ توبيخ وفيه معنى التحضيض . نزلت فى كفار مكة كما ذكرنا آنفا . ﴿وَهُمُ بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ﴾ أى كان منهم سبب الخروج ، فأضيف الإخراج إليهم . وقيل : أخرجوا الرسول عليه السلام من المدينة لقتال أهل مكة للنكث الذى كان منهم ؛ عن الحسن . ﴿وَهُمْ بَدَءُوكُمْ﴾ بالقتال . ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ أى نقضوا العهد وأعانوا بنو بكر على خراعة . وقيل : بدءوكم بالقتال يوم بدر ؛ لأن النبى صلى الله عليه وسلم خرج للغير ولما أحرزوا غيرهم كان يمكنهم الانصراف ، فأبوا إلا الوصول إلى بدر وشرب الخمر بها ؛ كما تقدم . ﴿فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ﴾ أى تخافوا عقابه فى ترك قتالهم ، من أن تخافوا أن ينالكم فى قتالهم مكروه . وقيل : إخراجهم الرسول منهم إياه من الحج والعمرة والطواف ، وهو ابتدأهم . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ (١٤) وَيَذْهَبُ غَيْظُ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١٥)

قوله تعالى : ﴿قَاتِلُوهُمْ﴾ أمر . ﴿يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾ جوابه . وهو جزم بمعنى المجازاة . والتقدير : إن قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين . ﴿وَيَذْهَبُ غَيْظُ قُلُوبِهِمْ﴾ دليل على أن غيظهم كان قد اشتد . وقال مجاهد :

يعنى خزاعة حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكله عطف ، ويجوز فيه كله الرفع على القطع من الأول . ويجوز النصب على إضمار (أن) وهو الصرف عند الكوفيين ؛ كما قال :
 فإن يهلك أبو قابوس يهلك * ربيع الناس والشهر الحرام^(١)
 وتأخذ بعده بذناب عيش ■ أحب الظهر ليس له سنام^(١)
 وإن شئت رفعت (وتأخذ) وإن شئت نصبت . والمراد بقوله : (وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ) بنو خزاعة ؛ على ما ذكرنا عن مجاهد . فإن قريشا أعانت بنى بكر عليهم ، وكانت خزاعة حلفاء النبي صلى الله عليه وسلم . فأنشد رجل من بنى بكر هجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له بعض خزاعة : لئن أعدته لأكررت قمتك ؛ فأعاده فكسرفاه وثار بينهم قتال ؛ فقتلوا من الخزاعيين أقواما ، فخرج عمرو بن سالم الخزاعي في نفر إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره به ، فدخل منزل ميمونة وقال : « اسكبوا إلى ماء » فجعل يغتسل وهو يقول : « لَا نُصْرِبُ إِنْ لَمْ أَنْصَرْ بَنِي كَعْبٍ »^(٢) . ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتجهز والخروج إلى مكة فكان الفتح .

قوله تعالى : (وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ) القراءة بالرفع على الاستئناف ؛ لأنه ليس من جنس الأول . ولهذا لم يقل « وَيُتَّبِ » بالجزم ؛ لأن القتال غير موجب لهم التوبة من الله جل وعز . وهو موجب لهم العذاب والخزي ، وشفاء صدور المؤمنين وذهاب غيظ قلوبهم . ونظيره « فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يُخَيِّمْ عَلَى قَلْبِكَ » تم الكلام . ثم قال : « وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ »^(٣) . والذين تاب الله عليهم مثل أبي سفيان وعكرمة بن أبي جهل وسليم بن أبي عمرو ؛ لأنهم أسلموا . وقرأ ابن أبي إسحاق « ويتوب » بالنصب . وكذا روى عن عيسى الثقفي والأعرج ؛ وعليه فتكون التوبة داخلة في جواب الشرط ؛ لأن المعنى : إِنْ تَقَاتَلُوهُمْ يَعَذِّبْهُمْ اللَّهُ .

(١) الذناب (بكسر الذال) : عقب كل شيء ومؤخره . والأجب : الجمل المقطوع السنام . والبيان للنافذة الديباني . وصف مرض العمان بن المنذر ، وأنه إن هلك صار الناس بعده في أسوأ حال وأضيق عيش وتمسكوا منه بمثل ذنب بعير أجب . وفي البيت شاهد آخر . راجع خزاعة الأدب للبغدادى في الشاهد السادس والخمسين بعد السبعائة . وشواهد سيويه ج ١ ص ١٠٠ طبع بولاق . (٢) بنو كعب في خزاعة وهم قوم عمرو . (٣) آية ٢٤ سورة الشورى .

وكذلك ما عطف عليه . ثم قال : « ويتوب الله » أى إن تقاتلوهم . بجمع بين تعذيبهم بأيديكم وشفاء صدوركم وإذهاب غيظ قلوبكم والتوبة عليكم . والرفع أحسن ؛ لأن التوبة لا يكون سببها القتال ؛ إذ قد توجد بغير قتال لمن شاء الله أن يتوب عليه في كل حال .

قوله تعالى : **أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ** (١٦)

قوله تعالى : **(أَمْ حَسِبْتُمْ)** خروج من شيء إلى شيء . **(أَنْ تُتْرَكُوا)** في موضع المفعولين على قول سيويوه . وعند المبرد أنه قد حذف الثانى . ومعنى الكلام : أم حسبتم أن تتركوا من غير أن تبتلوا بما يظهر به المؤمن والمنافق الظهور الذى يستحق به الثواب والعقاب . وقد تقدم هذا المعنى في غير موضع . **(وَلَمَّا يَعْلَمِ)** جزم بلمّا وإن كانت ما زائدة ؛ فإنها تكون عند سيويوه جواباً لقولك : قد فعل ؛ كما تقدم . وكسرت الميم لانتقاء الساكنين . **(وَلِيجَةً)** بطانة ومداخلة ؛ من الولوج وهو الدخول ، ومنه سُمي الكيّاس الذى تلج فيه الوحوش تَوَلَّجاً . ولج يلج ولّجاً إذا دخل . والمعنى : دخيلة مودّة من دون الله ورسوله . وقال أبو عبيدة : كل شيء أدخلته في شيء ليس منه فهو وليجة ، والرجل يكون في القوم وليس منهم وليجة . وقال ابن زيد : الوليجة الدخيلة ، والولجاء الدخلاء ؛ فوليجة الرجل من يختص بدخلة أمره دون الناس . تقول : هو وليجتي وهم وليجتي ؛ الواحد والجمع فيه سواء . قال أبان بن تغلب رحمه الله :

فبئس الوليجة للهاريين * والمعتدين وأهل الرّيب

وقيل : وليجة بطانة ؛ والمعنى واحد ؛ نظيره « لَا يَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ » . وقال الفراء : وليجة بطانة من المشركين يتخذونهم ويفشون إليهم أسرارهم ويعلمونهم أمورهم .

قوله تعالى : مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : « مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ » الجملة من « أن يعمروا » في موضع رفع اسم كان . « شاهدين » على الحال . واختلف العلماء في تأويل هذه الآية ؛ فقيل : أراد ليس لهم الحج بعد ما نودي فيهم بالمنع عن المسجد الحرام ، وكانت أمور البيت كالسدانة والسقاية والرّقادة إلى المشركين ؛ فيبين أنهم ليسوا أهلا لذلك ، بل أهله المؤمنون . وقيل : إن العباس لما أسروا وغير بالكفر وقطعة الرحم قال : تذكرون مساوئنا ولا تذكرون محاسننا . فقال عليّ : ألكم محاسن ؟ قال : نعم ، إنا لنعمّر المسجد الحرام ، ونحجّب الكعبة ، ونسقي الحاج ، ونفكّ العاني . فترلت هذه الآية ردّا عليه . فيجب إذاً على المسلمين تولّي أحكام المساجد ومنع المشركين من دخولها . وقراءة العامة « يعمّر » بفتح الياء وضم الميم ؛ من عمّر يعمّر . وقرأ ابن السّميق بضم الياء وكسر الميم ؛ أى يجعلوه عامرا أو يعينوا على عمارته . وقرئ « مسجد الله » على التوحيد ؛ أى المسجد الحرام . وهى قراءة ابن عباس وسعيد بن جبيرة وعطاء بن أبي رباح ومجاهد وابن كثير وأبي عمرو وابن محيصة ويعقوب . والباقون « مساجد » على التعميم . وهو اختيار أبي عبيد ؛ لأنه أعم والخاص يدخل تحت العام . وقد يحتمل أن يراد بقراءة الجمع المسجد الحرام خاصة . وهذا جائز فيما كان من أسماء الجنس ؛ كما يقال : فلان يركب الخيل وإن لم يركب إلا فرسا . والقراءة « مساجد » أصوب ؛ لأنه يحتمل المعنيين . وقد أجمعوا على قراءة قوله : « إنما يعمر مساجد الله » على الجمع ؛ قاله النحاس . وقال الحسن : إنما قال مساجد وهو المسجد الحرام ؛ لأنه قبلة المساجد كلّها وإمامها .

قوله تعالى : « شَاهِدِينَ » قيل : أراد وهم شاهدون فلما طرح (وهم) نصب . قال ابن عباس : شهادتهم على أنفسهم بالكفر بحجودهم لأصنامهم ، وإقرارهم أنها مخلوقة . وقال

السُّدِّي : شهادتهم بالكفر هو أن النصراني تقول له مدينك ؟ فيقول نصراني ، واليهودي فيقول يهودي والصَّابِيُّ فيقول صابئ . ويقال للشرك ما دينك فيقول مشرك . ﴿ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴾ تقدم معناه .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴾ (١٨)

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ ﴾ دليل على أن الشهادة لعمارة المساجد بالإيمان صحيحة ؛ لأن الله سبحانه ربطه بها وأخبر عنه بملازمتها . وقد قال بعض السلف : إذا رأيتم الرجل يعمر المسجد فحسنوا به الظن . وروى الترمذي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالإيمان قال الله تعالى : « إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » . في رواية : ” يتعاهد المسجد “ . قال : حديث حسن غريب . قال ابن العربي : وهذا في ظاهر الصلاح ليس في مقاطع الشهادات ؛ فإن الشهادات لها أحوال عند العارفين بها ؛ فإن منهم الذكي الفطن المحصل لما يعلم اعتقادا وإخبارا ، ومنهم المغفل ، وكل واحد ينزل على منزلته ويقدر على صفته .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ ﴾ إن قيل : ما من مؤمن إلا وقد خشي غير الله ، وما زال المؤمنون والأنبياء يخشون الأعداء من غيرهم . قيل له : المعنى ولم يخش إلا الله مما يعبد ؛ فإن المشركين كانوا يعبدون الأوثان ويخشونها ويرجونها . جواب ثان — أى لم يخف في باب الدين إلا الله .

الثالثة — فإن قيل : فقد أثبت الإيمان في الآية لمن عمر المساجد بالصلاة فيها ، وتنظيفها وإصلاح ما وهى منها ، وآمن بالله . ولم يذكر الإيمان بالرسول فيها ولا الإيمان لمن لم يؤمن

بالرسول . قيل له : دلّ على الرسول ما ذكر من إقامة الصلاة وغيرها لأنه مما جاء به ؛ فإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة إنما يصح من المؤمن بالرسول ، فلهذا لم يُفرد بالذكر . و « عسى » من الله واجبة ؛ عن ابن عباس وغيره . وقيل : عسى بمعنى خَلِيق ؛ أى خَلِيق ﴿ اَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴾ .

قوله تعالى : أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ ﴾ التقدير فى العربية : أ جعلتم أصحاب سقاية الحاج ، أو أهل سقاية الحاج ، مثل من آمن بالله وجاهد فى سبيله . ويصح أن يقدر الحذف فى « من آمن » أى أ جعلتم عمل سقى الحاج كعمل من آمن . وقيل : التقدير كإيمان من آمن . والسقاية مصدر كالسعاية والحماية . فجعل الاسم بموضع المصدر إذ علم معناه ؛ مثل إنما السخاء حاتم ، وإنما الشعر زهير . وعمارة المسجد الحرام مثل « وأسأل القرية » . وقرأ أبو وجزة ^(١) « أ جعلتم سقاة الحاج وعمرة المسجد الحرام » . سقاة جمع ساق والأصل سُقِيَّة على فُعْلَةٍ ؛ كذا يجمع المعتل من هذا ، نحو قاض وقضاة وناس ونساء . فإن لم يكن معتلاً جمع على فُعْلَةٍ نحو ناسى ونساء ، للذين كانوا ينسئون الشهور . وكذا قرأ ابن الزبير وسعيد بن جبیر « سقاة ، وعمرة » ، إلا أن ابن جبیر نصب « المسجد » على إرادة التنوين فى « عمرة » . وقال الضحاك : سقاية بضم السين ، وهى لغة . والحاج اسم جنس الحجاج . وعمارة المسجد الحرام : معاهدته والقيام بمصالحه . وظاهر هذه الآية أنها مبطلّة قول من افتخر من المشركين بسقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام ؛ كما ذكره السدّى . قال : افتخر عباس بالسقاية ، وشيبة بالعمارة ، وعلى بالإسلام والجهاد ؛ فصّدق الله عليهما وكذبهما ، وأخبر أن العمارة لا تكون بالكفر ، وإنما

(١) فى نسخ الأصل : « ابن أبى وجزة » وهو تحريف .

تكون بالإيمان والعبادة وأداء الطاعة . وهذا بين لا غبار عليه . ويقال : إن المشركين سألوا اليهود وقالوا : نحن سقاة الحاج وعمار المسجد الحرام ، أفنحن أفضل أم محمد وأصحابه ؟ فقالت لهم اليهود عناد الرسول الله صلى الله عليه وسلم : أنتم أفضل . وقد اعترض هنا إشكال ، وهو ما جاء في صحيح مسلم عن الثعلبان بن بشير قال : كنت عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل : ما أبالي ألا أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أسقى الحاج . وقال آخر : ما أبالي ألا أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أعمر المسجد الحرام . وقال آخر : الجهاد في سبيل الله أفضل مما قلتم . فزجرهم عمر وقال : لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم — وهو يوم الجمعة — ولكن إذا صليت الجمعة دخلت واستفتيته فيما اختلفتم فيه . فأنزل الله عز وجل «أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر» إلى آخر الآية . وهذا المساق يقتضي أنها إنما نزلت عند اختلاف المسلمين في الأفضل من هذه الأعمال . وحينئذ لا يليق أن يقال لهم في آخر الآية : « والله لا يهدي القوم الظالمين » فتعين الإشكال . وإزالته بأن يقال : إن بعض الرواة تسامح في قوله ، فأنزل الله الآية . وإنما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم الآية على عمر حين سأله فظن الراوي أنها نزلت حينئذ . واستدل بها النبي صلى الله عليه وسلم على أن الجهاد أفضل مما قال أولئك الذين سمعهم عمر ، فاستفتى لهم فتلا عليه ما قد كان أنزل عليه ، لا أنها نزلت في هؤلاء . والله أعلم . فان قيل : فعلى هذا يجوز الاستدلال على المسلمين بما أنزل في الكافرين ، ومعلوم أن أحكامهم مختلفة . قيل له : لا يستبعد أن يترفع مما أنزل الله في المشركين أحكام تليق بالمسلمين . وقال عمر : إنا لو شئنا لاتخذنا سلائق وشواء وتوضع صحفة وترفع أخرى ، ولكنا سمعنا قول الله تعالى : « أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا »^(١) . وهذه الآية نص في الكفار ، ومع ذلك ففهم منها عمر الزجر عما يناسب أحوالهم بعض المناسبة ، ولم ينكر عليه أحد من الصحابة . فيمكن أن تكون هذه الآية من هذا النوع . وهذا نفيس وبه يزول الاشكال ويرتفع الإبهام ، والله أعلم .

قوله تعالى : الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (الَّذِينَ آمَنُوا) في موضع رفع بالابتداء . وخبره (أَكْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ) . و «درجة» نصب على البيان ؛ أى من الذين افتخروا بالسقى والعمارة . وليس للكافرين درجة عند الله حتى يقال : المؤمن أعظم درجة . والمراد أنهم قدروا لأنفسهم الدرجة بالعمارة والسقى ؛ فخطبهم على ما قدروه في أنفسهم وإن كان التقدير خطأ ؛ كقوله تعالى : «أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا» . وقيل . «أعظم درجة» من كل ذى درجة ؛ أى لهم المزية والمرتبة العلية . (وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ) بذلك .

قوله تعالى : يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتِ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ﴿٢١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ) أى يعلمهم في الدنيا ما لهم في الآخرة من الثواب الجزيل والنعيم المقيم . والنعيم : لين العيش ورغده . (خَالِدِينَ) نصب على الحال . والخلود الإقامة . (إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ) أى أعد لهم في دار كرامته ذلك الثواب .

قوله تعالى : يَتَأَيَّسُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾

ظاهر هذه الآية أنها خطاب لجميع المؤمنين كافة ، وهى باقية الحكم إلى يوم القيامة في قطع الولاية بين المؤمنين والكافرين . وروى فرقة أن هذه الآية إنما نزلت في الحضر على الحجرة ورفض بلاد الكفرة . فالمخاطبة على هذا إنما هى للمؤمنين الذين كانوا بمكة وغيرها

من بلاد العرب ؛ خُوطبوا بالآل يوالوا الآباء والإخوة فيكونوا لهم تبعاً في سكنى بلاد الكفر .
 ﴿إِنْ أَسْتَحَبُّوا﴾ أى أحبوا ؛ كما يقال : استجاب بمعنى أجاب . أى لا تطيعوهم ولا تخصوهم .
 وخصّ الله سبحانه الآباء والإخوة إذ لا قرابة أقرب منها . فنفى الموالاة بينهم كما نفاه بين
 الناس بقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ » ^(١) ليبين أن القرب
 قرب الأديان لا قرب الأبدان . وفى مثله تنشد الصوفية :

يقولون لى دار الأحبة قد دنت * وأنت كئيب إن ذا لعجيب
 فقلت وما تغنى ديار قريية * إذا لم يكن بين القلوب قريب
 فكم من بعيد الدار نال مراده * وأخرجار الجنب مات كئيب

ولم يذكر الأبناء فى هذه الآية ؛ إذ الأغلب من البشر أن الأبناء هم التبج للآباء . والإحسان
 والهبة مستثناة من الولاية . قالت أسماء : يارسول الله ، إن أمى قدمت على رغبة وهى مشركة
 أفصلها ؟ قال : « صلى أمك » خرجه البخارى .

قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ قال ابن عباس : هو مشرك
 مثلهم ؛ لأن من رضى بالشرك فهو مشرك .

قوله تعالى : قُلْ إِنْ كَانَ ءَابَاؤُكُمْ وَابْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ
 وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكِنٌ تَرْضَوْنَهَا
 أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِّنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ
 اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدَى الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٤﴾

لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهجرة من مكة الى المدينة جعل الرجل يقول
 لأبيه والأب لأبنيه والأخ لأخيه والرجل لزوجته : إنا قد أصرنا بالهجرة ؛ فمنهم من سارع

لذلك، ومنهم من أبى أن يهاجر، فيقول : والله لئن لم تخرجوا إلى دار الهجرة لأأنفكم ولا أنفق عليكم شيئا أبدا. ومنهم من تعلق به أمر أنه وولده ويقولون له : أنشدك بالله ألا تخرج فنضيق بعدك؛ فمنهم من يرق فيدع الهجرة ويقيم معهم؛ فزلت «يأيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان» . يقول : [إن استحبوا] الإقامة على الكفر بمكة على الإيمان بالله والهجرة إلى المدينة . « وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ » بعد نزول الآية . فاولئك هم الظالمون . ثم نزل في الذين تخلفوا ولم يهاجروا : « قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ » وهي الجماعة التي ترجع إلى عقد واحد كعقد العشرة فما زاد؛ ومنه المعاشرة وهي الاجتماع على الشيء . « وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا » يقول : اكتسبتموها بمكة . وأصل الاقتراف اقتطاع الشيء من مكانه إلى غيره . « وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا » قال ابن المبارك : هي البنات والأخوات إذا كسدن في البيت لا يجدن لمن خاطبا . قال الشاعر :

كسَدَنَ من الفقر في قومهن ■ وقد زادهن مقامى كسودا

« وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا » يقول : ومنازل تعجبكم الإقامة فيها . « أَحَبَّ إِلَيْكُمْ » من أن تهاجروا إلى الله ورسوله بالمدينة . « وَأَحَبَّ » خبر كان . ويجوز في غير القرآن رفع « أحب » على الابتداء والخبر، واسم كان مضمرة فيها . وأنشد سيدي :

إذا متَّ كان الناسَ صنفانَ : شامتٌ ■ وآخرُ مئني بالذي كنتُ أصنعُ^(١)

وأنشد :

هي الشفاء لدائي لو ظفرتُ بها * وليس منها شفاءُ الداءِ مبذول^(٢)

وفي الآية دليل على وجوب حب الله ورسوله ، ولا خلاف في ذلك بين الأمة . وأن ذلك مقدم على كل محبوب . وقد مضى في « آل عمران » معنى محبة الله تعالى ومحبة رسوله . « وَجَاهِدِ فِي سَبِيلِهِ فَعَنَّاكُمْ » صيغته صيغة أمرٍ ومعناه التهديد . يقول : انتظروا . « حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ^(٣)

(١) البيت للعجير السلولى . (٢) البيت لهشام أخى ذى الرمة . (عن كتاب سيدي .)

(٣) راجع ج ٤ ص ٥٩ طبعه أولى أو ثانية .

بِأَمْرِهِ) يعنى بالقتال وفتح مكة ؛ عن مجاهد . الحسن : بعقوبة آجلة أو عاجلة . وفى قوله : « وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ » دليلٌ على فضل الجهاد ، وإيثاره على راحة النفس وعلائقها بالأهل والمال . وسيأتى فضل الجهاد فى آخر السورة . وقد مضى من أحكام الهجرة فى ■ النساء^(١) ما فيه كفاية ■ والحمد لله . وفى الحديث الصحيح " إن الشيطان قعد لابن آدم ثلاث مقاعد قعدله فى طريق الإسلام فقال لم تذر دينك ودين آبائك تخالفه وأسلم وقعدله فى طريق الهجرة فقال له أتذر مالك وأهلك تخالفه وهاجر ثم قعدله فى طريق الجهاد فقال له تجاهد فتقتل فينكح أهلك ويُقسم مالك تخالفه وجاهد فحق على الله أن يدخله الجنة ■ . وأخرجه النسائي من حديث سبرة بن أبى فاكه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن الشيطان... " فذكره . قال البخارى : « ابن الفاكه » ولم يذكر فيه اختلافا . وقال ابن أبى عدى : يقال ابن الفاكه وابن أبى الفاكه . انتهى .

قوله تعالى : لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أُنْجِبْنٰكُمْ كَثْرَتَكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّذَبِّرِينَ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٧﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ) لما بلغ هوازن فتح مكة جمعهم مالك بن عوف النصرى من بنى نصر بن مالك ، وكانت الرياسة فى جميع العسكر إليه ،

وساق مع الكفار أموالهم ومواشيهم ونساءهم وأولادهم، وزعم أن ذلك يحيى به نفوسهم وتشتد في القتال عند ذلك شوكتهم . وكانوا ثمانية آلاف في قول الحسن ومجاهد . وقيل : أربعة آلاف من هوازن وثقيف . وعلى هوازن مالك بن عوف، وعلى ثقيف كنانة بن عبد؛ فزَلُوا ^(١) بأوطاس . وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي حذرد الأسلمي عينا، فأتاه وأخبره بما شاهد منهم؛ فعزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على قصدهم واستعار من صفوان ابن أمية بن خلف الجمحي دروعا . قيل : مائة درع . وقيل : أربع مائة درع . واستسلف من ربيعة المخزومي ثلاثين ألفا أو أربعين ألفا؛ فلما قدم قضاه إياها، ثم قال له النبي صلى الله عليه وسلم : ” بارك الله لك في أهلِكَ ومالك إنما جزاء السلف الوفاء والحمد “ خرجه ابن ماجه في السنن . وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في اثني عشر ألفا من المسلمين؛ منهم عشرة آلاف صحبوه من المدينة، وألفان من مُسَلِّمة الفتح وهم الطلقاء إلى من انضاف إليه من الأعراب؛ من سليم وبني كلاب وعيس وذبيان . واستعمل على مكة عتاب بن أسيد . وفي مخرجه هذا رأى جهال الأعراب شجرة خضراء، وكان لهم في الجاهلية شجرة معروفة تُسمى ذات أنواط، يخرج إليها الكفار يوما معلوما في السنة يعظمونها؛ فقالوا : يا رسول الله، اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط . فقال عليه السلام : ” الله أكبر، قلم والذي نفسي بيده كما قال قوم موسى ” اجعل لنا إلها كما لهم آلهة قال إنكم قوم تجهلون “ تركب سنن من قبلكم حدوا القذة بالقذة حتى أنهم لو دخلوا بجر ضب لدخلتموه “ . فنقض رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى وادي حنين، وهو من أودية تهامة، وكانت هوازن قد كمنّت في جنبتي الوادي وذلك في غبش الصبح حملت على المسلمين حملة رجل واحد، فأنهزم جمهور المسلمين ولم يُلْوَ أحد على أحد، وثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت معه أبو بكر وعمر، ومن أهل بيته علي والعباس وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وابنه جعفر، وأسامة بن زيد، وأيمن بن عبيد — وهو أيمن بن أم أيمن قُتل يومئذ بَحْنَيْن — وربيعه

(١) أوطاس « واد في ديار هوازن » فيه كانت وقعة حنين .

(٢) أي لم يلتفت ولم يعطف .

ابن الحارث، والفضل بن عباس، وقيل في موضع جعفر بن أبي سفيان: قُمَّ بن العباس .
فهؤلاء عشرة رجال؛ ولهذا قال العباس :

(١) نصرنا رسول الله في الحرب تسعة * وقد فز من قد فز عنه وأقشعوا
وعاشرنا لاقى الحمام بنفسه * بما مسه في الله لا يتوجع

وثبتت أم سليم في جملة من ثبت، مُحترمة ممسكة بغير لأبي طلحة وفي يدها خنجر . ولم ينهزم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أحد من هؤلاء، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته
الشهباء وأسمها دُلْدُل . وفي صحيح مسلم عن أنس قال عباس : وأنا أخذ بلجام بغلة رسول الله
صلى الله عليه وسلم أَكْفُهَا إِرَادَةً أَلَّا تَسْرِعَ، وأبو سفيان أخذ بركاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أَيْ عَبَّاسُ نَادِ أَصْحَابَ السَّمَرَةِ “ (٢) . فقال
عباس — وكان رجلاً صَبِيئاً . ويروى من شدة صوته أنه أَعْيَر يوماً على مكة فنادى واصباحاه !
فأسقطت كُلُّ حامل سمعت صوته جَنِينَهَا — : فقلت بأعلى صوتي : أين أصحاب السَّمَرَةِ ؟
قال : فوالله لكأن عطفهم حين سمعوا صوتي عطفة البقر على أولادها . فقالوا : يَا بَيْتُكَ
يَا بَيْتُكَ . قال : فاقْتَتَلُوا وَالْكَفَّارَ ... الحديث . وفيه : « قال ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه
وسلم حَصِيَّاتٍ فَرَمَى بِهِنَّ وَجْوهَ الْكَفَّارِ » . ثم قال : ” انْهَزُمُوا وَرَبِّ مَجْد “ . قال :
فذهبت أنظر فإذا الْقِتَالُ على هيئته فيما أرى . قال : فوالله ما هو إلا أن رماهم بِحَصِيَّاتِهِ ؛
فما زلت أرى حَدَّهم كَلِيلًا وَأَمْرهم مَذْبَرًا . قال أبو عمر : رَوَيْنَا من وجوه عن بعض من
أسلم من المشركين ممن شهد حُنَيْنًا أنه قال — وقد سئل عن يوم حُنَيْن — : لقينا المسلمين
فما لبثنا أن هزمناهم وأتبعناهم حتى آتَيْنَا إلى رجل راكب على بغلة بيضاء، فلما رأنا زجرنا
زجراً وآتَهرنا، وأخذ بكفه حَصًى وتراباً فَرَمَى بِهِ وقال : ” شَاهَتِ الْوُجُوهَ “ . فلم تبق عين
إلا دخلها من ذلك، وما ملكنا أنفسنا أن رجعنا على أعقابنا . وقال سعيد بن جبیر : حَدَّثَنَا

(١) في الأصول : « منهم » والتصويب عن المواهب اللدنية .

(٢) أي أصحاب الشجرة المسماة بالسمره، وهي الشجرة التي كانت عندها بيعة الرضوان عام الحديبية .

رجل من المشركين يوم حُنين قال : لما التقينا مع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقفوا لنا حَلَب شاة ، حتى إذا انتهينا إلى صاحب البغلة الشَّهَاء — يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم — تلقَّانا رجال بيض الوجوه حسان ؛ فقالوا لنا : شاهت الوجوه ، أرجعوا ، فرجعنا وركبوا أكتافنا فكانت إياها . يعني الملائكة .

قلت : ولا تعارض ؛ فانه يحتمل أن يكون شاهت الوجوه من قوله صلى الله عليه وسلم ومن قول الملائكة معاً ، ويدل على أن الملائكة قاتلت يوم حنين . والله أعلم . وقتل على رضى الله عنه يوم حنين أربعين رجلاً بيده . وسبى رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة آلاف رأس . وقيل : ستة آلاف واثنى عشرة ألف ناقة سوى ما لا يعلم من الغنائم .

الثانية — قال العلماء في هذه الغزاة : قال النبي صلى الله عليه وسلم : ^(١) " من قتل قتيلاً له عليه بينة فله سَلْبُهُ " . وقد مضى في « الأنفال » بيانه . قال ابن العربي : ولهذا النكتة وغيرها أدخل الأحكاميون هذه الآية في الأحكام .

قلت : وفيه أيضاً جواز استعارة السلاح وجواز الاستمتاع بما استُعير إذا كان على المعهود بما يستعار له مثله ، وجواز استلاف الإمام المال عند الحاجة إلى ذلك ورده إلى صاحبه . وحديث صفوان أصل في هذا الباب . وفي هذه الغزاة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تُوطأ حامل حتى تَضَع ، ولا حائل حتى تحيض حيضة . وهو يدل على أن السَّبْيَ يقطع العِصْمَة . وقد مضى بيانه في سورة « النساء » مستوفى . وفي حديث مالك أن صفوان خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كافر ، فشهد حُنيناً والطائف وأمر أنه مسلمة . الحديث . قال مالك : ولم يكن ذلك بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا أرى أن يُستعان بالمشركين على المشركين إلا أن يكونوا خَدَمًا أو نَوَاتِيَة . وقال أبو حنيفة والشافعي والثوري والأوزاعي :

(١) راجع المسألة الخامسة ج ٧ ص ٣٦٣ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) راجع . م ص ١٢١ طبعة أولى أو ثانية .

لا بأس بذلك إذا كان حكم الإسلام هو الغالب، وإنما تكرر الاستعانة بهم إذا كان حكم الشرك هو الظاهر . وقد مضى القول في الإسهام لهم في « الأنفال »^(١) .

الثالثة — قوله تعالى : « وَيَوْمَ حُنَيْنٍ » « حُنَيْن » وادي بين مكة والطائف، وأنصرف لأنه أسم مذكر، وهي لغة القرآن . ومن العرب من لا يصرفه، يجعله اسماً للبقعة . وأنشد :
نصروا نبيهم وشدوا أزره * بحنين يوم تواكل الأبطال^(٢)

« ويوم » ظرف، وانتصب هنا على معنى : ونصركم يوم حنين . وقال الفراء : لم تنصرف « مواطن » لأنه ليس لها نظير في المفرد وليس لها جماع ؛ إلا أن الشاعر ربما اضطر بجمع . وليس يجوز في الكلام كلما يجوز في الشعر . وأنشد :
* فهنَّ يعلُكنَّ حدائدًا بها *

وقال النحاس : رأيت أبا إسحاق يتعجب من هذا قال : أخذ قول الخليل وأخطأ فيه ؛ لأن الخليل يقول فيه : لم ينصرف لأنه جمع لا نظيره في الواحد، ولا يجمع جمع التكسير، وأما بالألف والتاء فلا يمتنع .

الرابعة — قوله تعالى : « إِذْ أَعْجَبْتُكُمْ كَثْرَتَكُمْ » قيل : كانوا اثني عشر ألفا . وقيل : أحد عشر ألفا وخمسمائة . وقيل : ستة عشر ألفا . فقال بعضهم : لن تغلب اليوم عن قلة . فوكلوا إلى هذه الكلمة ؛ فكان ما ذكرناه من الهزيمة في الابتداء إلى أن تراجعوا، فكان النصر والظفر للمسلمين ببركة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم . فبين الله عز وجل في هذه الآية أن الغلبة إنما تكون بنصر الله لا بالكثرة . وقد قال : « وَإِنْ يَحْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ »^(٣) .

الخامسة — قوله تعالى : « وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ » أي من الخوف ؛ كما قال :

كأن بلاد الله وهي عريضة * على الخائف المطلوب ككفة حاييل^(٤)

(١) راجع المسألة الموفية العشرين ص ١٨ من هذا الجزء . (٢) البيت لحسان بن ثابت .

(٣) آية ١٦٠ سورة آل عمران . (٤) الكفة (بالكسر) : حبال الصائد . والحاييل الذي ينصب الحبال .

والرَّحْبُ (بضم الراء) السَّعة . تقول منه : فلان رَحْبُ الصدر . والرَّحْبُ (بالفتح) :
الواسع . تقول منه : بلد رَحْب ، وأرض رَحْبَة . وقد رَحِبَتْ رُحْباً وَرَحَابَةً .
وقيل : الباء بمعنى مع ؛ أى مع رحبها . وقيل : بمعنى على ، أى على رحبها . وقيل : المعنى
نرحبها ؛ فـ « ما » مصدرية .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ وَلَّيْتُم مَّذْبِرِينَ ﴾ روى مسلم عن أبي إسحاق قال :
جاء رجل إلى البراء فقال : أكنتم ولَّيْتُم يوم حُنين يا أبا عُمارة . فقال : أشهد على نبي الله
صلى الله عليه وسلم ما ولَّي ، ولكنه أنطلق أَخْفَاءً ^(١) مِنَ النَّاسِ ، وَحُسْرًا إِلَى هَذَا الْحَيِّ مِنْ
هَوَازِن . وهم قوم رُمَاة فرمَوْهم بِرِشْقٍ مِنْ نَبَلٍ كَأَنَّهَا رِجْلٌ مِنْ جِرَادٍ فَانْكَشَفُوا ؛ فَأَقْبَلَ الْقَوْمُ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُوسُفْيَانٍ يَقُودُ بِهِ بَغْلَتَهُ ، فَزَلَّ وَدَعَا وَاسْتَنْصَرَ وَهُوَ يَقُولُ :
« أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ . أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ . اللَّهُمَّ زَلْ نَصْرَكَ » . قال البراء : كَا وَاللَّهِ إِذَا
أَحْمَزَ الْبَاسُ تَتَّقِي بِهِ ، وَإِنْ الشَّجَاعُ مَنَا لَلَّذِي يُحَازِي بِهِ ؛ يَعْنِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أُنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ أى أُنْزَلَ
عليهم ما يسكنهم وَيُذْهِبُ خَوْفَهُمْ ، حَتَّى اجْتَرَأُوا عَلَى قِتَالِ الْمُشْرِكِينَ بَعْدَ أَنْ وَلَوْ . ﴿ وَأُنْزَلَ
جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ﴾ وهم الملائكة ؛ يَقُودُونَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا يَلْقَوْنَ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْخَوَاطِرِ وَالتَّثَنُّيْتِ ،
وَيُضْعِفُونَ الْكَافِرِينَ بِالتَّجَرُّينَ لَهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَرَوْنَهُمْ وَمِنْ غَيْرِ قِتَالٍ ؛ لِأَنَّ الْمَلَائِكَةَ لَمْ تَقَاتِلْ
إِلَّا يَوْمَ بَدْرٍ . وروى أن رجلاً من بنى نصر قال للمؤمنين بعد القتال : أَيْنَ الْخَيْلُ الْبَلْقُ ،
وَالرِّجَالُ الَّذِينَ كَانُوا عَلَيْهَا بَيْضَ ، مَا كَانُوا فِيهِمْ إِلَّا كَهَيْئَةِ الشَّامَةِ . وَمَا كَانَ قَتْلُنَا إِلَّا بِأَيْدِيهِمْ .
أَخْبَرُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ فَقَالَ : « تِلْكَ الْمَلَائِكَةُ » . ﴿ وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾

(١) أخفاء : جمع خفيف كطبيب وأطباء . وأراد بهم المتعجلين . والحسر : جمع حاسر ؛ كساجد وسجود .
وهو من لادرج له ولا مدفر . أى ليس عليهم سلاح . والرشق (بالكسر) : أسم للسهم الذى ترميها الجماعة دفعة واحدة .
والرجل (بالكسر) : القطعة . وقوله « أحمز البأس » أى اشتد الحرب . (راجع شرح النووى على صحيح مسلم
كتاب المغازى) .

أى بأسيا فكم . (وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ . ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ) أى على من
أنهزم في يديه إلى الإسلام . كمالك بن عوف النصرى رئيس حنين ومن أسلم معه من قومه .

الثامنة - ولما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائم حنين بالجعرانة ، أتاه وفد
هوازن مسلمين راغبين في العطف عليهم والإحسان إليهم ، وقالوا : يا رسول الله ، إنك خير
الناس وأبر الناس ، قد أخذت أبناءنا ونساءنا وأموالنا . فقال لهم : " إني قد كنت استأثنت
بكم وقد وقعت المقاسم وعندى من ترون وإن خير القول أصدقهُ فاختاروا إما ذراريكم وإما
أموالكم " . فقالوا : لا نعدل بالأنساب شيئا . فقام خطيبا وقال : " هؤلاء جاءونا مسلمين
وخيرناهم فلم يعدلوا بالأنساب فرضوا برد الذرية وما كان لى ولبنى عبد المطلب وبني هاشم
فهو لهم " . وقال المهاجرون والأنصار : أما ما كان لنا فهو لرسول الله صلى الله عليه وسلم .
وأمتنع الأقرع بن حابس وعيينة بن حصن في قومهما من أن يردوا عليهم شيئا مما وقع لهم
في سبيلهم . وأمتنع العباس بن مرداس السامى كذلك ، وطمع أن يساعده قومه كما ساعد
الأقرع وعيينة قومهما . فأبت بنو سليم وقالوا : بل ما كان لنا فهو لرسول الله صلى الله عليه
وسلم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مَنْ ضَنَّ مِنْكُمْ بَمَا فِي يَدِيهِ فَإِنَا نَعْوِضُهُ مِنْهُ " .
فرد عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءهم وأولادهم ، وعوض من لم تطب نفسه بترك
نصيبه أعواضا رضوا بها . وقال قتادة : ذكر لنا أن ظنر النبي صلى الله عليه وسلم التى أرضعته
من بنى سعد ، أنه يوم حنين فسأله سبأيا حنين . فقال صلى الله عليه وسلم : " إني لا أملك
إلا ما يصيبني منهم ولكن إيتيني غدا فأسألني والناس عندى فإذا أعطيتك حصتي أعطاك
الناس " . فجاءت الغد فبسط لها ثوبه فأقعدها عليه . ثم سأله فأعطاها نصيبه ، فلما رأى
ذلك الناس أعطوها أنصباهم . وكان عدد سبى هوازن في قول سعيد بن المسيب ستة آلاف
رأس . وقيل : أربعة آلاف . قال أبو عمر : فيمن الأشياء أخت النبي صلى الله عليه وسلم
من الرضاة ، وهى بنت الحارث بن عبد العزى من بنى سعد بن بكر [وبنت] حليلة
السعدية ، فأكرمها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعطاها وأحسن إليها ، ورجعت مسرورة

إلى بلادها بدينها وبما أفاء الله عليها . قال ابن عباس : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أوطاس امرأة تعدو وتصيح ولا تستقر، فسأل عنها ف قيل : فقدت بُنيًا لها . ثم رآها وقد وجدت ابنها وهي تقبله وتدنيه، فدعاها وقال لأصحابه : ” أطارحة هذه ولدها في النار “ ؟ قالوا لا . قال : ” لم “ ؟ قالوا : لشفقتها . قال : ” الله أرحم بكم منها “ . وخرجه مسلم بمعناه ، والحمد لله .

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَمِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِن شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ** ﴿١٨﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ)** ابتداء وخبر . واختلف العلماء في معنى وصف المشرك بالنجس ؛ فقال قتادة ومعمربن راشد وغيرهما : لأنه جُنُب ؛ إذ غسله من الجنابة ليس بغسل . وقال ابن عباس وغيره : بل معنى الشرك هو الذي نجسه . قال الحسن البصري : من صاغ مشركا فليتوضأ . والمذهب كله على إيجاب الغسل على الكافر إذا أسلم ؛ إلا ابن عبد الحكم فإنه قال : ليس بواجب ؛ لأن الإسلام يهدم ما كان قبله . وبوجوب الغسل عليه قال أبو ثور وأحمد . وأسقطه الشافعي وقال : أحب إلى أن يغتسل . ونحوه لابن القاسم . ولمالك قول : إنه لا يعرف الغسل ؛ رواه عنه ابن وهب وابن أبي أويس . وحديث ثمامة وقيس بن عاصم يرد هذه الأقوال . رواهما أبو حاتم البستي في صحيح مسنده . وأن النبي صلى الله عليه وسلم مرَّ بتمامة يوما فأسلم ، فبعث به إلى حائط أبي طلحة فأمره أن يغتسل ، فاغتسل وصلى ركعتين . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لقد حسن إسلام صاحبكم “ وأخرجه مسلم بمعناه . وفيه : أن ثمامة

لما من عليه النبي صلى الله عليه وسلم أنطلق إلى نخل قريب من المسجد فاغتسل . وأمر قيس ابن عاصم أن يغتسل بماء وسدر . فإن كان إسلامه قُبيل احتلامه فغسله مستحب . ومتى أسلم بعد بلوغه لزمه أن ينوي بغسله الجنابة . هذا قول علمائنا ، وهو تحصيل المذهب . وقد أجاز ابن القاسم للكافر أن يغتسل قبل إظهاره للشهادة بلسانه ، إذا اعتقد الإسلام بقلبه ، وهو قول ضعيف في النظر مخالف للآثر . وذلك أن أحدا لا يكون بالنية مسلما دون القول . هذا قول جماعة أهل السنة في الإيمان : إنه قول باللسان وتصديق بالقلب ، ويؤكد بالعمل . قال الله تعالى : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ﴾ « فلا يقربوا » نهي ؛ ولذلك حذفت منه النون . « المسجد الحرام » هذا اللفظ يطلق على جميع الحرم ، وهو مذهب عطاء ؛ فإذا يحرم تمكين المشرك من دخول الحرم أجمع . فإذا جاءنا رسول منهم خرج الإمام إلى الحل ليسمع ما يقول . ولو دخل مشرك الحرم مستورا ومات نبش قبره وأخرجت عظامه . فليس لهم الاستيطان ولا الاجتياز . وأما جزيرة العرب ، وهي مكة والمدينة واليمامة واليمن ومخالفها ؛ فقال مالك : يخرج من هذه المواضع كل من كان على غير الإسلام ، ولا يمنعون من التردد بها مسافرين . وكذلك قال الشافعي رحمه الله ؛ غير أنه آستثنى من ذلك اليمن . ويضرب لهم أجل ثلاثة أيام كما ضربه لهم عمر رضي الله عنه حين أجلاهم . ولا يدفنون فيها ويلجئون إلى الحل .

الثالثة — واختلف العلماء في دخول الكفار المساجد والمسجد الحرام على خمسة أقوال ؛ فقال أهل المدينة : الآية عامة في سائر المشركين وسائر المساجد . وبذلك كتب عمر ابن عبد العزيز إلى عماله ونزع في كتابه بهذه الآية . ويؤيد ذلك قوله تعالى : « فِي بُيُوتِ أَذُنُ اللَّهِ أَنْ تُرَفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ » . ودخول الكفار فيها مناقض لترفعها . وفي صحيح مسلم وغيره : أن هذه المساجد لا تصلح لشيء من البول والقذر . الحديث . والكافر لا يخلو عن

(١) آية ١٠ سورة فاطر .

(٢) مخالف جمع خلاف ، وهي قرى اليمن .

(٣) آية ٣٦ سورة النور .

ذلك . وقال صلى الله عليه وسلم : " لا أحلّ المسجد لحائض ولا لحنّيب " والكافر حنّيب .
 وقوله تعالى : « إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ » فسماه الله تعالى نجسا . فلا يخلو أن يكون نجس
 العين أو مبعدا من طريق الحكم . وأى ذلك كان فمنعه من المسجد واجب ؛ لأن العلة وهى
 النجاسة موجودة فيهم ، والحرمة موجودة فى المسجد . يقال : رجل نجس ، وامرأة نجس ،
 ورجلان نجس ، وامرأتان نجس ، ورجال نجس ، ونساء نجس ؛ لا يُثنى ولا يُجمع لأنه
 مصدر . فاما النجس (بكسر النون وحزم الجيم) فلا يقال إلا إذا قيل معه رجس . فاذا أُفرد
 قيل نجس (بفتح النون وكسر الجيم) ونجس (بضم الجيم) . وقال الشافعى رحمه الله : الآية
 عامة فى سائر المشركين ، خاصة فى المسجد الحرام ، ولا يمنعون من دخول غيره ؛ فأباح دخول
 اليهودى والنصرانى فى سائر المساجد . قال ابن العربى : وهذا جمود منه على الظاهر ؛ لأن
 قوله عز وجل : « إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ » تنبيه على العلة بالشرك والنجاسة . فان قيل : فقد
 ربط النبى صلى الله عليه وسلم ثمة فى المسجد وهو مشرك . قيل له : أجاب علماؤنا عن هذا
 الحديث — وإن كان صحيحا — بأجوبة : أحدها — أنه كان متقدما على نزول الآية .

الثانى — أن النبى صلى الله عليه وسلم كان قد علم بإسلامه فلذلك ربطه .

الثالث — أن ذلك قضية فى عين فلا ينبغى أن تدفع بها الأدلة التى ذكرناها ؛ لكونها
 مقيدة حكم القاعدة الكلية . وقد يمكن أن يقال : إنما ربطه فى المسجد لينظر حسن صلاة
 المسلمين وأجتماعهم عليها ، وحسن آدابهم فى جلوسهم فى المسجد ؛ فيستأنس بذلك ويسلم ؛
 وكذلك كان . ويمكن أن يقال : لأنهم لم يكن لهم موضع يربطونه فيه إلا فى المسجد ،
 والله أعلم . وقال أبو حنيفة وأصحابه : لا يمنع اليهود والنصارى من دخول المسجد الحرام
 ولا غيره ، ولا يمنع دخول المسجد الحرام إلا المشركون وأهل الأوثان . وهذا قول يردّه كل
 ما ذكرناه من الآية وغيرها . قال اليكّ الطبرى : ويجوز للذمى دخول سائر المساجد عند
 أبى حنيفة من غير حاجة . وقال الشافعى : تعتبر الحاجة ، ومع الحاجة لا يجوز دخول المسجد
 الحرام . وقال عطاء بن أبى رباح : الحرام كله قبلة ومسجد ، فينبغى أن يمنعوا من دخول

الحَرَمُ ؛ لقوله تعالى : «سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» . وإنما رفع من بيت أم هانئ . وقال قتادة : لا يقرب المسجد الحرام مشرك ؛ إلا أن يكون صاحب جزية ، أو عبدا كافرا لمسلم . وروى إسماعيل بن إسحاق حدثنا يحيى بن عبد الحميد قال حدثنا شريك عن أشعث عن الحسن عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "لا يقرب المسجد مشرك إلا أن يكون عبدا أو أمة فيدخله لحاجة" . وبهذا قال جابر بن عبد الله ؛ فإنه قال : العموم يمنع المشرك عن قربان المسجد الحرام ، وهو مخصوص في العبد والأمة .

الرابعة — قوله تعالى : «بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا» فيه قولان : أحدهما — أنه سنة تسع التي حج فيها أبو بكر . الثاني — سنة عشر ؛ قاله قتادة . ابن العربي : « وهو الصحيح الذي يعطيه مقتضى اللفظ ، وإن من العجب أن يقال : إنه سنة تسع ، وهو العام الذي وقع فيه الأذان . ولو دخل غلام رجل داره يوما فقال له مولاه : لا تدخل هذه الدار بعد يومك ، لم يكن المراد اليوم الذي دخل فيه » .

الخامسة — قوله تعالى : «وإن خِفْتُمْ عِيْلَةً» قال عمرو بن فائد : المعنى وإذا خفتم . وهذه محجمة ، والمعنى بارع بـ «إن» . وكان المسلمون لما متعوا المشركين من الموسم ، وهم كانوا يجلبون الأطعمة والتجارات ، قذف الشيطان في قلوبهم الخوف من الفقر وقالوا : من أين نعيش . فوعدهم الله أن يغنيهم من فضله . قال الضحاك : ففتح الله عليهم باب الجزية من أهل الذمة بقوله عز وجل : «قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ» الآية . وقال عكرمة : أغناهم الله بإدراار المطر والنبات وخصب الأرض . فأخصبت تباله وجرش^(١) وحملوا إلى مكة الطعام والودك^(٢) وكثرا الخير . وأسلمت العرب : أهل نجد وصنعاء وغيرهم ؛ فتأدى حجبهم ونجرتهم . وأغنى الله من فضله بالجهاد والظهور على الأمم . والعيلة : الفقر . يقال : عال الرجل يعيل إذا افتقر . قال الشاعر :

وما يدرى الفقير متى غناه * وما يدرى الغنى متى يعيل

(١) الودك : هو دسم اللحم ودهنه الذي يستخرج منه . (٢) هو أحيحة ؛ كما في اللسان .

وقرأ علقمة وغيره من أصحاب ابن مسعود « عائلة » وهو مصدر؛ كالقائلة من قال يقليل .
وكالعافية . ويحتمل أن يكون نعتا لمخدوف تقديره : حالا عائلة، ومعناه خصلة شاقة .
يقال منه : عالني الأمر يعولني، أى شق عليّ وأشدت . وحكى الطبري أنه يقال : عال
يعول إذا افتقر .

السادسة — في هذه الآية دليل على أن تعلق القلب بالأسباب في الرزق جائز وليس
ذلك بمنافٍ للتوكل، وإن كان الرزق مقدرا، وأمر الله وقسمه مفعولا، ولكنه علقه بالأسباب
حكمة؛ لتعلم القلوب التي تتعلّق بالأسباب من القلوب التي تتوكل على رب الأرباب . وقد
تقدم أن السبب لا ينافي التوكل . قال صلى الله عليه وسلم : « لو توكلتم على الله حق توكله
لرزقكم كما يرزق الطير تغدو نحاصا وتروح يطانا »^(١) . أخرجه البخاري . فأخبر أن التوكل
الحقيقي لا يضاده الغدو والروح في طلب الرزق . ابن العربي : « ولكن شيوخ الصوفية
قالوا : إنما يغدو ويروح في الطاعات؛ فهو [السبب]^(٢) الذي يجلب الرزق » . قالوا : والدليل
عليه أمران : أحدهما — قوله تعالى : « وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك
رزقا نحن نرزقك »^(٣) . الثاني — قوله تعالى : « إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح
يرفعه »^(٤) . فليس ينزل الرزق من محله وهو السماء، إلا ما يصعد وهو الذكر الطيب والعمل
الصالح، وليس بالسعي في الأرض؛ فإنه ليس فيها رزق . والصحيح ما أحكته السنة عند
فقهاء الظاهر، وهو العمل بالأسباب الدنيوية؛ من الحرث والتجارة في الأسواق، والعمارة
للا موال وغرس الثمار . وقد كانت الصحابة تفعل ذلك والنبي صلى الله عليه وسلم بين
أظهرهم . قال أبو الحسن بن بطال : أمر الله سبحانه عباده بالإتفاق من طيبات ما كسبوا،
إلى غير ذلك من الآي . وقال : « فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بَإِغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ »^(٥) . فأحل للضطر

(١) الخصب والخمصة : الجوع . والبطنة : امتلاء البطن من الطعام . أى تغدو بكرة وهي جباة، وتروح عشاء.

وهي مثلثة الأجواف . (٢) زيادة عن ابن العربي . (٣) آية ١٣٢ سورة طه .

(٤) آية ١٠ سورة فاطر . (٥) آية ١٧٣ سورة البقرة .

ما كان حرم عليه عند عدمه للغذاء الذي أمره باكتسابه والاغتذاء به، ولم يأمره بانتظار طعام ينزل عليه من السماء . ولو ترك السعي في ترك ما يتغذى به لكان لنفسه قاتلا . وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلوى من الجوع ما يجد ما يأكله، ولم ينزل عليه طعام من السماء، وكان يتحرلأهله قوت سنته حتى فتح الله عليه الفتوح . وقد روى أنس بن مالك أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم ببعير فقال : يا رسول الله ، أعقله وأتوكل أو أطلقه وأتوكل ؟ قال : ” أعقله وتوكل ” .

قلت : ولا حجة لهم في أهل الصفة ؛ فإنهم كانوا فقراء يقعدون في المسجد ما يحرقون ولا يتجربون ، ليس لهم كسب ولا مال ، إنما هم أضياف الإسلام عند ضيق البلدان ، ومع ذلك فانهم كانوا يحتطبون بالنهار ويسوقون الماء إلى بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويقرءون القرآن بالليل ويصلون . هكذا وصفهم البخاري وغيره . فكانوا يتسببون . وكان صلى الله عليه وسلم إذا جاءت هدية أكلها معهم . وإن كانت صدقة خصم بها ، فلما كثر الفتح وانتشر الإسلام خرجوا وتأهروا — كأبي هريرة وغيره — وما قعدوا . ثم قيل : الأسباب التي يطلب بها الرزق ستة أنواع :

أعلاها كسب نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قال : ” جعل رزقي تحت ظل رمحي وجعل الذلة والصغار على من خالف أمرى ” . خرجه الترمذي وصححه . بفعل الله رزق نبيه صلى الله عليه وسلم في كسبه لفضله . وخصه بأفضل أنواع الكسب ؛ وهو أخذ الغلبة والقهر لشرفه .

الثاني — أكل الرجل من عمل يده ؛ قال صلى الله عليه وسلم : ” إن أطيب ما أكل الرجل من عمل يده وإن نبي الله داود كان يأكل من عمل يده ” خرجه البخاري . وفي التنزيل « وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُؤْسٍ لَكُمْ ^(١) » وروى أن عيسى عليه السلام كان يأكل من غزل أمه .

الثالث — التجارة ، وهي كانت عمل جُل الصحابة رضوان الله عليهم ، وخاصة المهاجرين ؛ وقد دل عليها التنزيل في غير موضع .

الرابع — الحرث والغرس . وقد بيناه في سورة « البقرة » ^(١) .

الخامس — إقراء القرآن وتعليمه والرقية ، وقد مضى في الفاتحة .

السادس — يأخذ بنية الأداء إذا احتاج ؛ قال صلى الله عليه وسلم : " من أخذ أموال الناس يريد أداءها أدى الله عنه ومن أخذها يريد إتلافها أتلفه الله " . نرجه البخاري . رواه أبو هريرة رضي الله عنه .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ إِنْ شَاءَ ﴾ دليل على أن الرزق ليس بالاجتهاد، وإنما هو من فضل الله تولى قسمته بين عباده ؛ وذلك بين في قوله تعالى : ﴿ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ ﴾ الآية ^(٢) .

قوله تعالى : قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٢٩﴾

فيه خمس عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ لما حرم الله تعالى على الكفار أن يقربوا المسجد الحرام، وجد المسلمون في أنفسهم بما قطع عنهم من التجارة التي كان المشركون يوافون بها؛ قال الله عز وجل : « وَإِنْ خِفْتُمْ عِيلَةً » الآية . على ما تقدم . ثم أحل في هذه الآية الجزية وكانت لم تؤخذ قبل ذلك؛ فجعلها عوضاً مما منعهم من موافاة المشركين بتجارهم . فقال الله عز وجل : « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ » الآية . فأمر سبحانه وتعالى بمقاتلة جميع الكفار لإصفاقهم ^(٣) على هذا الوصف، وخص أهل الكتاب بالذكر إكراماً لكتابهم، ولكونهم عالمين بالتوحيد والرسول والشرائع والمثل، وخصوصاً

(٢) آية ٣٢ سورة الزنurf .

(١) راجع ج ٣ ص ١٧ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) أصفق القوم على أمر واحد ، أجموا عليه .

ذِكْرُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَلَّتْهُ وَأُثْمِنَتْهُ . فلما أنكروه تأكدت عليهم الحجة وعظمت منهم الجريمة ؛ فنبه على محلهم ثم جعل للقتال غاية ، وهي إعطاء الجزية بدلاً عن القتل . وهو الصحيح . قال ابن العربي : سمعت أبا الوفاء على بن عقيل في مجلس النظر يتلوها ويحتج بها . فقال : « قَاتِلُوا » وذلك أمر بالعقوبة . ثم قال : « الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ » وذلك بيان للذنب الذي أوجب العقوبة . وقوله : « وَلَا يَأْتِيَوْمَ الْآخِرِ » تأكيد للذنب في جانب الاعتقاد . ثم قال : « وَلَا يَحْرَمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ » زيادة للذنب في مخالفة الأعمال . ثم قال : « وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ » إشارة إلى تأكيد المعصية بالانحراف والمعادنة والانفصاف عن الاستسلام . ثم قال : « مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » تأكيد للحجة ؛ لأنهم كانوا يحدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل . ثم قال : « حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ » فبين الغاية التي تمتد إليها العقوبة ، وعين البذل الذي ترتفع به .

الثانية — وقد اختلف العلماء فيمن تؤخذ منه الجزية ؛ فقال الشافعي رحمه الله : لا تقبل الجزية إلا من أهل الكتاب خاصة ، عرباً كانوا أو عجماء لهذه الآية ؛ فإنهم هم الذين خصوا بالذكر فتوجه الحكم إليهم دون من سواهم ؛ لقوله عز وجل : « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » . ولم يقل : حتى يعطوا الجزية كما قال في أهل الكتاب . وقال : وتقبل من المجوس بالسنّة ؛ وبه قال أحمد وأبو ثور . وهو مذهب الثوري وأبي حنيفة وأصحابه . وقال الأوزاعي : تؤخذ الجزية من كل عابدين أو نار أو جاحد أو مكذب . وكذلك مذهب مالك ؛ فإنه رأى أن الجزية تؤخذ من جميع أجناس الشرك والجحد ، عربياً أو عجمياً ، تغلباً أو قرشياً ، كائناً من كان ؛ إلا المرتد . وقال ابن القاسم وأشهب وسحنون : تؤخذ الجزية من مجوس العرب والأمم كلها . وأما عبدة الأوثان من العرب فلم يستن الله فيهم جزية ، ولا يبق على الأرض منهم أحد ، وإنما لهم القتال أو الإسلام . ويوجد لابن القاسم : أن الجزية تؤخذ منهم ؛ كما يقوله مالك . وذلك في التفريع لأبن الجلاب ، وهو احتمال لا نص . وقال ابن وهب :

لا تقبل الجزية من مجوس العرب وتقبل من غيرهم . قال : لأنه ليس في العرب مجوسٌ إلا وجميعهم أسلم ، فمن وجد منهم بخلاف الإسلام فهو مرتد ، يقتل بكل حال إن لم يسلم ، ولا تقبل منهم جزية . وقال ابن الجهم : تقبل الجزية من كل من دان بغير الإسلام ؛ إلا ما أجمع عليه من كفار قريش . وذكر في تعليل ذلك أنه إكرام لهم عن الذلة والصغار ؛ لمكانهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال غيره : إنما ذلك لأن جميعهم أسلم يوم فتح مكة . والله أعلم .

الثالثة — وأما المجوس فقال ابن المنذر : لا أعلم خلافا أن الجزية تؤخذ منهم . وفي الموطأ : مالك عن جعفر بن محمد عن أبيه أن عمر بن الخطاب ذكر أمر المجوس فقال : ما أدرى كيف أصنع في أمرهم . فقال عبد الرحمن بن عوف : أشهدُ لسمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” سُنُّوا بِهِمْ سُنَّةَ أَهْلِ الْكِتَابِ ” . قال أبو عمر : يعنى في الجزية خاصة . وفي قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” سُنُّوا بِهِمْ سُنَّةَ أَهْلِ الْكِتَابِ ” دليل على أنهم ليسوا أهل كتاب . وعلى هذا جمهور الفقهاء . وقد روى عن الشافعى أنهم كانوا أهل كتاب فبدلوا . وأظنه ذهب في ذلك إلى شيء روى عن علي بن أبي طالب من وجه فيه ضعف ، يدور على أبي سعيد البقال ؛ ذكره عبد الرزاق وغيره . قال ابن عطية : وروى أنه قد كان بُعث في المجوس نبي اسمه زرادشت . والله أعلم .

الرابعة — لم يذكر الله سبحانه وتعالى في كتابه مقدار الجزية المأخوذة منهم . وقد اختلف العلماء في مقدار الجزية المأخوذة منهم ؛ فقال عطاء بن أبي رباح : لا توقيت فيها ، وإنما هو على ما صولحوا عليه . وكذلك قال يحيى بن آدم وأبو عبيد والطبري ؛ إلا أن الطبري قال : أقله دينار وأكثره لا حد له . واحتجوا بما رواه أهل الصحيح عن عمرو بن عوف : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صالح أهل البحرين على الجزية . وقال الشافعى : دينار على الغنى والفقير من الأحرار البالغين لا يُنقص منه شيء ؛ واحتج بما رواه أبو داود وغيره عن معاذ : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه إلى اليمن ، وأمره أن يأخذ من كل حالم

دينارا في الجزية . قال الشافعي : وهو الميّن عن الله تعالى مراده . وهو قول أبي ثور . قال الشافعي : وإن صولحوا على أكثر من دينار جاز ، وإن زادوا وطابت بذلك أنفسهم قبل منهم . وإن صولحوا على ضيافة ثلاثة أيام جاز ، إذا كانت الضيافة معلومة في الخبز والشعير والتبن والإدام ، وذكر ما على الوسط من ذلك وما على المؤسر ، وذكر موضع النزول واليكن من البرد والحر . وقال مالك فيما رواه عنه ابن القاسم وأشهب ومحمد بن الحارث ابن زنجويه : إنها أربعة دنائير على أهل الذهب وأربعون درهما على أهل الوريق ، الغنى والفقر سواء ولو كان مجوسيا . لا يزداد ولا ينقص على ما فرض عمر ، لا يؤخذ منهم غيره . وقد قيل : إن الضعيف يخفف عنه بقدر ما يراه الإمام . وقال ابن القاسم : لا ينقص من فرض عمر لعسر ولا يزداد عليه لغنى . قال أبو عمر : ويؤخذ من فقرائهم بقدر ما يحتملون ولو درهما . وإلى هذا رجع مالك . وقال أبو حنيفة وأصحابه ومحمد بن الحسن وأحمد بن حنبل : اثنا عشر ، وأربعة وعشرون ، وأربعون . قال الثوري : جاء عن عمر بن الخطاب في ذلك ضرائب مختلفة ، فللوالى أن يأخذ بأيها شاء ، إذا كانوا أهل ذمة . وأما أهل الصلح فاصولحوا عليه لا غير .

الخامسة — قال علماؤنا رحمة الله عليهم : والذي دلّ عليه القرآن أن الجزية تؤخذ من الرجال المقاتلين ؛ لأنه تعالى قال : « قَاتِلُوا الَّذِينَ » إلى قوله — « حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ » فيقتضى ذلك وجوبها على من يقاتل . ويدلّ على أنه ليس على العبد وإن كان مقاتلا ؛ لأنه لا مال له ، ولأنه تعالى قال : « حَتَّى يُعْطُوا » . ولا يقال لمن لا يملك حتى يعطى . وهذا إجماع من العلماء على أن الجزية إنما توضع على مجاهم الرجال الأحرار البالغين ، وهم الذين يقاتلون دون النساء والذرية والعبيد والمجانين المغلوبين على عقولهم والشيخ الفاني . واختلف في الرهبان ؛ فروى ابن وهب عن مالك أنها لا تؤخذ منهم . قال مطرف وابن الماجشون : هذا إذا لم يترهب بعد فرضها ، فإن فرضت ثم ترهب لم يسقطها ترهبه .

السادسة — إذا أعطى أهل الجزية الجزية لم يؤخذ منهم شيء من ثمارهم ولا تجارتهم ولا زروعهم ؛ إلا أن يتجروا في بلاد غير بلادهم التي أقروا فيها وصولحوا عليها . فإن خرجوا

تجارا عن بلادهم التي أقروا فيها إلى غيرها أخذ منهم العشر إذا باعوا ونص ثمن ذلك بأيديهم، ولو كان ذلك في السنة مرارا؛ إلا في حملهم الطعام الحنطة والزيت إلى المدينة ومكة خاصة، فإنه يؤخذ منهم نصف العشر على ما فعل عمر. ومن أهل المدينة من لا يرى أن يؤخذ من أهل الذمة العشر في تجارتهم الآمرة في الحول، مثل ما يؤخذ من المسلمين. وهو مذهب عمر بن عبد العزيز وجماعة من أئمة الفقهاء. والأول قول مالك وأصحابه.

السابعة — إذا أذى أهل الجزية جزيتهم التي ضربت عليهم أو صولحوا عليها خلى بينهم وبين أموالهم كلها، وبين كرومهم وعصرها ما ستروا نخورهم ولم يعلنوا بيعها من مسلم، ومنعوا من إظهار النحر والخزير في أسواق المسلمين؛ فإن أظهروا شيئا من ذلك أريق النحر عليهم، وأدب من أظهر الخزير. وإن أراقها مسلم من غير إظهارها فقد تعدى، ويجب عليه الضمان. وقيل: لا يجب، ولو غصبها وجب عليه ردّها. ولا يعترض لهم في أحكامهم ولا متاجرتهم فيما بينهم بالربا. فإن تحاكموا إلينا فالحاكم مخير، إن شاء حكم بينهم بما أنزل الله وإن شاء أعرض. وقيل: يحكم بينهم في المظالم على كل حال، ويؤخذ من قوتهم لضعيفهم؛ لأنه من باب الدفع عنهم. وعلى الإمام أن يقاتل عنهم عدوهم ويستعين بهم في قتالهم. ولا حظ لهم في الفئ، وما صولحوا عليه من الكنائس لم يزيدوا عليها، ولم يمنعوا من إصلاح ما وهى منها، ولا سبيل لهم إلى إحداث غيرها. ويأخذون من اللباس والهيئة بما يبتنون به من المسلمين، ويمنعون من التشبه بأهل الاسلام. ولا بأس باشتراء أولاد العدو منهم إذا لم تكن لهم ذمة. ومن لد في أداء جزيته أدب على لده وأخذت منه صاغرا.

الثامنة — اختلف العلماء فيما وجبت الجزية عنه؛ فقال علماء المالكية: وجبت بدلا عن القتل بسبب الكفر. وقال الشافعي: وجبت بدلا عن الدم وسكنى الدار. وفائدة الخلاف أنا إذا قلنا وجبت بدلا عن القتل فأسلم سقطت عنه الجزية لما مضى، ولو أسلم قبل تمام الحول بيوم أو بعده عند مالك. وعند الشافعي أنها دين مستقر في الذمة فلا يسقطه

(٢) اللد: الخصومة الشديدة.

(١) نض المال: صار عينا بعد أن كان متاعا.

الإسلام كأجرة الدار . وقال بعض الحنفية بقولنا . وقال بعضهم : إنما وجبت بدلا عن النصر والجهاد . واختاره القاضى أبو زيد وزعم أنه سرّ الله فى المسألة . وقول مالك أصح ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : " ليس على مسلم جزية " . قال سفيان : معناه إذا أسلم الذمى بعد ما وجبت الجزية عليه بطلت عنه . أخرجه الترمذى وأبو داود . قال علماءنا : وعليه يدل قوله : « حتى يُعْطُوا الجزية عن يَدِهِم صاغرون » لأنّ بالإسلام يزول هذا المعنى . ولا خلاف أنهم إذا أسلموا فلا يؤدّون الجزية عن يَدِهِم صاغرون . والشافعى لا يأخذ بعد الإسلام على الوجه الذى قاله الله تعالى . وإنما يقول : إن الجزية دين ، وجبت عليه بسبب سابق وهو السكنى أو توقى شر القتل ، فصارت كالديون كلها .

التاسعة — لو عاهد الإمام أهل بلد أو حصن ثم نقضوا عهدهم وامتنعوا من أداء ما يلزمهم من الجزية وغيرها ، وامتنعوا من حكم الإسلام من غير أن يظلموا ، وكان الإمام غير جائر عليهم ؛ وجب على المسلمين غزوهم وقتالهم مع إمامهم . فإن قاتلوا وغلبوا حكم فيهم بالحكم فى دار الحرب سواء . وقد قيل : هم ونساؤهم قىء ولا تُحْمَسُ فيهم ؛ وهو مذهب .

العاشرة — فإن خرجوا متلصّصين قاطعين الطريق فهم بمنزلة المحاربين المسلمين إذا لم يمتنعوا الجزية . ولو خرجوا متظلمين نُظِرَ فى أمرهم وردّوا إلى الذمة وأنصفوا من ظالمهم ، ولا يُسْتَرْقّ منهم أحد وهم أحرار . فإن نقض بعضهم دون بعض فمن لم ينقض على عهده ، ولا يؤخذ بنقض غيره ، وتُعرف إقامتهم على العهد بإنكارهم على الناقضين .

الحادية عشرة — الجزية وزنها فعلة ؛ من جرى يجرى إذا كافأ عما أسدى إليه ؛ فكأنهم أعطوها جزاء ما منحوا من الأمن ، وهى كالقعدة والجلسة . ومن هذا المعنى قول الشاعر :

يجزيك أو يُثْنِي عليك وإن من * أثنى عليك بما فعلت كمن جرّى

(١) الثانية عشرة — روى مسلم عن هشام بن حكيم بن حزام ومرة على ناس من الأنباط بالشام قد أقيموا في الشمس — في رواية : وُصِبَ على رؤوسهم الزيت — فقال : ما شأنهم؟ فقال يحبسون في الجزية . فقال هشام : أشهدُ لسمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” إن الله يعذب الذين يعذبون الناس في الدنيا “ . في رواية : وأميرهم يومئذ عمير بن سعد على فلسطين ، فدخل عليه فخذته فأمر بهم نخلوا . قال علماءنا : أما عقوبتهم إذا امتنعوا من أدائها مع التمكن بخازن ، فأما مع تبين عجزهم فلا تحل عقوبتهم ؛ لأن من عجز عن الجزية سقطت عنه . ولا يكلف الأغنياء أدائها عن الفقراء . وروى أبو داود عن صفوان بن سليم عن عدة من أبناء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن آبائهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : ” من ظلم معاهدا أو انتقصه أو كلفه فوق طاقته أو أخذ شيئا منه بغير طيب نفس فأنا حجيجه يوم القيامة “ .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ عَنْ يَدٍ ﴾ قال ابن عباس : يدفعها بنفسه غير مستنيب فيها أحدا . روى أبو البخترى عن سلمان قال : مذمومين . وروى معمر عن قتادة قال : عن قهر . وقيل : « عن يد » عن إناعام منكم عليهم ؛ لأنهم إذا أخذت منهم الجزية فقد أنعم عليهم بذلك . عكرمة : يدفعها وهو قائم والآخذ جالس ؛ وقاله سعيد بن جبير . ابن العربي : وهذا ليس من قوله ؛ « عن يد » وإنما هو من قوله : « وهم صاغرون » .

الرابعة عشرة — روى الأئمة عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” اليد العليا خير من اليد السفلى واليد العليا المنفقة والسفلى السائلة “ وروى ” واليد العليا هي المعطية “ . فجعل يد المعطى في الصدقة العليا ، وجعل يد المعطى في الجزية سفلى . ويد الآخذ العليا ؛ ذلك بأنه الرافع الخافض ، يرفع من يشاء ويخفض من يشاء ، لا إله غيره .

الخامسة عشرة — عن حبيب بن أبي ثابت قال : جاء رجل إلى ابن عباس فقال : إن أرض الخراج يعجز عنها أهلها أفأعمرها وأزرعها وأؤدى خراجها؟ فقال لا . وجاءه آخر

فقال له ذلك ؛ فقال لا ، وتلا قوله تعالى : « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ »
إلى قوله « وَهُمْ صَاغِرُونَ » أي ممد أحدكم إلى الصغار في عنق أحدهم فينتزعه فيجعله
في عنقه ! وقال كليب بن وائل : قلت لابن عمر اشتريت أرضا ؛ قال : الشراء حسن .
قلت : فإني أعطى عن كل جريب أرض درهما وقفيز طعام . قال : لا تجعل في عنقك
صغارا . وروى ميمون بن مهران عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : ما يسرنى أن لى الأرض
كلها بجزية خمسة دراهم أقتر فيها بالصغار على نفسى .

قوله تعالى : وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ
ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ
قَتَلْنَاهُمْ اللَّهُ أَلَيْسَ يُؤْفَكُونَ ﴿١٠﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قرأ عاصم والكسائي «عزير ابن الله» بتنوين عزير . والمعنى أن «آبا» على
هذا خبر ابتداء عن عزير ، و «عزير» ينصرف مجما كان أو عربيا . وقرأ ابن كثير ونافع
وأبو عمرو وابن عامر «عزير بن» بترك التنوين لاجتماع الساكنين ؛ ومنه قراءة من قرأ
« قل هو الله أحد الله الصمد » . قال أبو علي : وهو كثير في الشعر . وأنشد الطبري
في ذلك :

لَتَجِدَنِي بِالْأَمِيرِ بَرًّا * وبالقناة مَدْعَا مَكْرًا^(٢)
* إِذْ غُطِيفُ السَّلَامِيِّ قَرَا *

الثانية — قوله تعالى : (وَقَالَتِ الْيَهُودُ) هذا لفظ خرج على العموم ومعناه
الخصوص ؛ لأن ليس كل اليهود قالوا ذلك . وهذا مثل قوله تعالى : « الَّذِينَ قَالُوا لَهُمْ

(١) الجريب من الأرض : مقدار معلوم الذراع والمساحة . والقفيز : مكال .

(٢) رجل مدعس (بالسين والصاد) : طعان .

النَّاسُ» ولم يقل ذلك كل الناس . وقيل : إن قائل ما حكى عن اليهود سلام بن مشكم
 ونعمان بن أبي أوفى وشاس بن قيس ومالك بن الصيف ، قالوه للنبي صلى الله عليه وسلم . قال
 النقاش : لم يبق يهودى يقولها ، بل انقرضوا ، فإذا قالها واحد فيتوجه أن تلزم الجماعة شناعة
 المقالة ، لأجل نباهة القائل فيهم . وأقوال النبهاء أبدا مشهورة في الناس يُحتج بها . فمن
 ها هنا صح أن تقول الجماعة قول نبيها . والله أعلم . وروى أن سبب ذلك القول أن اليهود
 قتلوا الأنبياء بعد موسى عليه السلام ، فرفع الله عنهم التوراة ومحامها من قلوبهم ، فخرج عزير
 يسبح في الأرض ، فأتاه جبريل فقال : ” أين تذهب ؟ ” قال : أطلب العلم ، فعلمه التوراة
 كلها بخفاء عزير بالتوراة إلى بنى إسرائيل فعلمهم . وقيل : بل حفظها الله عزير كرامة منه
 له ، فقال لبنى إسرائيل : إن الله قد حفظنى التوراة ، فجعلوا يدرسونها من عنده . وكانت
 التوراة مدفونة ، كان دفنها علماءهم حين أصابهم من الفتن والحلاء والمرض ما أصاب ، وقتل
 بِمُخْتَصَرِّ إِيَّاهُمْ . ثم إن التوراة المدفونة وُجدت فإذا هى متساوية لما كان عزير يدرس ،
 فضلوا عند ذلك وقالوا : إن هذا لم يتبأ لعزير إلا وهو آبن الله ، حكاه الطبري . وظاهر
 قول النصارى أن المسيح بن الله ، إنما أرادوا بنوة النسل ، كما قالت العرب في الملائكة .
 وكذلك يقتضى قول الضحاك والطبري وغيرهما . وهذا أشنع الكفر . قال أبو المعالى :
 أطبقت النصارى على أن المسيح إله وأنه آبن إله . قال ابن عطية : ويقال إن بعضهم
 يعتقدونها بنوة حق ورحمة . وهذا المعنى أيضا لا يحل أن تطلق البتة عليه وهو كفر .

الثالثة — قال ابن العربي : فى هذا دليل من قول ربنا تبارك وتعالى على أن من
 أخبر عن كفر غيره الذى لا يجوز لأحد أن يتدبى به لا حرج عليه ، لأنه إنما ينطق به على معنى
 الاستعظام له والرد عليه ، ولو شاء ربنا ما تكلم به أحد ، فإذا مكّن من إطلاق الألسن به فقد
 أذن بالإخبار عنه ، على معنى إنكاره بالقلب واللسان ، والرد عليه بالحجة والبرهان .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ ذَلِكْ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ ﴾ قيل : معناه التاكيد ؛ كما قال تعالى : « يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ^(١) » وقوله : « وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ ^(٢) » وقوله : « فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ ^(٣) » ومثله كثير . وقيل : المعنى أنه لما كان قولٌ ساذجٌ ليس فيه بيان ولا برهان ، وإنما هو قول بالقم مجزء نفس دعوى لا معنى تحته صحيح ؛ لأنهم معترفون بأن الله سبحانه لم يتخذ صاحبة فكيف يزعمون أن له ولدا ؛ فهو كذب وقولٌ لسانى فقط ، بخلاف الأقوال الصحيحة التى تعضدها الأدلة ويقوم عليها البرهان . قال أهل المعانى : إن الله سبحانه لم يذكر قولاً مقروناً بذكر الأفواه والألسن إلا وكان قولاً زوراً ؛ كقوله : « يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ^(٤) » و « كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ^(٥) » و « يَقُولُونَ بِاللَّسْتِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ^(٦) » .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ يَضَاهُئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ ﴾ « يضاهائون » يشابهون ؛ ومنه قول العرب : امرأةٌ ضهاً للتي لا تحيض أو التى لا تئدى لها ؛ كأنها أشبهت الرجال . وللعلماء فى « قول الذين كفروا » ثلاثة أقوال : الأول — قول عبدة الأوثان : الآلات والعزى ومناة الثالثة الأخرى . الثانى — قول الكفرة : الملائكة بنات الله . الثالث — قول أسلافهم . فقلدوهم فى الباطل وآتبعوهم على الكفر ؛ كما أخبر عنهم بقوله : « إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ ^(٧) » .

السادسة — اختلف العلماء فى « ضهاً » هل يمد أم لا ؛ فقال ابن ولاد : امرأةٌ ضهاً ؛ وهى التى لا تحيض ؛ مهحوز غير ممدود . ومنهم من يمد وهو سيبويه فيجعلها على فعلاء بالمد ، والهمزة فيها زائدة ؛ لأنهم يقولون نساءً ضهى ، فيحذفون الهمزة . قال أبو الحسن قال لى

(١) آية ٧٩ سورة البقرة . (٢) آية ٣٨ سورة الأنعام . (٣) آية ١٣ سورة الحاقة .

(٤) آية ١٦٧ سورة آل عمران . (٥) آية ٣ سورة الكهف . (٦) آية ١١ سورة الفتح .

(٧) آية ٢٢ و ٢٣ سورة الزمر .

النَّجِيرِيّ : ضحية بالمد والهاء . جمع بين علامتي تأنيث ؛ حكاية عن أبي عمرو الشيباني في النوادر . وأنشد :

* ضحية أو عاقر جماد^(١) *

أبن عطية : من قال « يضاهئون » مأخوذ من قولهم : امرأة ضياء فقوله خطأ ؛ قاله أبو علي ، لأن الهمزة في « ضاهأ » أصلية ، وفي « ضياء » زائدة كحمراء .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ أَيْ يُؤْفِكُونَ ﴾ أي لعنهم الله ، يعني اليهود والنصارى ، لأن الملعون كالمقتول . قال ابن جريج : « قاتلهم الله » هو بمعنى التعجب . وقال ابن عباس : كل شيء في القرآن قتل فهو لعن ؛ ومنه قول أبان بن تغلب :

قاتلها الله تلحاني وقد علمت * أتى لنفسى إفسادى وإصلاحى

وحكى النقاش أن أصل « قاتل الله » الدعاء ، ثم كثر في استعمالهم حتى قالوه على التعجب في الخير والشر ، وهم لا يريدون الدعاء . وأنشد الأصمعي :

يا قاتل الله ليلى كيف تعجبنى * وأخبر الناس أنى لا أباليها

قوله تعالى : اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ ﴾ الأحبار جمع حبر ، وهو الذى يحسن القول وينظمه ويتقنه بحسن البيان عنه . ومنه ثوب مجبر أى جمع الزينة . وقد قيل فى واحد الأخبار : حبر بكسر الحاء . والمفسرون على فتحها . وأهل اللغة على كسرها . قال يونس : لم أسمعها إلا بكسر الحاء ، والدليل على ذلك أنهم قالوا : حبرير يدون مداد عالم ، ثم كثر الاستعمال حتى قالوا للمداد حبر . قال الفراء : الكسر والفتح

(١) فى الأصول « جناد » بالنون ، وهو تحريف . والجماد : الناقة التى لا لبن بها .

لقتان . وقال ابن السكيت : الحبر بالكسر المداد ، والحبر بالفتح العالم . والرهبان جمع راهب مأخوذ من الرهبنة ، وهو الذى حمله خوف الله تعالى على أن يخص له النية دون الناس ، ويجعل زمانه له وعمله معه وأنسه به .

قوله تعالى : ﴿ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ قال أهل المعانى : جعلوا أجبارهم ورهبانهم كالأرباب حيث أطاعوهم فى كل شيء ، ومنه قوله تعالى : « قَالَ أَنْفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا » أى كالنار . قال عبد الله بن المبارك :

وهل أفسد الدين إلا الملوك ■ وأجبار سوء ورهبانها

روى الأعمش وسفيان عن حبيب بن أبى ثابت عن أبى البختري قال : سئل حذيفة عن قول الله عز وجل : « اتَّخَذُوا أَجْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ » هل عبدوهم ؟ فقال لا ، ولكن أحلوا لهم الحرام فاستحلوه ، وحرّموا عليهم الحلال فحرّموه . وروى الترمذى عن عدى بن حاتم قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وفى عنق صليب من ذهب . فقال : « ما هذا يا عدى » اطرح عنك هذا الوثن « وسمعت يقرأ فى سورة براءة « اتَّخَذُوا أَجْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ بْنَ مَرْيَمَ » ثم قال : « أما إنهم لم يكونوا يعبدونهم ولكنهم كانوا إذا أحلوا لهم شيئاً استحلوه وإذا حرّموا عليهم شيئاً حرّموه » . قال : هذا حديث غريب لا يعرف إلا من حديث عبد السلام بن حرب . وغطف بن أعين ليس بمعروف فى الحديث .

قوله تعالى : ﴿ وَالْمَسِيحَ بْنَ مَرْيَمَ ﴾ مضى الكلام فى اشتقاقه فى « آل عمران » . والمسح (٢)

العرق يسيل . بن الجيين . ولقد أحسن بعض المتأخرين فقال :

افرح فسوف تألف الأحرانا * إذا شهدت الحشر والميزانا

وسال من جبينك المسيح * كأنه جداول تسبيح

ومضى فى « النساء » معنى إضافته إلى مريم أمه . (٣)

(١) آية ٩٦ سورة الكهف . (٢) راجع ج ١ ص ٨٨ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ٦ ص ٢١ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : **يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ**
إِلَّا أَن يَتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : **(يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ)** أى دلالاته وحججه على توحيده . جعل
البراهين بمنزلة النور لما فيها من البيان . وقيل : المعنى نور الإسلام ؛ أى أن يُخمدوا دين الله
بتكذيبهم . **(بِأَفْوَاهِهِمْ)** جمع فوه على الأصل ؛ لأن الأصل فى فم فوه ، مثل حوض
وأحواض . **(وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَن يَتِمَّ نُورُهُ)** يقال : كيف دخلت «إلا» وليس فى الكلام
حرف نفي ، ولا يجوز ضربت إلا زيدا . فزعم الفراء أن «إلا» إنما دخلت لأن فى الكلام
طرفا من الجحد . قال الزجاج : الجحد والتحقيق ليسا بذوى أطراف . وأدوات الجحد : ما ،
ولا ، وإن ، وليست : وهذه لا أطراف لها ينطق بها ، ولو كان الأمر كما أراد بلجاز كرهت
إلا زيدا ؛ ولكن الجواب أن العرب تحذف مع أبى . والتقدير : ويأبى الله كل شىء إلا أن
يتم نوره . وقال على بن سليمان : إنما جاز هذا فى «أبى» لأنها منع أو امتناع ، فصارعت
النفى . قال النحاس : فهذا حسن ؛ كما قال الشاعر :

وهل لي أم غيرها إن تركتها * أبى الله إلا أن أكون لها أبتما

قوله تعالى : **هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ**
عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : **(هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ)** يريد محمدا صلى الله عليه وسلم . **(بِالْهُدَى)**
أى بالفرقان . **(وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ)** أى بالحجة والبراهين . وقد أظهره على
شرائع الدين حتى لا يخفى عليه شىء منها ؛ عن ابن عباس وغيره . وقيل : «ليظهره»
أى ليظهر الدين الإسلام على كل دين . قال أبو هريرة والضحاك : هذا عند نزول عيسى
عليه السلام . وقال السدى : ذلك عند خروج المهدي ؛ لا يبقى أحد إلا دخل فى الإسلام
وأدى الجزية . وقيل : المهدي هو عيسى فقط ، وهو غير صحيح ؛ لأن الأخبار الصحاح قد

تواترت على أن المهديّ من عترة رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فلا يجوز حمله على عيسى .
والحديث الذي ورد في أنه لا مهديّ إلا عيسى غير صحيح . قال البيهقيّ في كتاب البعث
والنشور : لأن راويه محمد بن خالد الجنديّ وهو مجهول ، يروي عن أبان بن أبي عيَّاش
— وهو متروك — عن الحسن عن النبيّ صلى الله عليه وسلم ، وهو منقطع . والأحاديث التي
قبله في التنصيص على خروج المهديّ ، وفيها بيان كون المهديّ من عترة رسول الله صلى الله
عليه وسلم أصحّ إسنادا .

قلت : قد ذكرنا هذا وزدناه بيانا في كتابنا (كتاب التذكرة) وذكرنا أخبار المهديّ
مستوفاة والحمد لله . وقيل : أراد « لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ » في جزيرة العرب ، وقد فعل .

قوله تعالى : يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ
لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ
يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ

بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣٤﴾

فيه إحدى عشرة مسألة :

الاولى — قوله تعالى : (لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ) دخلت اللام على يفعل ،
ولا تدخل على فعل ، لمضارعة يفعل الأسماء . والأخبار علماء اليهود . والرهبان مجتهدو النصراني
في العبادة . (بِالْبَاطِلِ) قيل : لأنهم كانوا يأخذون من أموال أتباعهم ضرائب وفروضا باسم
الكنايس والبيع وغير ذلك ؛ مما يوهمونهم أن التفقة فيه من الشرع والتزلف إلى الله تعالى ،
وهم خلال ذلك يحبسون تلك الأموال ؛ كالذي ذكره سلمان الفارسيّ عن الراهب الذي
استخرج كتبه ؛ ذكره ابن إسحاق في السير . وقيل : كانوا يأخذون من غلاتهم وأموالهم
ضرائب باسم حماية الدين والقيام بالشرع . وقيل : كانوا يرتشون في الأحكام ؛ كما يفعله اليوم

كثير من الولاة والحكام . وقوله : « بِالْبَاطِلِ » يجمع ذلك كله . « وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » أى يمتنعون أهل دينهم عن الدخول فى دين الإسلام ، وأتباع محمد عليه السلام .

الثانية — قوله تعالى : « وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ » الكثر أصله فى اللغة الضم والجمع ، ولا يختص ذلك بالذهب والفضة . ألا ترى قوله عليه السلام : « أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِخَيْرٍ مَا يَكْنِزُ الْمَرْءُ الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ » . أى يضمه لنفسه ويجمعه . قال :

ولم تزود من جميع الكثر ■ غير خسيوط ورثيث^(١) بز

وقال آخر :

لَا دَرْدَرَى إِنْ أَطْعَمْتُ جَائِعَهُمْ ■ قِرْفَ الْحَقَى وَعِنْدَى الْبُرِّ مَكْنُوزُ

قرف الحقي هو سويق المقل^(٢) . يقول : إنه نزل بقوم فكان قراه عندهم سويق المقل ، وهو الحقي ، فلما نزلوا به قال هو : لَا دَرْدَرَى ... البيت . وخص الذهب والفضة بالذكر لأنه مما لَا يُطْلَعُ عليه ، بخلاف سائر الأموال . قال الطبرى : الكثر كل شئ مجموع بعضه إلى بعض ، فى بطن الأرض كان أو على ظهرها . وسمى الذهب ذهباً لأنه يذهب ، والفضة لأنها تنفض فتتفرق ، ومنه قوله تعالى : « لَأَنْفُضُوا مِنْ حَوْلِكَ » وقد مضى هذا المعنى فى آل عمران^(٣) .

الثالثة — واختلفت الصحابة من المراد بهذه الآية ؛ فذهب معاوية إلى أن المراد بها أهل الكتاب ، وإليه ذهب الأصم ؛ لأن قوله : « وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ » مذكور بعد قوله : « إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ » . وقال أبو ذر وغيره : المراد بها أهل الكتاب وغيرهم من المسلمين . وهو الصحيح ؛ لأنه لو أراد أهل الكتاب خاصة لقال : وَيَكْنِزُونَ ، بغير والذين . فلما قال : « وَالَّذِينَ » فقد استأنف معنى آخر يبين أنه عطف جملة على جملة . فالذين يكتزون كلام مستأنف ، وهو رفع على الابتداء . قال السدى : عنى أهل القبلة . فهذه ثلاثة أقوال . وعلى قول الصحابة فيه دليل على أن الكفار عندهم

(١) الرثيث : البالى ، والبز : نوع من الثياب . (٢) المقل ثم شجر الدوم بنضج ويؤكل .

(٣) راجع ج ٤ ص ٢٤٩ طبعة أولى أو ثانية .

مخاطبون بفروع الشريعة . روى البخاري عن زيد بن وهب قال : مررت بالربذة^(١) فإذا أنا بأبي ذرٍّ فقلت له : ما أنزلك منزلك هذا ؟ قال : كنت بالشَّام فاختلفت أنا ومعاوية في «الذين يَكْتَرُونَ الذهب والفضة ولا يُنْفِقُونَهَا في سبيل الله» ؛ فقال معاوية : نزلت في أهل الكتاب . فقلت : نزلت فينا وفيهم ؛ وكان بيني وبينه في ذلك . فكتب إلى عثمان يشكوني ، فكتب إلى عثمان أن أقدم المدينة ، فقدمتها فكثرت على الناس حتى كأنهم لم يروني قبل ذلك ؛ فذكرت ذلك لعثمان فقال : إن شئت تتحيث فكنْتَ قريباً ؛ فذاك الذي أنزلني هذا المنزل ، ولو أمرُوا عليّ حبشياً لسمعت وأطعت .

الرابعة — قال ابن خُوَيْرِمَنْدَاد: تضمنت هذه الآية زكاة العين، وهي تجب بأربعة شروط : حرية، وإسلام، وحول، ونصاب سليم من الدين. والنصاب مائتا درهم أو عشرون ديناراً . أو يكمل نصاب أحدهما من الآخر وأخرج ربع العشر من هذا وربع العشر من هذا . وإنما قلنا إن الحرية شرط ؛ فلان العبد ناقص الملك . وإنما قلنا إن الإسلام شرط ؛ فلان الزكاة طهرة والكافر لا تلحقه طهرة، ولأن الله تعالى قال : « وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة » فخطب بالزكاة من خطب بالصلاة . وإنما قلنا إن الحول شرط ؛ فلان النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ليس في مالٍ زكاةٌ حتى يحُولَ عليه الحول » . وإنما قلنا إن النصاب شرط ؛ فلان النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ليس في أقل من مائتي درهم زكاة وليس في أقل من عشرين ديناراً زكاة » . ولا يُراعَى كمال النصاب في أول الحول ، وإنما يراعى عند آخر الحول ؛ لاتفاقهم أن الربح في حكم الأصل . يدل على هذا أن من كانت معه مائتا درهم فتجر فيها فصارت آخر الحول ألفاً أنه يؤدي زكاة الألف ، ولا يستأنف للربح حولاً . فإذا كان كذلك لم يختلف حكم الربح ، كان صادراً عن نصاب أو دونه . وكذلك آتفقوا أنه لو كان له أربعون من الغنم ، فتوالدت له رأس الحول ثم ماتت الأمهات إلا واحدة منها ، وكانت السخال ثمة النصاب فإن الزكاة تُخرج عنها .

(١) الربذة : موضع قريب من المدينة .

الخامسة — وأختلف العلماء في المال الذي أدت زكاته هل يسمى كثرًا أم لا، فقال قوم نعم . ورواه أبو الضُّحَّا عن جَعْدَةَ بن هُبَيْرَةَ عن عليّ رضي الله عنه، قال عليّ : أربعة آلاف فما دونها نفقة، وما كثر فهو كثر وإن أدت زكاته . ولا يصح . وقال قوم : ما أدت زكاته منه أو من غيره عنه فليس بكثر . قال ابن عمر : ما أدت زكاته فليس بكثر وإن كان تحت سبع أراضين، وكل ما لم تؤد زكاته فهو كثر وإن كان فوق الأرض . ومثله عن جابر، وهو الصحيح . وروى البخاري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من آتاه الله مَالًا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا أقرع له زببتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهزمتيه يعني شدقيه ثم يقول أنا مالك أنا كنزك — ثم تلا — « وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَخْلُونِ » الآية . وفيه أيضا عن أبي ذر، قال : انتهيت إليه — يعني النبي صلى الله عليه وسلم — قال : " والذي نفسي بيده — أو والذي لا إله غيره أو كما حلف — ما من رجل تكون له إبل أو بقرة أو غنم لا يؤدى حقها إلا أتى بها يوم القيامة أعظم ما تكون واسمته تطؤه بأخفافها وتنطحه بقرونها كلما جازت أحرها ردت عليه أولاها حتى يقضى بين الناس " . فدل دليل خطاب هذين الحديثين على صحة ما ذكرنا . وقد بين ابن عمر في صحيح البخاري هذا المعنى . قال له أعرابي : أخبرني عن قول الله تعالى : « وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ » قال ابن عمر : من كنزها فلم يؤد زكاتها فويل له، إنما كان هذا قبل أن تنزل الزكاة، فلما أنزل جعلها الله طهرا للأموال . وقيل : الكنز ما فضل عن الحاجة . روى عن أبي ذر، وهو مما نقل من مذهبه، وهو من شدائده ومما انفرد به رضي الله عنه .

قلت : ويحتمل أن يكون مجمل ما روى عن أبي ذر في هذا، ما روى أن الآية نزلت في وقت شدة الحاجة وضعف المهاجرين وقصر يد رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كفايتهم، ولم يكن في بيت المال ما يشبعهم . وكانت السنون الجوائح هاجمة عليهم . فنهوا عن إمساك شيء من المال إلا على قدر الحاجة، ولا يجوز آذخار الذهب والفضة في مثل ذلك الوقت .

فلما فتح الله على المسلمين ووسع عليهم أوجب صلى الله عليه وسلم في مائتي درهم خمسة دراهم ، وفي عشرين ديناراً نصف دينار ؛ ولم يوجب الكل ، واعتبر مدة الاستماء ؛ فكان ذلك منه بياناً صلى الله عليه وسلم . وقيل : الكثر ما لم تؤد منه الحقوق العارضة ؛ كفك الأسير وإطعام الجائع وغير ذلك . وقيل : الكثرة المجموع من النقدين ، وغيرهما من المال محمول عليهما بالقياس . وقيل : المجموع منهما ما لم يكن حلياً ؛ لأن الحلي مآذون في آتخاذه ولا حق فيه . والصحيح ما بدأنا بذكره ، وأن ذلك كله يسمى كثر لغةً وشرعاً . والله أعلم .

السادسة — واختلف العلماء في زكاة الحلي ؛ فذهب مالك وأصحابه وأحمد وإسحاق وأبو ثور وأبو عبيد إلى أن لا زكاة فيه . وهو قول الشافعي بالعراق ، ووقف فيه بعد ذلك بمصر وقال : استخير الله فيه . وقال الثوري وأبو حنيفة وأصحابه والأوزاعي : في ذلك كله الزكاة . احتج الأولون فقالوا : قصد الثاء يوجب الزكاة في العروض وهي ليست بمحل لإيجاب الزكاة ، كذلك قطع الثاء في الذهب والفضة بآتخاذهما حلياً للينة يسقط الزكاة . احتج أبو حنيفة بعموم الألفاظ في إيجاب الزكاة في النقدين ، ولم يفرق بين حلي وغيره . وفرق الليث بن سعد فأوجب الزكاة فيما صنع حلياً ليفتر به من الزكاة ، وأسقطها فيما كان منه يلبس ويعار . وفي المذهب في الحلي تفصيل ، بيانه في كتب الفروع .

السابعة — روى أبو داود عن ابن عباس قال : لما نزلت هذه الآية « والذين يكتزون الذهب والفضة » قال : كبر ذلك على المسلمين ، فقال عمر : أنا أفرج عنكم ؛ فانطلق فقال : يا نبي الله ، إنه كبر على أصحابك هذه الآية . فقال : « إن الله لم يفرض الزكاة إلا لطيب ما بقي من أموالكم وإمنا فرض الموارث — وذكر كلمة — لتكون لمن بعدكم » قال : فكبر عمر . ثم قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألا أخبرك بخير ما يكثر المرء المرأة الصالحة إذا نظر إليها سرته وإذا أمرها أطاعته وإذا غاب عنها حفظته » . وروى

(١) ما بين الخططين موجود في نسخ الأصل ، غير موجود في سنن أبي داود . والذي في كتاب الدر المنثور

للسيوطي : « ... وإمنا فرض الموارث من أموال تبقى بعدكم » .

الترمذى وغيره عن ثوبان أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا : قد ذم الله سبحانه الذهب والفضة ، فلو علمنا أى المال خير حتى نكسبه . فقال عمر : أنا أسأل لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسأله فقال : « لسانٌ ذا كر وقلب شاكر وزوجة تعين المرء على دينه » . قال حديث حسن .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ ولم يقل ينفقونها ؛ ففيه أجوبة ستة : الأول — قال ابن الأنبارى : قصد الأغلب والأعم وهى الفضة ؛ ومثله قوله : « وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ » رد الكناية إلى الصلاة لأنها أعم . ومثله « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ هَواً آنَفَضُوا إِلَيْهَا » فأعاد الهاء إلى التجارة لأنها الأهم ، وترك اللهاى ؛ قاله كثير من المفسرين . وأبى بعضهم وقال : لا يشبهها ؛ لأن « أو » قد فصلت التجارة من اللهاى فحسن عود الضمير على أحدهما . الثانى — العكس ، وهو أن يكون « ينفقونها » للذهب والثانى معطوفاً عليه . والذهب تؤتته العرب تقول : هى الذهب الحمراء . وقد تذكر والتأنيث أشهر . الثالث — أن يكون الضمير للكنوز . الرابع — للأموال المكنوزة . الخامس — للزكاة ؛ التقدير ولا ينفقون زكاة الأموال المكنوزة . السادس — الاكتفاء بضمير الواحد عن ضمير الآخر إذا فهم المعنى ، وهذا كثير فى كلام العرب . أنشد سيبويه :
نحن بما عندنا وأنت بما ■ عندك راضٍ والرأى مختلف^(٣)
ولم يقل راضون .

وقال آخر^(٤) :

رَمَانِي بِأَمْرِ كُنْتُ مِنْهُ وَوَالِدِي ■ بَرِيثًا وَمِنْ أَجْلِ الطَّوِيِّ رَمَانِي

ولم يقل بريثين . ونحوه قول حسان بن ثابت رضى الله عنه :

(١) آية ٥٤ سورة البقرة . (٢) آخر سورة الجمعة . (٣) البيت لقيس بن الخطيم .

(٤) هو ابن أحر ، واسمه عمرو . وصف فى البيت رجلاً كان بينه وبينه مشاجرة فى بر — وهو الطوى — فذكر أنه رماه بأمر يكرهه ورمى أباه بمثله عل براءتهما منه من أجل المشاجرة التى كانت بينهما . (عن شرح الشواهد) .

إن شرح الشباب والشعر الأس * -ود ما لم يُعاص كان جنونا

ولم يقل يعاصيا .

التاسعة — إن قيل : من لم يكثر ولم ينفق في سبيل الله وأنفق في المعاصي ، هل يكون حكمه في الوعيد حكم من كثر ولم ينفق في سبيل الله . قيل له : إن ذلك أشد ؛ فإن من بذّر ماله في المعاصي عصي من جهتين : بالإففاق والتناول ؛ كشراء الخمر وشرها . بل من جهات إذا كانت المعصية مما تتعدى ؛ كمن أعان على ظلم مسلم من قتله أو أخذ ماله إلى غير ذلك . والكاتز عصي من جهتين وهما منع الزكاة وحبس المال لا غير . وقد لا يراعى حبس المال ، والله أعلم .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ قد تقدّم معناه . وقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم هذا العذاب بقوله : ” بشر الكّازين بكّي في ظهورهم يخرج من جنوبهم وبكّي من قبل أفئّهم يخرج من جباههم “ الحديث . أخرجه مسلم . رواه أبو ذر في رواية : ” بشر الكّازين برّصف ^(١) يُحمي عليه في نار جهنم فيوضع على حَمَلَة تَدِي أحدهم حتى يخرج من نُفُض كَتِفِيهِ ^(٢) ويوضع على نُفُض كَتِفِيهِ حتى يخرج من حَمَلَة تَدِيهِ فيتزلزل “ الحديث . قال علماؤنا : نفروج الرّصف من حَمَلَة تَدِيهِ إلى نُفُض كَتِفِيهِ لتعذيب قلبه وباطنه حين امتلاء بالفرح بالكثرة في المال والسرور في الدنيا ؛ فعوقب في الآخرة بالهمّ والعذاب .

الحادية عشرة — قال علماؤنا : ظاهر الآية تعليق الوعيد على من كثر ولا ينفق في سبيل الله ، ويتعزّض للواجب وغيره ؛ غير أن صفة الكثرة لا ينبغي أن تكون معتبرة ؛ فإن من لم يكثر ومنع الإنفاق في سبيل الله فلا بدّ وأن يكون كذلك ؛ إلا أن الذي ينبغي تحت الأرض هو الذي يُمنع إتهاقه في الواجبات عُرْفًا ، فلذلك خُص الوعيد به . والله أعلم .

(١) الرصف : المجارة المحمّاة .

(٢) النفض (بالضم والفتح) : أعلى الكنف . وقيل : هو العظم الرقيق الذي على طرفه .

قوله تعالى : يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تُفْسِكُونَ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٥﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ) « يوم » ظرف ، والتقدير يعذبون يوم يُحْمَى . ولا يصح أن يكون على تقدير : فبشرهم يوم يحمي عليها ؛ لأن البشارة لا تكون حينئذ . يقال : أحيت الحديد في النار ؛ أي أوقدت عليها . ويقال : أحيتها ؛ ولا يقال : أحيت عليه . وها هنا قال عليها ؛ لأنه جعل « على » من صلة معنى الإحماء ، ومعنى الإحماء الإيقاد . أي يوقد عليها فتكوى . الكى : إلصاق الحاز من الحديد والنار بالعضو حتى يحترق الجلد . والجاء جمع الجبهة ، وهو مستوى ما بين الحاجب إلى الناصية . وجهت فلانا بكذا ؛ أي استقبلته به وضربت جبهته . والجنوب جمع الجنب . والكى في الوجه أشهر وأشنع ، وفي الجنب والظهر آلم وأوجع ؛ لذلك خصها بالذكر من بين سائر الأعضاء . وقال علماء الصوفية : لما طلبوا المال والجاه شان الله وجوههم ، ولما طوؤا كشحا عن^(١) الفقير إذا جالسهم كويت جنوبهم ، ولما أسندوا ظهورهم إلى أموالهم ثقة بها واعتمادا عليها كويت ظهورهم . وقال علماء الظاهر : إنما خص هذه الأعضاء لأن الفنى إذا رأى الفقير زوى^(٢) ما بين عينيه وقبض وجهه . كما قال^(٣) :

يَزِيدُ يَغْضُ الطرف عني كأنما ■ زوى بين عينيه على المحاجم

فلا ينهسط من بين عينيك ما تزوى ■ ولا تلقى إلا وأنفك راغم

وإذا سأله طوى كشحه ، وإذا زاده في السؤال وأكثر عليه ولآه ظهره . فرتب الله العقوبة على حال المعصية .

(١) طوى كشحه عنه ■ إذا أعرض عنه .

(٢) جمعه وقبضه .

(٣) القائل هو الأعشى ؛ كما في اللسان .

الثانية — واختلفت الآثار في كيفية الكيّ بذلك ؛ ففي صحيح مسلم من حديث أبي ذر ما ذكرنا من ذكر الرّصف . وفيه من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقّها إلا إذا كان يوم القيامة صُفّحت له صفائح من نار فأحمى عليها في نار جهنم فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره كلما بردت أعيدت له في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يُقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار “ . الحديث . وفي البخاري : أنه يُمثّل له كثره شجاعا أقرع . وقد تقدّم في غير الصحيح عن عبد الله بن مسعود أنه قال : من كان له مال فلم يؤدّ زكاته طوّفه يوم القيامة شجاعا أقرع ينقر رأسه .

قلت : ولعلّ هذا يكون في مواطن : موطن يمثّل المال فيه ثعبانا ، وموطن يكون صفائح ، وموطن يكون رصفا . فتتغير الصفات والجسمية واحدة ؛ فالشجاع جسم والمال جسم . وهذا التمثيل حقيقة ؛ بخلاف قوله : ” يؤتى بالموت كأنه كبش أملح “ فإن تلك طريقة أخرى ، والله أن يفعل ما يشاء . وخُصّ الشجاع بالذكر لآثمه العدو الثاني للخلق . والشجاع من الحيات هو الحية الذكر الذي يواثب الفارس والراجل ، ويقوم على ذنبه وربما بلغ الفارس ، ويكون في الصحارى . وقيل : هو الثعبان . قال الخياني : يقال للحية شجاع ، وثلاثة أشجعة ، ثم شجعان . والأقرع من الحيات هو الذي تمتع رأسه وأبيض من السم . في الموطأ : له زبيبتان ؛ أي نقطتان متفختان في شدقيه كالزغوتين . ويكون ذلك في شدق الإنسان إذ غضب وأكثرت الكلام . قالت [أم] غيلان بنت جرير : ربّما أنشدت أبي حتى يتربّب شدقاى . ضرب مثلا للشجاع الذي كثر سمّه فيُمثّل المسأل بهذا الحيوان فيلقى صاحبه غضبان . وقال ابن دُرَيْد : نقطتان سوداوان فوق عينيه . في رواية : مثّل له شجاع يتبعه فيضطره فيعطيه يده فيقضّمها كما يقضّم الفحل . وقال ابن مسعود : والله لا يعذب الله أحدا بكثرة فِيمَسْ درهم درهما ولا دينار دينارا ، ولكن يوسع جلده حتى يوضع كل درهم ودينار على حدته . وهذا إنما يصح في الكافر — كما ورد في الحديث — لا في المؤمن . والله أعلم .

الثالثة — أسند الطبري إلى أبي أمانة الباهلي قال : مات رجل من أهل الصفة فوجد في برده دينار . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كَيْة " . ثم مات آخر فوجد له ديناران . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كَيْتَانِ " . وهذا إما لأنهما كانا يعيشان من الصدقة وعندهما التبر ، وإما لأن هذا كان في صدر الإسلام ثم قرر الشرع ضبط المال وأداء حقه . ولو كان ضبط المال ممنوعاً لكان حقه أن يُخرج كله ، وليس في الأمة من يلزم هذا . وحسبك حال الصحابة وأموالهم رضوان الله عليهم . وأما ما ذكر عن أبي ذر فهو مذهب له ؛ رضي الله عنه . وقد روى موسى بن عبيدة عن عمران بن أبي أنس عن مالك بن أوس بن الحذثان عن أبي ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من جمع دينارا أو درهما أو تيرا أو فضة ولا يُعده لغريم ولا ينفقه في سبيل الله فهو كثر يكوى به يوم القيامة " .

قلت : هذا الذي يليق بأبي ذر رضي الله عنه أن يقول به ، وأن ما فضل عن الحاجة فليس بكثرة إذا كان معداً لسبيل الله . وقال أبو أمانة : من خلف بيضا أو صفراً كوى بها مغفورا له أو غير مغفور له ؛ ألا إن حلية السيف من ذلك . وروى ثوبان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما من رجل يموت وعنده أحمر أو أبيض إلا جعل الله له بكل قيراط صفيحة يكوى بها من فرقه ^(١) إلى قدمه مغفورا له بعد ذلك أو معذبا " .

قلت : وهذا محمول على ما لم يؤد زكاته بدليل ما ذكرنا في الآية قبل هذا . فيكون التقدير : وعنده أحمر أو أبيض لم يؤد زكاته . وكذلك ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه : من ترك عشرة آلاف جعلت صفائح يعذب بها صاحبها يوم القيامة . أي لم يؤد زكاتها ، لئلا تتناقض الأحاديث . والله أعلم .

الرابعة — قوله تعالى : (هَذَا مَا كُتِرْتُمْ لِنَفْسِكُمْ) أي يقال لهم هذا ما كثرتم ؛ مخذف . (فَذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْتَرُونَ) أي عذاب ما كنتم تكثرون .

(١) الفرق : الطريق في شعر الراس .

قوله تعالى : **إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ** فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقْتُلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : **﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ ﴾** فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ ﴾** جمع شهر . فإذا قال الرجل لأخيه : لا أكلمك الشهر؛ وحلف على ذلك فلا يكلمه حولا؛ قاله بعض العلماء . وقيل : لا يكلمه أبدا . ابن العربي : وأرى إن لم تكن له نية أن يقتضى ذلك ثلاثة أشهر؛ لأنه أقل الجمع الذى يقتضيه صيغة فُعول فى جمع فَعَلَ . ومعنى **﴿ عِنْدَ اللَّهِ ﴾** أى فى حكم الله وفيما كتب فى اللوح المحفوظ . **﴿ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا ﴾** أعربت « اثنا عشر شهرا » دون نظائرها ؛ لأن فيها حرف الإعراب ودليله . وقرأ العامة « عشر » بفتح العين والشين . وقرأ أبو جعفر « عشر » بحزم الشين . **﴿ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴾** يريد اللوح المحفوظ . وأعاده بعد أن قال « عند الله » لأن كثيرا من الأشياء يوصف بأنه عند الله ، ولا يقال إنه مكتوب فى كتاب الله ؛ كقوله : **﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾** .

الثانية — قوله تعالى : **﴿ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾** إنما قال « يوم خلق السموات والأرض » ليبين أن قضاءه وقدره كان قبل ذلك ، وأنه سبحانه وضع هذه الشهور وسماها بأسمائها على ما رتبها عليه يوم خلق السموات والأرض ، وأنزل ذلك على أنبيائه فى كتبه المنزلة . وهو معنى قوله تعالى : **﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا ﴾** . وحكمها باق

(١) يلاحظ أن المسائل مائة ، لا سبع . (٢) آخر سورة لقمان .

على ما كانت عليه لم يُزَلَّها عن ترتيبها تغييرُ المشركين لأسمائها، وتقديمُ المقدم في الاسم منها .
والمقصود من ذلك اتباعُ أمر الله فيها ورفضُ ما كان عليه أهل الجاهلية من تأخير أسماء
الشهور وتقديمها ، وتعلقُ الأحكام على الأسماء التي رتبوها عليه ؛ ولذلك قال عليه السلام
في خطبته في حجة الوداع : ” أيها الناس إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات
والأرض “ على ما يأتي بيانه . وأن الذي فعل أهل الجاهلية من جعل المحرم صفرًا وصفر محرمًا
ليس يتغير به ما وصفه الله تعالى . والعامل في « يوم » المصدر الذي هو « في كتاب الله » .
وليس يعني به واحد الكتب ؛ لأن الأعيان لا تعمل في الظروف . والتقدير : فيما كتب الله
يوم خلق السموات والأرض . و « عند » متعلق بالمصدر الذي هو العدة ، وهو العامل فيه .
و « في » من قوله : « في كتاب الله » متعلقة بمحذوف ، هو صفة لقوله : « اثنا عشر » .
والتقدير : اثنا عشر شهرًا معدودة أو مكتوبة في كتاب الله . ولا يجوز أن تتعلق بعدة لما
فيه من التفرقة بين الصلة والموصول بخبر إن .

الثالثة — هذه الآية تدلّ على أن الواجب تعليق الأحكام من العبادات وغيرها إنما
يكون بالشهور والستين التي تعرفها العرب ، دون الشهور التي تعتبرها العجم والروم والقيط
وإن لم ترد على اثني عشر شهرًا ؛ لأنها مختلفة الأعداد ، منها ما يزيد على ثلاثين ومنها ما ينقص ،
وشهور العرب لا تزيد على ثلاثين وإن كان منها ما ينقص ، والذي ينقص ليس يتعين له
شهر ، وإنما تفاوتها في النقصان والتمام على حسب اختلاف سير القمر في البروج .

الرابعة — قوله تعالى : « مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ » (١) الأشهر الحرم المذكورة في هذه الآية
ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب الذي بين جمادى الآخرة وشعبان ، وهو رجب مضر ، وقيل
له رجب مضر لأن ربيعة بن زار كانوا يحرمون شهر رمضان ويسمونه رجبًا . وكانت مضر
تحرم رجبًا نفسه ؛ فلذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم فيه : ” الذي بين جمادى وشعبان “
ورفع ما وقع في اسمه من الاختلال بالبيان . وكانت العرب أيضًا تسميه مُنْصِلَ الأَسْنة ^(١) ؛

(١) منصل الأَسْنة : مخرجها من أمانتها . كانوا إذا دخل رجب نزحوا أسنة الرماح ونصال السهام بإطلاق
القتال فيه . وقطعا لأسباب الفتن لحرمته .

روى البخاري عن أبي رَجَاء العطاردي - واسمه عمران بن ملحان وقيل عمران بن تيم - قال : كنا نعبد الحجر، فإذا وجدنا حجرا هو خير منه ألقيناه وأخذنا الآخر، فإذا لم نجد حجرا جمعنا حثوة من تراب ثم جئنا بالشاء فخلبنا عليه ثم طُفْنَا به ، فإذا دخل شهر رجب قلنا مُنْصِل الأسنة ؛ فلم نَدْع رُحْمًا فيه حديد ولا سهما فيه حديد إلا نزعناها فألقيناه .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيَمُ ﴾ أى الحساب الصحيح والعدد المستوفى . وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : « ذلك الدين » أى ذلك القضاء . مقاتل : الحق . ابن عطية : والأصوب عندي أن يكون الدين هاهنا على أشهر وجوهه ؛ أى ذلك الشرع والطاعة . ﴿ الْقِيَمُ ﴾ أى القام المستقيم ؛ من قام يقوم . بمنزلة سيد ؛ من ساد يسود . أصله قيوم .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ ﴾ على قول ابن عباس راجع إلى جميع الشهور . وعلى قول بعضهم إلى الأشهر الحرم خاصة ؛ لأنه إليها أقرب ولها منزلة في تعظيم الظلم ؛ لقوله تعالى : « فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ » ^(١) لأن الظلم في غير هذه الأيام جائز على ما نبينه . ثم قيل : في الظلم قولان : أحدهما لا تظلموا فيهن أنفسكم بالقتال ، ثم نسخ بإباحة القتال في جميع الشهور ؛ قاله قتادة وعطاء الخراساني والزهرى وسفيان الثوري . وقال ابن جريج : حلف بالله عطاء بن أبي رباح أنه ما يحل للناس أن يغزوا في الحرم ولا في الأشهر الحرم إلا أن يقاتلوا فيها ، وما نُسِخت . والصحيح الأول ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم غزا هوازن بمُحَنٍّ وثَقِيفًا بالطائف ، وحاصرهم في شِوَال وبعض ذى القعدة . وقد تقدّم هذا المعنى في البقرة . ^(٢) الثاني - لا تظلموا فيهن أنفسكم بارتكاب الذنوب ؛ لأن الله سبحانه إذا عظم شيئا من جهة واحدة صارت له حرمة واحدة ، وإذا عظمه من جهتين أو جهات صارت حرمة متعدّدة ؛ فيضاعف فيه العقاب بالعمل السيئ كما يضاعف الثواب بالعمل الصالح . فاتّ من أطاع الله في الشهر الحرام في البلد الحرام ليس

(١) آية ١٩٧ سورة البقرة . (٢) راجع ج ٣ ص ٤٣ طبعة أولى أو ثانية .

ثوابه ثواب من أطاعه في الشهر الحلال في البلد الحرام . ومن أطاعه في الشهر الحلال في البلد الحرام ليس ثوابه ثواب من أطاعه في شهر حلال في بلد حلال . وقد أشار تعالى إلى هذا بقوله تعالى : « يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنِ يَاْتِ مِنْكُنْ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ » ^(١) .

السابعة - وقد اختلف العلماء من هذا المعنى فيمن قتل في الشهر الحرام خطأ، هل تغلظ عليه الدية أم لا ؟ فقال الأوزاعي : القتل في الشهر الحرام تغلظ فيه الدية فيما بلغنا وفي الحرم، فتجعل دية وثلاثا . ويزاد في شبه العمدة في أستان الإبل . قال الشافعي : تغلظ الدية في النفس وفي الجراح في الشهر الحرام وفي البلد الحرام وذوى الرحم . وروى عن القاسم بن محمد وسالم بن عبد الله وابن شهاب وأبان بن عثمان : من قتل في الشهر الحرام أو في الحرم زيد على دينه مثل ثلثها . وروى ذلك عن عثمان بن عفان أيضا . وقال مالك وأبو حنيفة وأصحابهما وابن أبي ليلى : القتل في الحل والحرم سواء، وفي الشهر الحرام وغيره سواء، وهو قول جماعة من التابعين . وهو الصحيح ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم سنّ الديات ولم يذكر فيها الحرم ولا الشهر الحرام . وأجمعوا أن الكفارة على من قتل خطأ في الشهر الحرام وغيره سواء . فالقياس أن تكون الدية كذلك . والله أعلم .

الثامنة - خصّ الله تعالى الأربعة الأشهر الحرم بالذكر، ونهى عن الظلم فيها تشريفا لها، وإن كان منها عنه في كل الزمان . كما قال : « فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ » على هذا أكثر أهل التأويل . أى لا تظلموا في الأربعة الأشهر أنفسكم . وروى حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس قال : « فلا تظلموا فيهن أنفسكم » في الاثني عشر . وروى قيس بن مسلم عن الحسن بن محمد بن الحنفية قال : فيهن كلهن . فإن قيل على القول الأول : لم قال فيهن ولم يقل فيها ؟ وذلك أن العرب يقولون لما بين الثلاثة إلى العشرة هُنَّ وهؤلاء، فإذا جاوزوا العشرة قالوا هى وهذه، إرادة أن تعرف تسمية القليل من الكثير . وروى عن الكسائي أنه قال : إني لأتعجب من فعل

العرب هذا . وكذلك يقولون فيما دون العشرة من الليالي : خَلَوْنَ . وفيما فوقها خَلَتْ . لا يقال : كيف جعل بعض الأزمنة أعظم حرمة من بعض ؛ إنا نقول : للبارئ تعالى أن يفعل ما يشاء ، ويخص بالفضيلة ما يشاء ، ليس لعمله علة ولا عليه حرج ، بل يفعل ما يريد بحكمته ، وقد تظهر فيه الحكمة وقد تخفى .

قوله تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً ﴾ فيه مسألة واحدة :

قوله تعالى : ﴿ قَاتِلُوا ﴾ أمر بالقتال . و ﴿ كَافَّةً ﴾ معناه جميعا ، وهو مصدر في موضع الحال . أى محيطين بهم ومجتمعين . قال الزجاج : مثل هذا من المصادر عافاه الله عافية وعاقبه عاقبة . ولا يثنى ولا يجمع ، وكذا عامة وخاصة . قال بعض العلماء : كان الغرض بهذه الآية قد توجه على الأعيان ثم نسخ ذلك وجعل فرض كفاية . قال ابن عطية : وهذا الذى قاله لم يعلم قط من شرع النبي صلى الله عليه وسلم أنه ألزم الأمة جميعا التفرغ ، وإنما معنى هذه الآية الحض على قتالهم والتعزب عليهم وجمع الكلمة . ثم قيدها بقوله : « كما يقاتلونكم كَافَّةً » فبحسب قتالهم واجتماعهم لنا يكون فرض اجتماعنا لهم . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُخَلِّفُونَ عَمَّا وَبَعَثُوا مِنْهُ عَمَّا لِيُؤْاطِعُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَلِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ (٢٧)

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ ﴾ هكذا يقرأ أكثر الأئمة . قال النحاس : ولم يرو أحد عن نافع فيما علمناه « إِنَّمَا النَّسِيءُ » بلا همز إلا ورش وحده . وهو مشتق من نساء وأنساء إذا أخره ؛ حكى اللغتين الكسائى . الجوهرى : النسىء فيعمل بمعنى مفعول ؛ من قولك : نسأت الشيء فهو منسوء إذا أخرته . ثم يحول منسوء إلى نسيء كما يحول مقتول إلى قتيل . ورجل ناسئ وقوم نساء ، مثل فاسق وفسقة . قال الطبرى : النسىء بالهمزة معناه الزيادة ؛ يقال : نسا ينسا إذا زاد . قال : ولا يكون بترك الهمز إلا من النسيان ؛ كما قال تعالى :

«نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ»^(١) ورد على نافع قراءته ، واحتج بأن قال : إنه يتعدى بحرف الجر ؛ يقال : نسأ الله في أجلك كما تقول زاد الله في أجلك ؛ ومنه قوله عليه الصلاة والسلام : «من سره أن يسط له في رزقه ويُنْسأ له في أثره فليصل رحمه»^(٢) . قال الأزهري : أنسأت الشيء أنسأه ونسيثا ؛ اسم وضع موضع المصدر الحقيقي . وكانوا يحترمون القتال في المحترم ، فإذا احتاجوا إلى ذلك حرموا صَفَرًا بدله وقاتلوا في المحترم . وسبب ذلك أن العرب كانت أصحاب حروب وغارات ، فكان يشق عليهم أن يمشوا ثلاثة أشهر متوالية لا يغيرون فيها ؛ وقالوا : لئن توالث علينا ثلاثة أشهر لا نصيب فيها شيئا لنهلكن . فكانوا إذا صدروا عن ميّ يقوم من بني كنانة ، ثم من بني فقيم منهم رجل يقال له القامس ؛ فيقول أنا الذي لا يُرد لي قضاء . فيقولون : أنسننا شهرا ، أى أئخرنا حرمة المحترم واجعلها في صفر ؛ فيحل لهم المحترم . فكانوا كذلك شهرا فشهرًا حتى استدار التحريم على السنة كلها . فقام الإسلام وقد رجع المحترم إلى موضعه الذي وضعه الله فيه . وهذا معنى قوله عليه السلام : «إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض» . وقال مجاهد : كان المشركون يحجّون في كل شهر عامين ؛ فحجّوا في ذى الحجة عامين ، ثم حجّوا في المحرم عامين ، ثم حجّوا في صفر عامين ، وكذلك في الشهور كلها حتى وافقت حجة أبي بكر التي حجّها قبل حجة الوداع ذا القعدة من السنة التاسعة . ثم حج النبي صلى الله عليه وسلم في العام المقبل حجة الوداع فوافقت ذا الحجة ؛ فذلك قوله في خطبته : «إن الزمان قد استدار» الحديث . أراد بذلك أن أشهر الحج رجعت إلى مواضعها ، وعاد الحج إلى ذى الحجة وبطل النسيء . وقول ثالث — قال إياس بن معاوية : كان المشركون يحسبون السنة اثني عشر شهرا وخمسة عشر يوما ؛ فكان الحج يكون في رمضان وفي ذى القعدة ، وفي كل شهر من السنة بحكم استدارة الشهر بزيادة الخمسة عشر يوما ، فحج أبو بكر سنة تسع في ذى القعدة بحكم الاستدارة ، ولم يحج النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فلما كان في العام المقبل وافق الحج ذا الحجة

(١) آية ٦٧ من هذه السورة . (٢) الأثر : الأجل ؛ وسمى به لأنه يتبع العمر ، وأصله من أثر مشيه

في الأرض ، فان من مات لا تبقى له حركة فلا يبقى لأقدامه في الأرض أثر . (عن شرح القسطلاني) .

في العشر ، ووافق ذلك الأهلية . وهذا القول أشبه بقول النبي صلى الله عليه وسلم :
 « إن الزمان قد استدار » . أى زمان الحج عاد إلى وقته الأصلي الذى عينه الله يوم خلق
 السموات والأرض بأصل المشروعية التى سبق بها علمه ، ونفذ بها حكمه . ثم قال : السنة
 اثنا عشر شهرا . يتنfy بذلك الزيادة التى زادوها فى السنة — وهى الخمسة عشر يوما —
 بتحكهم ؛ فتعين الوقت الأصلى وبطل التحكم الجهلى . وحكى الإمام المازرى عن الخوارزمى
 أنه قال : أول ما خلق الله الشمس أجراها فى بُرج الحمل ، وكان الزمان الذى أشار به النبي
 صلى الله عليه وسلم صادف حلول الشمس برج الحمل . وهذا يحتاج إلى توقيف ؛ فإنه لا يتوصل
 إليه إلا بالنقل عن الأنبياء ، ولا نقل صحيحا عنهم بذلك ، ومن ادّعاه فليُسندَه . ثم إن العقل
 يجوز خلاف ما قال ، وهو أن يخلق الله الشمس قبل البروج ، ويجوز أن يخلق ذلك كله دفعة
 واحدة . ثم إن علماء التعديل قد اختبروا ذلك فوجدوا الشمس فى برج الحوت وقت قوله
 عليه السلام : « إن الزمان قد استدار » بينها وبين الحمل عشرون درجة . ومنهم من قال
 عشر درجات . والله أعلم . واختلف أهل التأويل فى أول من نسا ؛ فقال ابن عباس وقتادة
 والضحاك : بنو مالك بن كنانة ، وكانوا ثلاثة . وروى جوير ^(١) عن الضحاك عن ابن عباس
 أن أول من فعل ذلك عمرو بن لُحى بن قعدة بن خندف . وقال الكلبي : أول من فعل ذلك
 رجل من بنى كنانة يقال له نعيم بن ثعلبة ، ثم كان بعده رجل يقال له : جنادة بن عوف ، وهو
 الذى أدركه رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال الزهري : حى من بنى كنانة ثم من بنى فقيم
 منهم رجل يقال له القامس ، واسمه حذيفة بن عبيد . وفى رواية : مالك بن كنانة . وكان
 الذى يل النسب يظفر بالرياسة لترئيس العرب إياه . وفى ذلك يقول شاعرهم :

* ومنا ناسى الشهر القامس *

وقال الكميث :

ألسنا الناسئين على معدّ * شهور الحِلّ نجعلها حراما

(١) فى نسخ الأصل « جرير » وهو تحريف .

قوله تعالى : ﴿ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ ﴾ بيان لما فعلته العرب من جمعها من أنواع الكفر؛ فإنها أنكرت وجود الباري تعالى فقالت : « وما الرَّحْمَنُ ^(١) » في أصح الوجوه . وأنكرت البعث فقالت : « مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ^(٢) » . وأنكرت بعثة الرسل فقالوا : « أَبَشَرًا مِنَّا وَاحِدًا ^(٣) نَتَّبِعُهُ » . وزعمت أن التحليل والتحریم إليها ، فابتدعته من ذاتها مقتفية لشهواتها ؛ فأحلت ما حرم الله . ولا مبدل لكلماته ولو كره المشركون .

قوله تعالى : ﴿ يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُوَاطِّئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ فيه ثلاث قراءات . قرأ أهل الحرمين وأبو عمرو « يَضِلُّ » وقرأ الكوفيون « يُضِلُّ » على الفعل المجهول . وقرأ الحسن وأبو رجاء « يُضِلُّ » . والقراءات الثلاث كل واحدة منها تؤدى عن معنى ؛ إلا أن القراءة الثالثة حذف منها المفعول . والتقدير : ويضِلُّ به الذين كفروا من يقبل منهم . و﴿ الَّذِينَ ﴾ في محل رفع . ويجوز أن يكون الضمير راجعا إلى الله عز وجل . التقدير : يضل الله به الذين كفروا ؛ كقوله تعالى : « يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ » ، وكقوله في آخر الآية : « وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ » . والقراءة الثانية « يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا » يعنى المحسوب لهم ؛ واختار هذه القراءة أبو عبيد ؛ لقوله تعالى : « زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ » . والقراءة الأولى اختارها أبو حاتم ؛ لأنهم كانوا ضالين به ، أى بالنسيء ؛ لأنهم كانوا يحسبونهم فيضلون به . والهاء في « يُحِلُّونَهُ » ترجع إلى النسيء . وروى عن أبي رجاء « يَضِلُّ » بفتح الياء والضاد . وهى لغة ؛ يقال : ضَلَلْتُ أَضِلُّ ، وَضَلَلْتُ أَضِلُّ . ﴿ لِيُوَاطِّئُوا ﴾ نصب بلام كي ؛ أى ليوافقوا . تواطأ القوم على كذا أى اجتمعوا عليه ؛ أى لم يحلوا شهرا إلا حرموا شهرا لتبقى الأشهر الحرم أربعة . وهذا هو الصحيح ، لا ما يذكر أنهم جعلوا الأشهر خمسة . قال قتادة : إنهم عمدوا إلى صفر فزادوه في الأشهر الحرم ، وقرنوه بالحرم في التحريم ؛ وقاله عنه قطرب والطبرى . وعليه يكون النسيء بمعنى الزيادة . والله أعلم .

قوله تعالى : يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْتَلُمُ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ^ط
فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٢٨﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ مَا لَكُمْ ﴾ « ما » حرف استفهام معناه التقرير والتوبيخ ؛
التقدير : أى شئ يمنعكم عن كذا ؛ كما تقول : مالك عن فلان مِعْرَضًا . ولا خلاف أن هذه
الآية نزلت عتابا على تخلف من تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ،
وكانت سنة تسع من الهجرة بعد الفتح بعام ، وسيأتى ذكرها في آخر السورة إن شاء الله .
والنَّفَرُ : هو التنقل بسرعة من مكان إلى مكان لأمر يحدث ؛ يقال في ابن آدم : نَفَرَ إلى
الامر يتَنَفَّرُ نفورا . وقوم نفور ؛ ومنه قوله تعالى : « وَلَوْ عَلَىٰ أَذْبَارِهِمْ نُفُورًا^(١) » . ويقال
في الدابة : نَفَرَتْ تَنَفَّرُ (بضم الفاء وكسرهما) نفارا ونفورا . يقال : في الدابة نِفَارٌ ، وهو اسم
مثل الحِرَان . ونفر الحاج من مَنَى نَفَرًا .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أَتَأْتَلُمُ إِلَى الْأَرْضِ ﴾ قال المفسرون : معناه أتأقلمتم إلى
نعيم الأرض ، أو إلى الإقامة بالأرض . وهو توبيخ على ترك الجهاد وعتاب على التقاعد عن
المبادرة إلى الخروج . وهو نحو من أخلد إلى الأرض . وأصله تَأْتَلُمُ « أدغمت التاء في التاء
لقربها منها ، واحتاجت إلى ألف الوصل لتصل إلى النطق بالساكن ؛ ومثله « آذاركوا »
و « آذارتهم » و « أطيرنا » و « أزيّنت » . وأنشد الكسائي :

تَوَلَّى الصَّجِيعَ إِذَا مَا أَسْتَأْفَهَا خَصْرًا ۖ عَذَبَ الْمَذَاقَ إِذَا مَا أَتَابَعَ الْقُبْلَ^(٢)

(١) آية ٤٦ سورة الإسراء .

(٢) ساف الشيء يسوفه ويسافه سوفًا وسافه واستافه ۖ كله شبه . والخصر : البارد من كل شئ .

وقرأ الأعمش « ثناقتهم » على الأصل . حكاة المهدوي . وكانت تبوك — ودعا الناس إليها —
 في حرارة القيظ وطيب الثمار وبرد الظلال — كما جاء في الحديث الصحيح على ما يأتي —
 فاستولى على الناس الكسل ، فتقاعدوا وثاقلوا ، فوبخهم الله بقوله هذا ، وعاب عليهم الإيثار
 للدنيا على الآخرة . ومعنى « أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ » أى بدلا ، التقدير : أرضيتم
 بنعيم الدنيا بدلا من نعيم الآخرة . فـ « حِينَ » تتضمن معنى البدل ، كقوله تعالى : « وَلَوْ نَشَاءُ
 لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ » (٢) أى بدلا منكم .
 وقال الشاعر (٣) :

فليت لنا من ماء زمزم شربة * مبردة باتت على طهيان

ويروى : من ماء حنّان (٤) . أراد : ليت لنا بدلا من ماء زمزم شربة مبردة . والطهيان ، عود
 ينصب في ناحية الدار للهواء ، يعلق عليه المساء حتى يبرد . عاتبهم الله على إيثار الراحة في الدنيا
 على الراحة في الآخرة ، إذ لا تنال راحة الآخرة إلا بنصب الدنيا . قال صلى الله عليه وسلم
 لعائشة وقد طافت راكبة : « أجرك على قدر نصيبك » . أخرجه البخاري .

قوله تعالى : « إِلَّا تَنْفَرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا
 غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » (٣٩)

فيه مسألة واحدة — وهو أن قوله تعالى : « إِلَّا تَنْفَرُوا » شرط ، فلذلك حذف منه
 النون . والجواب « يُعَذِّبُكُمْ » ، « وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ » وهذا تهديد شديد ووعيد مؤكّد
 في ترك النفر . قال ابن العربي : ومن محققات الأصول أن الأمر إذا ورد فليس في وروده
 أكثر من اقتضاء الفعل . فأما العقاب عند الترك فلا يؤخذ من نفس الأمر ولا يقتضيه

(١) قوله : « ودعا الناس إليها » قال ابن إسحاق : ... وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قلما يخرج
 في غزوة الاكثى عنها وأخبر أنه يريد غير الوجه الذي يصمد له ، الا ما كان من غزوة تبوك فانها بيننا للناس لبعد الشقة
 وشدة الزمان ... الخ . (٢) آية ٦٠ سورة الزنurf . (٣) هو يعلى بن مسلم بن قيس الشكري ؛
 كافي اللسان . وقيل أنه الأحول الكندي . (٤) حنّان : مكة .

الآقتضاء، وإنما يكون العقاب بالخبر عنه ؛ كقوله : إن لم تفعل كذا عذبتك بكذا ؛ كما ورد في هذه الآية . فوجب بمقتضاها النفي للجهاد والخروج إلى الكفار لمقاتلتهم على أن تكون كلمة الله هي العليا . روى أبو داود عن ابن عباس قال : « **إِلَّا تَنْفِرُوا يَعْذِبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا** » و « **مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ** — إلى قوله — **يَعْمَلُونَ** » نسختها الآية التي تليها : « **وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً** » . وهو قول الضحاك والحسن وعكرمة . ^(١) **(يُعَذِّبُكُمْ)** قال ابن عباس : هو حبس المطر عنهم . قال ابن العربي : فإن صح ذلك عنه فهو أعلم من أين قاله . وإلا فالعذاب الأليم هو في الدنيا باستيلاء العدو والنار في الآخرة .

قلت : قول ابن عباس أخرجه الإمام أبو داود في سننه عن ابن تقيع قال : سألت ابن عباس عن هذه الآية : **إِلَّا تَنْفِرُوا يَعْذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا** » قال : فأمسك عنهم المطر فكان عذابهم . وذكره الإمام أبو محمد بن عطية مرفوعا عن ابن عباس قال : استنفر رسول الله صلى الله عليه وسلم قبيلة من القبائل فقعدت ، فأمسك الله عنهم المطر وعذبها به . و « **أَلِيمٌ** » بمعنى مؤلم ؛ أى موجه . وقد تقدم . ^(٢) **(وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ)** تَوَعَّدُ أَنْ يَبْدُلَ لِرَسُولِهِ قَوْمًا لَا يَقْعُدُونَ عِنْدَ اسْتِنْفَارِهِ إِيَّاهُمْ . قيل : أبناء فارس . وقيل : أهل اليمن . **(وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا)** عطف . والهاء قيل لله تعالى ، وقيل للنبي صلى الله عليه وسلم . والتثاقل عن الجهاد مع إظهار الكراهة حرام على كل أحد . فأما من غير كراهة فمن عينه النبي صلى الله عليه وسلم حُرْمَ عَلَيْهِ التثاقل وإن أمن منهما فالفرض فرض كفاية ؛ ذكره القشيري . وقد قيل : إن المراد بهذه الآية وجوب النفي عند الحاجة وظهور الكفرة واشتداد شوكتهم . وظاهر الآية يدل على أن ذلك على وجه الاستدعاء فعلى هذا لا يتجه الحمل على وقت ظهور المشركين ؛ فإن وجوب ذلك لا يختص بالاستدعاء ، لأنه متعين . وإذا ثبت ذلك فالاستدعاء والاستنفار يبعد أن يكون موجبا شيئا لم يجب من قبل ؛ إلا أن الإمام إذا عين قوما وندبهم إلى الجهاد لم يكن لهم أن يتثاقلوا عند التعيين ، ويصير بتعيينه فرضا على من عينه لا لمكان الجهاد ولكن لطاعة الإمام . والله أعلم .

(١) آية ١٢٠ و ١٢١ من هذه السورة . (٢) راجع ج ١ ص ١٩٨ طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : **إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا** فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٤٠﴾

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى قوله تعالى : **(إِلَّا تَنْصُرُوهُ)** يقول : يُعِينُوهُ بالتفرُّم معه في غزوة تبوك . عاتبهم الله بعد انصراف نبيه عليه السلام من تبوك . قال النقاش : هذه أول آية نزلت من سورة براءة . والمعنى : إن تركتم نصره فالله يتكفل به ؛ إذ قد نصره الله في مواطن القلّة وأظهره على عدوّه بالغلبة والعزة . وقيل : فقد نصره الله بصاحبه في الغار بتأييده له وحمله على عتقه ، وبوفائه ووقيته له بنفسه ومواساته له بماله . قال الليث بن سعد : ما صحب الأنبياء عليهم السلام مثل أبي بكر الصديق . وقال سفيان بن عيينة : خرج أبو بكر بهذه الآية من المعاتبّة التي في قوله : **إِلَّا تَنْصُرُوهُ** .

الثانية — قوله تعالى : **(إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا)** وهو خرج بنفسه فأراً ، لكن بالجنّاهم إلى ذلك حتى فعله ، فنسب الفعل إليهم ورتب الحكم فيه عليهم ؛ فلهذا يقتل المكره على القتل ويضمن المال المتلف بالإكراه ؛ لإلجائه القاتل والمتلف إلى القتل والإتلاف .

الثالثة — قوله تعالى : **(ثَانِيَ اثْنَيْنِ)** أي أحد اثنين . وهذا كثنالث ثلاثة ورابع أربعة . فإذا اختلف اللفظ فقلت : رابع ثلاثة وخامس أربعة ؛ فالمعنى صير الثلاثة أربعة بنفسه والأربعة خمسة . وهو منصوب على الحال ؛ أي أخرجوه منفرداً من جميع الناس إلا من أبي بكر . والعامل فيها **نصره الله** أي نصره منفرداً ونصره أحد اثنين . وقال علي بن سليمان : التقدير نخرج ثاني اثنين ؛ مثل **«وَاللَّهُ أُنَبِّئُكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَأًا»** . وقرأ جمهور الناس

«ثَانِي» بنصب الياء . قال أبو حاتم : لا يعرف غير هذا . وقرأت فرقة «ثَانِي» بسكون الياء . قال ابن جني : حكاهما أبو عمرو بن العلاء ، ووجهه أنه سكن الياء تشبيها لها بالألف . قال ابن عطية : فهي كقراءة الحسن «مَا بَقِيَ مِنَ الرَّبَّاءِ» وكقول جرير :
هو الخليفة فَأَرْضَوْا مَا رَضِيَ لَكُمْ * ماضى العزيمة ما في حُكْمِهِ جَنْفٌ^(١)

الرابعة — قوله تعالى : ﴿إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾ الغار : ثقب في الجبل ، يعني غار ثور . ولما رأت قريش أن المسلمين قد صاروا إلى المدينة قالوا : هذا شر شاغل لا يطاق ؛ فاجمعوا أمرهم على قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبيتوه ورصدوه على باب منزله طول ليلتهم ليقتلوه إذا خرج ؛ فأمر النبي صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب أن ينام على فراشه ، ودعا الله أن يعمي عليهم أثره ، فطمس الله على أبصارهم نخرج وقد غشيهم النوم ، فوضع على رؤوسهم ترابا ونهض ، فلما أصبحوا خرج عليهم على رضى الله عنه وأخبرهم أن ليس في الدار أحد ، فعلموا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد فات ونجا . وتواعد رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أبي بكر الصديق للهجرة ، فدفعا راحلتهما إلى عبد الله بن أرقط . ويقال ابن أريقط ، وكان كافرا لكنهما وثقا به ، وكان دليلا بالطرق فاستأجراه ليدل بهما إلى المدينة . وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من خَوْخَة في ظهر دار أبي بكر التي في بني جُمَح ونهضا نحو الغار في جبل ثور ، وأمر أبو بكر ابنه عبد الله أن يستمع ما يقول الناس ، وأمر مولاه عامر بن فهيرة أن يرعى غنمه ويريحهما عليهما ليلا فيأخذ منهما حاجتهما . ثم نهضا فدخلوا الغار . وكانت أسماء بنت أبي بكر الصديق تأتيهما بالطعام ويأتيهما عبد الله بن أبي بكر بالأخبار ، ثم يتلوها عامر بن فهيرة بالغنم فيُعْفِي آثارهما . فلما فقدته قريش جعلت تطلبه بقائف معروف بقفاء الأثر ، حتى وقف على الغار فقال : هنا انقطع الأثر . فنظروا فإذا بالعنكبوت قد نسج على فم الغار من ساعته ؛ ولهذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتله . فلما رأوا نسج العنكبوت أيقنوا أن لا أحد فيه ، فرجعوا وجعلوا في النبي صلى الله عليه وسلم مائة ناقة لمن رده عليهم .

(١) راجع ج ٣ ص ٣٦٩ طبعه أولى أو ثانية .

(٢) يريحها : يردها .

الخبر مشهور، وقصة سراقه بن مالك بن جُعشم في ذلك مذكورة . وقد روى من حديث أبي الدرداء وثوبان : أن الله عز وجل أمر حمامة فباضت على نسيج العنكبوت ، وجعلت ترقد على بيضها ، فلما نظر الكفار إليها رذم ذلك عن الغار .

الخامسة — روى البخاري عن عائشة قالت : استأجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رجلا من بني الدليل هاديا نحر^(١)يتا ، وهو على دين كفار قريش ، فدفعا إليه راحلتهما وواعدها غار ثور بعد ثلاث ليل ، فاتاهما براحلتيهما صبيحة ثلاث ، فارتحلا وارتحل معهما عامر بن فهيرة والدليل^(٢) الدبلي ، فأخذهم طريق الساحل .

قال المهلب : فيه من الفقه اثمان أهل الشرك على السر والمال إذا علم منهم وفاء ومروءة كما ائتمن النبي صلى الله عليه وسلم هذا المشرك على سره في الخروج من مكة وعلى الناقتين . وقال ابن المنذر : فيه استئجار المسلمين الكفار على هداية الطريق . وقال البخاري في ترجمته : (باب استئجار المشركين عند الضرورة أو إذا لم يوجد أهل الإسلام) . قال ابن بطال : إنما قال البخاري في ترجمته (أو إذا لم يوجد أهل الإسلام) من أجل أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما عامل أهل خير على العمل في أرضها إذ لم يوجد من المسلمين من ينوب مناهم في عمل الأرض ، حتى قوى الإسلام وأستغنى عنهم أجلاهم عمر . وعامة الفقهاء يحيزون استئجارهم عند الضرورة وغيرها . وفيه : استئجار الرجل الواحد على عمل واحد لهما . وفيه : دليل على جواز الفرار بالدين خوفا من العدو ، والاستخفاء في الغيران وغيرها ، وألا يلقي الإنسان بيده إلى العدو توكلًا على الله واستسلاما له . ولو شاء ربكم لعصمه مع كونه معهم ، ولكنها سنة الله في الأنبياء وغيرهم . ولن تجد لسنة الله تبديلا . وهذا أدل دليل على فساد من منع ذلك وقال : من خاف مع الله سواه كان ذلك نقصا في توكله ، ولم يؤمن بالقدر . وهذا كله في معنى الآية ، والله الحمد والهداية .

(١) الخريت : الدليل الخاذق . (٢) الساحل : موضع بعينه ، ولم يرد به ساحل البحر .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾ هذه الآية تضمنت فضائل الصديق رضى الله عنه . روى أصيبغ وآبن زيد عن ابن القاسم عن مالك « ناني آئين إذ هُما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا » هو الصديق . فحقق تعالى قوله له بكلامه ووصف الصحبة في كتابه . قال بعض العلماء : من أنكر أن يكون عمر وعثمان أو أحد من الصحابة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كذاب مبتدع . ومن أنكر أن يكون أبو بكر رضى الله عنه صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كافر؛ لأنه أنكر نص القرآن . ومعنى ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾ أى بالنصر والرعاية والحفظ والكلاءة . روى الترميذى والحارث بن أبى أسامة قالا : حدثنا عفان قال حدثنا همام قال أخبرنا ثابت عن أنس أن أبا بكر حدثه قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم ونحن في الغار : لو أن أحدهم نظر إلى قدميه لأبصرنا تحت قدميه ؟ فقال : « يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما » . قال المحاسبى : يعنى معهما بالنصر والدفاع ؛ لا على معنى ما عم به الخلائق . فقال : « ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم^(١) » . فمعناه العموم أنه يسمع ويرى من الكفار والمؤمنين .

السابعة - قال ابن العربى : قالت الإمامية قبّحها الله : حزن أبى بكر فى الغار دليل على جهله ونقصه ، وضعف قلبه وخرقه^(٢) . وأجاب علماءنا عن ذلك بأن إضافة الحزن إليه ليس بنقص ؛ كما لم ينقص إبراهيم حين قال عنه : « نَكِرْهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَحْزَنْ^(٣) » . ولم ينقص موسى قوله : « فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى » قُلْنَا لَا تَحْزَنْ^(٤) . وفى لوط « وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُوكَ وَأَهْلَكَ^(٥) » . فهؤلاء العظماء صلوات الله عليهم قد وجدت عندهم التّقيّة نصّاً ، ولم يكن ذلك طعنا عليهم ووصفا لهم بالنقص ؛ وكذلك فى أبى بكر . ثم هى عند الصديق احتمال ؛ فإنه قال : لو أن أحدهم نظر تحت قدميه لأبصرنا . جواب ثان - إن حزن الصديق إنما كان خوفا على النبي صلى الله عليه وسلم أن يصل إليه ضرر ،

(١) آية ٧ سورة المجادلة . (٢) الخرق (بالضم) : الحق وضعف الرأى .

(٣) آية ٧٠ سورة هود . (٤) آية ٦٧ سورة طه . (٥) آية ٣٣ سورة التكبوت .

ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت معصوماً، وإنما نزل عليه «وَاللَّهُ يَعِصُكَ مِنْ النَّاسِ»^(١).

الثامنة - قال ابن العربي: قال لنا أبو الفضائل المعدل^(٢) قال لنا جمال الإسلام أبو القاسم قال موسى صلى الله عليه وسلم: «كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ»^(٣) وقال في محمد صلى الله عليه وسلم: «لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا» لا جرم لما كان الله مع موسى وحده ارتد أصحابه بعده، فرجع من عند ربه ووجدهم يعبدون العجل. ولما قال في محمد صلى الله عليه وسلم «إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا» بقي أبو بكر مهتدياً موثقاً عالمياً جازماً قائماً بالأمر ولم يتطرق إليه اختلال.

التاسعة - خرج الترمذي من حديث ثبیط بن شريط عن سالم بن عبيد - له صحبة - قال: أغمى على رسول الله صلى الله عليه وسلم ... الحديث. وفيه: واجتمع المهاجرون يتشاورون فقالوا: انطلقوا بنا إلى إخواننا من الأنصار ندخلهم معنا في هذا الأمر. فقالت الأنصار: منا أمير ومنكم أمير. فقال عمر رضي الله عنه: من له مثل هذه الثلاث «ثَانِي آتَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا» من «هما»؟ قال: ثم بسط يده فبايعه وبايعه الناس بيعة حسنة جميلة.

قلت: ولهذا قال بعض العلماء: في قوله تعالى «ثَانِي آتَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ» ما يدل على أن الخليفة بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق؛ لأن الخليفة لا يكون أبداً إلا ثانياً. وسمعت شيخنا الإمام أبا العباس أحمد بن عمر يقول: إنما استحق الصديق أن يقال له ثاني اثنين لقيامه بعد النبي صلى الله عليه وسلم بالأمر؛ كقيام النبي صلى الله عليه وسلم به أولاً. وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما مات ارتدت العرب كلها، ولم يبق الإسلام إلا بالمدينة ومكة وجؤانا^(٤)؛ فقام أبو بكر يدعو الناس إلى الإسلام ويقاثلهم على

(١) آية ٦٧ سورة المائدة.

(٢) اضطربت نسخ الأصل في هذا الاسم. والذي في كتاب

أحكام القرآن لابن العربي المطبوع: «أبو القضاة بن المعدل» وفي النسخة المخطوطة منه «أبو الفضائل المعدل».

(٣) آية ٦٢ سورة الشعراء.

(٤) موضع بالبحرين.

الدخول في الدين كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فاستحق من هذه الجهة أن يقال في حقه ثاني اثنين .

قلت — وقد جاء في السنة أحاديث صحيحة ، يدل ظاهرها على أنه الخليفة بعده . وقد انعقد الإجماع على ذلك ولم يبق منهم مخالف . والقادح في خلافته مقطوع بخطئه وتفسيقه . وهل يكفر أم لا ؛ يختلف فيه ، والأظهر تكفيره . وسيأتي لهذا المعنى مزيد بيان في سورة « الفتح » ^(١) إن شاء الله . والذي يقطع به من الكتاب والسنة وأقوال علماء الأمة ويجب أن تؤمن به القلوب والأفئدة فضل الصديق على جميع الصحابة . ولا مبالاة بأقوال أهل الشيع ولا أهل البدع ؛ فإنهم بين مكفر تضرب رقبته ، وبين مبتدع مفسق لا تقبل كلمته . ثم بعد الصديق عمر الفاروق ، ثم بعده عثمان . روى البخاري عن ابن عمر قال : كنا نخير بين الناس في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم فنخير أبا بكر ثم عمر ثم عثمان . واختلف أئمة أهل السلف في عثمان وعلى ؛ فالجمهور منهم على تقديم عثمان . ورؤى عن مالك أنه توقف في ذلك . ورؤى عنه أنه رجع إلى ما عليه الجمهور . وهو الأصح إن شاء الله .

العاشرة — قوله تعالى : « فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ » فيه قولان : أحدهما — على النبي صلى الله عليه وسلم . والثاني — على أبي بكر . ابن العربي : قال علماؤنا وهو الأقوى ؛ لأنه خاف على النبي صلى الله عليه وسلم من القوم ؛ فأنزل الله سكينته عليه بتأمين النبي صلى الله عليه وسلم ، فسكن جأشه وذهب روعه وحصل الأمن ، وأثبت الله سبحانه ثمته ^(٢) وألهم الوكر هناك حمامة ؛ وأرسل العنكبوت فنسجت بيتا عليه . فما أضعف هذه الجنود في ظاهر الحس وما أقواها في باطن المعنى ! ولهذا المعنى قال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر حين تغامر مع الصديق : « هل أتم تاركوك لي صاحبي إن الناس كلهم قالوا كذبت وقال أبو بكر صدقت » رواه أبو الدرداء .

(١) في المسألة الخامسة من قوله تعالى : « محمد رسول الله والذين معه ... » آخر السورة .

(٢) الثمام : نبت معروف في البادية .

(٣) المغامرة المخاصمة . راجع الحديث بطوله في صحيح البخاري في باب مناقب أبي بكر رضي الله عنه .

الحادية عشرة - قوله تعالى : (وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا) أى من الملائكة . والكناية فى قوله « وأيده » ترجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم . والضميران يختلفان ، وهذا كثير فى القرآن وفى كلام العرب . (وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى) أى كلمة الشرك . (وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا) قيل : لا إله إلا الله . وقيل : وعد النصر . وقرأ الأعمش ويعقوب « وكلمة الله » بالنصب حملا على « جعل » . والباقون بالرفع على الاستئناف . وزعم الفراء أن قراءة النصب بعيدة ، قال : لأنك تقول أعتق فلان غلام أبيه ، ولا تقول غلام أبى فلان . وقال أبو حاتم : نحواً من هذا . قال : كان يجب أن يقال وكلمته هى العليا . قال النحاس : الذى ذكره الفراء لا يشبه الآية ، ولكن يشبهها ما أنشد سيبويه :

لا أرى الموت يسبق الموت شيئاً * نغص الموت ذا الغنى والفقر

فهذا حسن جيد لا إشكال فيه ، بل يقول النحويون الخذاق : فى إعادة الذكر فى مثل هذا فائدة ، وهى أن فيه معنى التعظيم ، قال الله تعالى : « إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا . وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا » فهذا لا إشكال فيه . وجمع الكلمة كليم . وتميم تقول : هى كلمة بكسر الكاف . وحكى الفراء فيها ثلاث لغات : كلمة وكلمة وكلمة مثل كبد وكبد وكبد ، وورق وورق وورق . والكلمة أيضا القصيدة بطولها ، قاله الجوهري .

قوله تعالى : أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى - روى سفيان عن حصين بن عبد الرحمن عن أبى مالك الغفارى قال : أول ما نزل من سورة براءة « أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا » . وقال أبو الضحا كذلك أيضا . قال : ثم نزل أولها وآخرها .

الثانية - قوله تعالى : (**انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا**) نصب على الحال ، وفيه عشرة أقوال : الأول - يذكر عن ابن عباس « **انْفِرُوا ثُبَاتٍ** » ^(١) : سَرَايَا متفرقين . الثاني - روى عن ابن عباس أيضا وقتادة : نشاطا وغير نشاط . الثالث - الخفيف : الغنى ، والثقيل : الفقير ؛ قاله مجاهد . الرابع - الخفيف : الشاب ، والثقيل : الشيخ ؛ قاله الحسن . الخامس - مشاغل وغير مشاغل ؛ قاله زيد بن علي والحكم بن عيينة . السادس - الثقيل : الذي له عيال ، والخفيف : الذي لا عيال له ؛ قاله زيد بن أسلم . السابع - الثقيل : الذي له ضيعة يكره أن يدعها ، والخفيف : الذي لا ضيعة له ؛ قاله ابن زيد . الثامن - الخفاف : الرجال ، والثقال : الفرسان ؛ قاله الأوزاعي . التاسع - الخفاف : الذين يسبقون إلى الحرب كالطليلة وهو مقدم الجيش ، والثقال : الجيش بأسره . العاشر - الخفيف : الشجاع ، والثقيل : الجبان ؛ حكاه النقاش . والصحيح في معنى الآية أن الناس أمروا بجملة ؛ أي انفروا خفت عليكم الحركة أو ثقلت . وروى أن ابن أم مكتوم جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له : أعلّ أن أنفر؟ فقال : " نعم " حتى أنزل الله تعالى : ليس على الأعمى حرج . وهذه الأقوال إنما هي على معنى المثال في الثقل والخفة .

الثالثة - وأختلف في هذه الآية ؛ ف قيل إنها منسوخة بقوله تعالى : « **لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى** » ^(٢) . وقيل : الناسخ لها قوله « **فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ** » ^(٣) ، والصحيح أنها ليست بمنسوخة . روى ابن عباس عن أبي طلحة في قوله تعالى : « **انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا** » قال شيبان وكهولاً ، ماسمع الله عذر أحد . فخرج إلى الشام بفاهد حتى مات رضى الله عنه . وروى حماد عن ثابت وعلي بن زيد عن أنس أن أبا طلحة قرأ سورة « براءة » فاتى على هذه الآية « **انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا** » فقال : أى بنى ، جهزوني جهزوني . فقال بنوه : يرحمك الله ! قد غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم حتى مات ، ومع أبى بكر حتى

(١) كذا في جميع الأصول . ويلاحظ أن المؤلف رحمه الله عرض لآية النساء ، وهى قوله تعالى : « **انْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ تَنْفِرُوا** » الآية ٧١ . وثبات : جمع ثبة ، وهى الجماعة من الناس .

(٢) آية ٦١ سورة النور . (٣) آية ٩١ من هذه السورة . (٤) آية ١٢٢ من هذه السورة .

مات، ومع عمر حتى مات، فتحن نفرو عنك . قال : لا . جهّزوني . ففزا في البحر فمات في البحر، فلم يجدوا له جزيرة يدفنونه فيها إلا بعد سبعة أيام فدفنوه فيها، ولم يتغير رضى الله عنه . وأسند الطبري عن رأي المقداد بن الأسود يخص على تابوت صراف، وقد فضل على التابوت من سمته وهو يتجهز للغزو . فقليل له : لقد عذرك الله . فقال : آتت علينا سورة البعوث « انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا » . وقال الزهري : خرج سعيد بن المسيب إلى الغزو وقد ذهبت إحدى عينيه . فقليل له : إنك عليل . فقال : استنفر الله الخفيف والثقيل ، فإن لم يمكني الحرب كثرت السواد وحفظت المتاع . وروى أن بعض الناس رأى في غزوات الشام رجلا قد سقط حاجباه على عينيه من الكبر، فقال له : يا عم ، إن الله قد عذرك . فقال : يابن أنى ، قد أمرنا بالنفر خفافا وثقالا . ولقد قال ابن أم مكتوم رضى الله عنه - واسمه عمرو - يوم أُحُد : أنا رجل أعمى ، فساموا لي اللواء، فإنه إذا انهزم حامل اللواء انهزم الجيش، وأنا ما أدرى من يقصدني بسيفه فما أبرح . فأخذ اللواء يومئذ مصعب بن عمير على ما تقدم في « آل عمران » بيانه . فلهذا وما كان مثله مما روى عن الصحابة والتابعين . قلنا : إن النسخ لا يصح . وقد تكون حالة يجب فيها نفي الكل، وهى :

الرابعة - وذلك إذا تعين الجهاد بغلبة العدو على قطر من الأقطار، أو بحلوله بالعقر، فإذا كان ذلك وجب على جميع أهل تلك الدار أن ينفروا ويخرجوا إليه خفافا وثقالا، شبابا وشيوخا، كل على قدر طاقته ، من كان له أب يغير إذنه ومن لا أب له ، ولا يتخلف أحد يقدر على الخروج، من مقاتل أو مكثر . فإن عجز أهل تلك البلدة عن القيام بعدوهم كان على من قاربهم وجاورهم أن يخرجوا على حسب ما لزم أهل تلك البلدة، حتى يعلموا أن فيهم طاقة على القيام بهم ومدافعهم . وكذلك كل من علم بضعفهم عن عدوهم وعلم أنه يدركهم ويمكنه غيائهم لزمه أيضا الخروج إليهم، فالمسلمون كلهم يدُّ على من سواهم، حتى إذا قام بدفع العدو أهل الناحية التي نزل العدو عليها واحتل بها سقط الفرض عن الآخرين . ولو قارب العدو

دار الإسلام ولم يدخلوها لزمهم أيضا الخروج إليه ؛ حتى يظهر دين الله ويُحْمَى الْبَيْضَةُ وتُحْفَظ الْحَوْزَةُ ويُحْزَى الْعَدُو . ولا خلاف في هذا .

وقسم ثان من واجب الجهاد — فرض أيضا على الإمام إغناء طائفة إلى العدو كل سنة مرة ، يخرج معهم بنفسه « أو يُخْرِج مَنْ يَثِقُ بِهِ لِيَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَام وَيَرْغِبَهُمْ ، وَيَكْفِ أَدَاهُمْ وَيُظْهِرَ دِينَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ ، حَتَّى يَدْخُلُوا فِي الْإِسْلَام أَوْ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ . ومن الجهاد أيضا ما هو نافلة ، وهو إخراج الإمام طائفة بعد طائفة ، وَبَعَثُ السَّرَايَا فِي أَوْقَاتِ الْعِزَّةِ وَعِنْدَ إِمْكَانِ الْفُرْصَةِ ، وَالْإِرْصَادِ لَهُم بِالرِّبَاطِ فِي مَوْضِعِ الْخَوْفِ ، وَإِظْهَارِ الْقُوَّةِ . فَإِنْ قِيلَ : كَيْفَ يَصْنَعُ الْوَاحِدُ إِذَا قَصَرَ الْجَمِيعُ ، وَهِيَ : —

الخامسة — قيل له : يَعْمِدُ إِلَى أُسِيرٍ وَاحِدٍ فَيَقْدِيهِ ؛ فَإِنَّهُ إِذَا فَدَى الْوَاحِدَ فَقَدْ أَدَّى فِي الْوَاحِدِ أَكْثَرَ مِمَّا كَانَ يَلْزِمُهُ فِي الْجَمَاعَةِ ؛ فَإِنَّ الْأَغْنِيَاءَ لَوْ اقْتَسَمُوا فَدَاءَ الْأَسَارِيِّ مَا أَدَّى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ إِلَّا أَقَلَّ مِنْ دَرَاهِمٍ . وَيَغْزُو بِنَفْسِهِ إِنْ قَدَّرُوا إِلَّا جَهَّزَ غَازِيَا . قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” مَنْ جَهَّزَ غَازِيَا فَقَدْ غَزَا وَمَنْ خَلَّفَهُ فِي أَهْلِهِ بَخِيرٌ فَقَدْ غَزَا “ أَخْرَجَهُ الصَّحِيحُ . وَذَلِكَ لِأَنَّ مَكَانَهُ لَا يَغْنَى وَمَالُهُ لَا يَكْفِي .

السادسة — روى أن بعض الملوك عاهد كفارا على ألا يحبسوا أسيرا ، فدخل رجل من المسلمين جهة بلادهم فتر على بيت مغلق ، فنادته امرأة أنى أسيرة ، فأبلغ صاحبك خبري « فلما اجتمع به واستطعمه عنده وتجادبا ذيل الحديث ، انتهى الخبر إلى هذه المعذبة ، فما أكل حديثه حتى قام الأمير على قدميه وخرج غازيا من فوره ، ومشى إلى الثغر حتى أخرج الأسيرة واشتولى على الموضع ؛ رضى الله عنه . ذكره ابن العربي وقال : « ولقد نزل بنا العدو — قصمه الله — سنة سبع وعشرين وخمسمائة ، بجاس ديارنا وأسر خيرتنا وتوسط بلادنا في عدد هال الناس عدده ، وكان كثيرا وإن لم يبلغ ما حدوده . فقلت للوالى والمولى عليه : هذا عدو الله قد حصل في الشراك والشبكة ، فلتكن عندكم بركة ، ولتظهر منكم إلى نصره الدين المتعينة عليكم حركة ، فليخرج إليه جميع الناس حتى لا يبقى منهم أحد في جميع الأقطار فيحاط

به ؛ فإنه هالك لا محالة إن يسركم الله له . فغلبت الذنوب ورجفت القلوب بالمعاصي ، وصار كل أحد من الناس ثعلبا يأوى إلى وجاره وإن رأى المكيدة بجاره . فإننا لله وإنا إليه راجعون . وحسبنا الله ونعم الوكيل ■ .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَجَاهِدُوا ﴾ أمر بالجهاد ، وهو مشتق من الجهد ﴿ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ﴾ روى أبو داود عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ”جاهدوا المشركين بأموالكم وأنفسكم وأسنتكم“ . وهذا وصف لأكل ما يكون من الجهاد وأنفعه عند الله تعالى . خفض على كمال الأوصاف ، وقدم الأموال في الذكر إذ هي أول مصرف وقت التجهيز . فرتب الأمر كما هو في نفسه .

قوله تعالى : لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبْعُوكَ وَلَكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا نَخْرِجَنَّكُمْ مِنْكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢٢﴾

لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك أظهر الله نفاق قوم . والعرض ما يعرض من منافع الدنيا . والمعنى : غنيمة قريبة . أخبر عنهم أنهم لو دُعُوا إلى غنيمة لا تبعوه . ﴿ عَرَضًا ﴾ خبر كان . ﴿ قَرِيبًا ﴾ نعت . ﴿ وَسَفَرًا قَاصِدًا ﴾ عطف عليه . وحذف أسم كان لدلالة الكلام عليه . التقدير : لو كان المدعو إليه عَرَضًا قَرِيبًا وسفرا قاصدا — أى سهلا معلوم الطريق — لا تبعوك . وهذه الكناية للنافقين كما ذكرنا ؛ لأنهم داخلون في جملة من خطوب بالنفير . وهذا موجود في كلام العرب ، يذكرون الجملة ثم يأتون بالإضمار عائدا على بعضها ؛ كما قيل في قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » أنها القيامة . ثم قال جل وعز : « ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًا » ^(١) يعنى جل وعز جهنم . ونظير هذه الآية من السنة في المعنى قوله عليه السلام : ”لو يعلم أحدكم أنه يجد عظمًا سمينا

(١) أو مِزْمَاتَيْنِ حَسَنَتَيْنِ لَشَهِيدِ الْعِشَاءِ . يقول : لو علم أحدهم أنه يحد شيئا حاضرا معجلا يأخذه لأتى المسجد من أجله . (وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ) حكى أبو عبيدة وغيره أن الشقة السفر إلى أرض بعيدة . يقال : منه شُقَّةٌ شاقَّةٌ . والمراد بذلك كله غزوة تبوك . وحكى الكسائي أنه يقال شُقَّةٌ وشِقَّةٌ . قال الجوهري : الشقة بالضم من الثياب ، والشقة أيضا السفر البعيد وربما قالوه بالكسر . والشقة شِطْيَةٌ تُشْطَى من لوح أو خشبة . يقال للغضبان : احتدَّ فطارت منه شِقةٌ ، بالكسر . (وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا) أى لو كان لنا سعة في الظاهر والمال . (نَخْرُجَنَّا مَعَكُمْ) نظيره « وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا » فسرهما النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ” زَادُوا رَاحِلَةً “ وقد تقدم . (يَهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ) أى بالكذب والنفاق . (وَاللَّهُ يَعْلَمُ لَهُمُ لَكَاذِبُونَ) فى الاعتلال .

قوله تعالى : عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ ﴿١٥٤﴾

قوله تعالى : (عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ) قيل : هو افتتاح كلام ؛ كما تقول : أصلحك الله وأعزك ورحمك ! كان كذا وكذا . وعلى هذا التأويل يحسن الوقف على قوله : « عفا الله عنك » ؛ حكاه مكي والمهدوي والنحاس . وأخبره بالعفو قبل الذنب لئلا يطير قلبه فرقا . وقيل : المعنى عفا الله عنك ما كان من ذنبك فى أن أَذِنْتَ لَهُمْ ؛ فلا يحسن الوقف على قوله : « عفا الله عنك » على هذا التقدير ؛ حكاه المهدوي وأخاره النحاس . ثم قيل : فى الإذن قولان : الأول — « لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ » فى الخروج معك ، وفى خروجهم بلا عُدَّة ونية صادقة فساد . الثانى — « لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ » فى القعود لما اعتلوا بأعذار ؛ ذكرهما القشيري قال : وهذا عتاب تلطف ؛ إذ قال : « عفا الله عنك » . وكان عليه السلام أذن من غير وَحْيٍ نزل فيه . قال قتادة وعمر بن ميمون : ثنتان فعلهما النبي صلى الله عليه وسلم لم يؤمر

(١) حرمتين (بكسر الميم) وقد تفتح . تنبيه حرمة ، وهى ظلف الشاة ، أو ما بين ظلفها من اللحم .

(٢) راجع ج ٤ ص ١٥٣ طبعة أولى أو ثانية . (٣) الفرق بالتحريك : الخوف والجزع .

بهما : إذنه لطائفة من المنافقين في التخلف عنه ولم يكن له أن يمضي شيئا إلا بوحى ، وأخذه من الأسارى الفدية ؛ فعاتبه الله كما تسمعون . قال بعض العلماء : إنما بدر منه ترك الأولى ، فقدم الله له العفو على الخطاب الذى هو فى صورة العتاب .

قوله تعالى : ﴿ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ ﴾ أى ليتبين لك من صدق من نفاق . قال ابن عباس : وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يومئذ يعرف المنافقين ، وإنما عرفهم بعد نزول سورة التوبة . وقال مجاهد : هؤلاء قوم قالوا : نستاذن في الجلوس ، فإن أذن لنا جلسنا ، وإن لم يؤذن لنا جلسنا . وقال قتادة : نسخ هذه الآية بقوله فى سورة النور : « فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ » . ذكره النحاس فى معانى القرآن له .

قوله تعالى : لَا يَسْتَغْنِيكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿٤٤﴾ إِنَّمَا يَسْتَغْنِيكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْتَغْنِيكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ أى فى القعود ولا فى الخروج . بل إذا أمرت بشىء ابتدروه ؛ فكان الاستئذان فى ذلك الوقت من علامات النفاق لغير عذر ؛ ولذلك قال : ﴿ إِنَّمَا يَسْتَغْنِيكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴾ . روى أبوداود عن ابن عباس قال : « لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله » نسختها التى فى النور « إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله — إلى قوله — غفور رحيم » . (أن يجاهدوا) فى موضع نصب بإضمار فى ؛ عن الزجاج . وقيل : التقدير

كراهية أن يجاهدوا ؛ كقوله : « يَسِينُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا » ^(١) . (وَأَرَبَاتُ قُلُوبِهِمْ) شَكَتْ فِي الدِّينِ . (فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ) أى فى شكهم يذهبون ويرجعون .

قوله تعالى : وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ

أَنْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً) أى لو أرادوا الجهاد لتأهبوا أهبة السفر . فتركهم الاستعداد دليل على إرادتهم التخلف . (وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ أَنْبِعَاثَهُمْ) أى خروجهم معك . (فَثَبَّطَهُمْ) أى حبسهم عنك وخذلهم ؛ لأنهم قالوا : إن لم يؤذن لنا فى الجلوس أفسدنا وحرضنا على المؤمنين . ويدل على هذا أن بعده « لَوْ نَخْرُجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا » . (وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ) قيل : هو من قول بعضهم لبعض . وقيل : هو من قول النبي صلى الله عليه وسلم ، ويكون هذا هو الإذن الذى تقدم ذكره . قيل : قاله النبي صلى الله عليه وسلم غضبا ، فأخذوا بظاهر لفظه وقالوا : قد أذن لنا . وقيل : هو عبارة عن الخذلان ؛ أى أوقع الله فى قلوبهم القعود . ومعنى (مَعَ الْقَاعِدِينَ) أى مع أولى الضرر والعيان والزمنى والنسوان والصبيان .

قوله تعالى : لَوْ نَخْرُجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أُضَاعُوا

خَلْقُكُمْ يَبْغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمْعُونُ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : (لَوْ نَخْرُجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا) هو تسلية للمؤمنين فى تخلف المنافقين عنهم . والخبال : الفساد والنميمة وإيقاع الاختلاف والأراجيف . وهذا استثناء منقطع ؛ أى ما زادوكم قوة ولكن طلبوا الخبال . وقيل : المعنى لا يزيدونكم فيما يترددون من رأى إلا خبالا ؛ فلا يكون الاستثناء منقطعا .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَوَضُّعُوا خِلَالَكُمْ ﴾ المعنى لاأسرعوا فيما بينكم بالإفساد . والإيضاع : سرعة السير . وقال الرازي^(١) :

بالتنبي فيها جَدَعٌ * أَخْبُ فيها وَأَضَعُ

يقال : وَضَعُ البعيرُ إذا عدا ، يَضَعُ وضعا ووضوعا إذا أسرع السير . وأوضعت حمله على العدو . وقيل : الإيضاع سير مثل الخبب . والخلل الفرجة بين الشيتين ، والجمع الخلال ، أى الفرج التى تكون بين الصفوف . أى لاوضعوا خلالكم بالنيمة وإفساد ذات البين . ﴿ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ ﴾ مفعول ثان . والمعنى يطلبون لكم الفتنة ، أى الإفساد والتجريس . ويقال : أَبْغَيْتَهُ كَذَا أَعْتَسَهُ عَلَى طَلَبِهِ ، وَبَغَيْتَهُ كَذَا طَلَبْتَهُ لَهُ . وقيل : الفتنة هنا الشرك . ﴿ وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ ﴾ أى عيون لهم ينقلون إليهم الأخبار منكم . قتادة : وفيكم من يقبل منهم قَوْلَهُمْ وَيُطِيعُهُمْ . النحاس : والقول الأول أولى ، لأنه الأغلب من معنياه أن معنى سَمَّاعٌ يَسْمَعُ الكلام : ومثله « سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ » . والقول الثانى — لا يكاد يقال فيه إلا سَامِعٌ ، مثل قائل .

قوله تعالى : لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ ﴾ أى لقد طلبوا الإفساد والخيال من قبل أن يظهر أمرهم ، وينزل الوحي بما أسروه وبما سيفعلونه . وقال ابن جريج : أراد اثني عشر رجلا من المنافقين ، وقفوا على ثنية الوداع ليلة العقبة ليفتكوا بالنبي صلى الله عليه وسلم . ﴿ وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ ﴾ أى صرفوها وأجالوا الرأى فى إبطال ما جئت به . ﴿ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ ﴾ أى دينه ﴿ وَهُمْ كَارِهُونَ ﴾ .

(١) هو دريد بن الصمة ، كما فى اللسان . (٢) الذى فى كتب اللغة أنه يقال : وضع الهيروضعا وموضوعا . أما الموضوع فهو من مصادر قولهم : وضع الرجل نفسه وضعا ووضوعا . (فتح الضاد وكسرها) إذا أدخلها . (٣) آية ٤٢ سورة المائدة . (٤) الثنية : الطريقة فى الجبل كالنقب ، وقيل الطريق العالى فيه ، والوداع : واد بمكة ، وثنية الوداع منسوبة إليه .

قوله تعالى : وَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَئِذْنَ لِّي وَلَا تَفْتِنِّي أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٤٩﴾ إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَيتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : (وَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَئِذْنَ لِّي) من أذن ياذن . وإذا أمرت زدت همزة مكسورة وبعدها همزة هي فاء الفعل ، ولا يجتمع همزتان ؛ فأبدلت من الثانية ياء لكسرة ما قبلها فقلت إيذن . فإذا وصلت زالت العلة في الجمع بين همزتين ، ثم همزت فقلت : « وَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَئِذْنَ لِّي » . وروى ورش عن نافع « وَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَوْذَنْ لِّي » خفف الهمزة ^(١) . قال النحاس : يقال إيذن لفلان ثم إيذن له ، هياء الأولى والثانية واحد بالفاء وياء قبل الذال في الخط . فإن قلت : إيذن لفلان وأذن لغيره كان الثاني بغير ياء ؛ وكذا الفاء . والفرق بين ثم والواو أنت ثم يوقف عليها وتنفصل ، والواو والفاء لا يوقف عليهما ولا ينفصلان . قال محمد بن إسحاق : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للجد بن قيس أني بنى سلمة لما أراد الخروج إلى تبوك : « يا جد ، هل لك في جلد بني الأصفر نتخذ منهم سراري ووصفاء » فقال الجد : قد عرف قومي أني مغرم بالنساء ، وإني أخشى إن رأيت بني الأصفر ألا أصبر عنهم ، فلا تفتني وأذن لي في القعود وأعينك بما لي ؛ فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : « قد أذنت لك » فتزلت هذه الآية . أي لا تفتني بصباحة وجوههم ، ولم يكن به علة إلا النفاق . قال المهدوي : والأصفر رجل من الحبشة ، كانت له بنات لم يكن في وقتهن أجمل منهن ، وكان ببلاد الروم . وقيل : سموا بذلك لأن الحبشة غلبت على الروم ، وولدت لهم بنات فأخذن من بياض الروم وسواد الحبشة ، فكنن صغرا لعسا ^(٢) . قال ابن عطية : في قول ابن إسحاق فتور . وأسند الطبري أن رسول الله

(١) أي أبدعها وأولاه لضمه اللام قبلها ؛ فينطق باللام كأنها متصلة بواو الجماعة . (٢) اللبس : سواد اللثة والشفة . وقيل : اللبس واللعسة : سواد يعلو شفة المرأة البيضاء . وقيل : هو سواد في حمرة .

صلى الله عليه وسلم قال : " اغزوا تغنموا بنات الأصفر " فقال له الجحد : إيذن لنا ولا تفتننا بالنساء . وهذا منزع غير الأول ، وهو أشبه بالنفاق والمحاداة . ولما نزلت قال النبي صلى الله عليه وسلم لبني سلمة - وكان الجحد بن قيس منهم : " من سيدكم يا بني سلمة ؟ " قالوا : جحد بن قيس ، غير أنه بخيل جبان . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " وإي داء أدوى ^(١) من البخل بل سيدكم الفتى الأبيض بشر بن البراء بن معرور " . فقال حسان بن ثابت الأنصاري فيه :

وسود بشر بن البراء لجوده * وحق لبشر بن البراء أن يسودا

إذا ما أماته الوفد أذهب ماله * وقال خذوه إنني عائد غدا

(أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا) أى فى الإثم والمعصية وقعوا . وهى النفاق والتخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم . (وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ) أى مسيرهم إلى النار ، فهى تُحدق بهم .

قوله تعالى : (إِنْ تُصِيبْكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ) شرط ومجازاة ؛ وكذا (وَإِنْ تُصِيبْكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا) عطف عليه . والحسنة : الغنيمة والظفر . والمصيبة الأنهم . ومعنى قولهم : « أخذنا أمرا من قبل » أى احتطنا لأنفسنا ، وأخذنا بالحزم فلم نخرج إلى القتال . (وَيَتَوَلَّوْا) أى عن الإيمان . (وَهُمْ فَرِحُونَ) أى معجبون بذلك .

قوله تعالى : قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : (قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا) قيل : فى اللوح المحفوظ . وقيل : ما أخبرنا به فى كتابه من أنا إما أن نظفر فيكون الظفر حسنى لنا ، وإما أن تقتل

(١) أى أى عيب أقبح منه . قال ابن الأثير : والصواب أدوا بالهمز ، وموضوعه أول الباب ؛ ولكن هكذا يروى « إلا أن يجعل من باب دوى يدوى دوا فهو دوا إذا هلك بمرض باطن » .

فَتَكُونُ الشَّهَادَةُ أَعْظَمَ حَسَنِي لَنَا . وَالْمَعْنَى كُلُّ شَيْءٍ بِقَضَاءِ وَقَدَرٍ . وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي « الْأَعْرَافِ »
 أَنَّ الْعِلْمَ وَالْقَدَرَ وَالْكِتَابَ سَوَاءٌ . (هُوَ مَوْلَانَا) أَي نَاصِرُنَا . وَالتَّوَكَّلْ تَفْوِضُ الْأَمْرِ إِلَيْهِ .
 وَقِرَاءَةُ الْجُمْهُورِ « يَصِيبُنَا » نَصَبُ بَلَن . وَحَكَى أَبُو عُبَيْدَةَ أَنَّ مِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَجْزِمُ بِهَا . وَقَرَأَ
 طَلْحَةُ بْنُ مُصَرِّفٍ « هَلْ يَصِيبُنَا » . وَحَكَى عَنْ أَعْيَنَ قَاضِي الرَّيِّ أَنَّهُ قَرَأَ « قُلْ لَنْ يَصِيبُنَا »
 بَنُونَ مُشْتَدَّةً . وَهَذَا لَحْنٌ ؛ لَا يُؤَكَّدُ بِالنُّونِ مَا كَانَ خَبْرًا ، وَلَوْ كَانَ هَذَا فِي قِرَاءَةِ طَلْحَةَ
 جَازًا . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « هَلْ يُذِيبُنَّ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ » .^(٢)

قوله تعالى : قُلْ هَلْ تَرَبُّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسْنَيْنِ وَنَحْنُ
 نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِّنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرَبَّصُوا
 إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : (قُلْ هَلْ تَرَبُّصُونَ بِنَا) وَالْكَوْفِيُّونَ يَدْغُمُونَ اللَّامَ فِي التَّاءِ . فَأَمَّا لَامُ
 الْمَعْرِفَةِ فَلَا يَجُوزُ إِلَّا الْإِدْغَامُ ؛ كَمَا قَالَ جَل وَعَزْ : « التَّائِبُونَ » لَكثْرَةِ لَامِ الْمَعْرِفَةِ فِي كَلَامِهِمْ .
 وَلَا يَجُوزُ الْإِدْغَامُ فِي قَوْلِهِ : « قُلْ تَعَالَوْا » لِأَنَّ « قُلْ » مَعْتَلٌ ، فَلَمْ يَجْمَعُوا عَلَيْهِ عِلْتَيْنِ .
 وَالتَّرَبُّصُ الْإِنْتَظَارُ . يُقَالُ تَرَبَّصْ بِالطَّعَامِ أَيِ انْتَظِرْ بِهِ إِلَى حِينِ الْغَلَاءِ . وَالْحُسْنَى تَأْنِيثُ
 الْأَحْسَنِ . وَوَاحِدُ الْحُسْنَيْنِ حَسَنِي ، وَالْجَمْعُ الْحُسْنُ . وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَنْطِقَ بِهِ إِلَّا مَعْرِفًا .
 لَا يُقَالُ : رَأَيْتُ امْرَأَةً حَسَنِي . وَالْمُرَادُ بِالْحُسْنَيْنِ الْغَنِيمَةُ وَالشَّهَادَةُ ؛ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
 وَمُجَاهِدٍ وَغَيْرِهِمَا . وَاللَّفْظُ اسْتِفْهَامٌ وَالْمَعْنَى تَوَبُّعٌ . (وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ
 بِعَذَابٍ مِّنْ عِنْدِهِ) أَيِ عِقَابِهِ تَهْلِكُكُمْ ؛ كَمَا أَصَابَ الْأُمَمَ الْخَالِيَةَ مِنْ قَبْلِكُمْ . (أَوْ بِأَيْدِينَا)
 أَيِ يُؤْذِنُ لَنَا فِي قِتَالِكُمْ . (فَتَرَبَّصُوا) تَهْدِيدٌ وَوَعِيدٌ . أَيِ انْتَظِرُوا مَوَاعِدَ الشَّيْطَانِ إِنَّا
 مُنْتَظِرُونَ مَوَاعِدَ اللَّهِ .

قوله تعالى : قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنْكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٥٣﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قال ابن عباس : نزلت في الجذ بن قيس إذ قال ائذن لي في القعود وهذا مالى أعينك به . ولفظ ﴿ أَنْفِقُوا ﴾ أمر ، ومعناه الشرط والجزاء . وهكذا تستعمل العرب في مثل هذا ، تأتي بأو ؛ كما قال الشاعر ^(١) :

أسبى بنا أو أحسنى لا ملومة • لدينا ولا مقلية إن تقلت

والمعنى إن أسأت أو أحسنيت فنحن على ما تعرفين . ومعنى الآية : إن أنفقتم طائعين أو مكرهين فلن يقبل منكم . ثم بين جل وعز لم لا يقبل منهم فقال : « وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقَبَّلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » فكان في هذا أدل دليل وهى : —

الثانية — على أن أفعال الكافر إذا كانت برا كصلة القرابة وجبر الكسير وإغاثة الملهوف لا يثاب عليها ولا ينتفع بها في الآخرة ؛ بيد أنه يُطعم بها في الدنيا . دليله ما رواه مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت قلت : يا رسول الله ، ابن جُذعان كان في الجاهلية يَصِلُ الرِّحِمَ وَيُطْعِمُ الْمُسْكِينَ ، فهل ذلك نافعه ؟ قال : « لا ينفعه ، إنه لم يقل يوما رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين » . وروى عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله لا يظلم مؤمنا حسنة يُعْطَى بها في الدنيا وَيُجْزَى بها في الآخرة وأما الكافر فيطعم بحسنات ما عمل لله بها في الدنيا حتى إذا أفضى إلى الآخرة لم يكن له حسنة يجزى بها » . وهذا نص . ثم قيل : هل بحكم هذا الوعد الصادق لا بد أن يطعم الكافر ويعطى بحسناته في الدنيا ، أو ذلك مقيد بمشيئة الله المذكورة في قوله : « نَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ » ^(٢) وهذا هو الصحيح من القولين ، والله أعلم . وتسمية ما يصدر عن الكافر حسنة إنما هو بحسب

(١) هو كثير عزة ، كما في كتاب الأمل لأبي علي القالي . (٢) آية ١٨ سورة الإبراء .

ظن الكافر، وإلا فلا يصح منه قُرْبَةٌ؛ لعدم شرطها المصحح لها وهو الإيمان . أو سُمِّيت حسنة لأنها تشبه صورة حسنة المؤمن ظاهرا . قولان أيضا .

الثالثة — فإن قيل : فقد روى مسلم عن حكيم بن حزام أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أى رسول الله ، أرايت أمورا كنت أتحث بها في الجاهلية من صدقة أو عتاقة أو صلة رَجِمَ أفيها أجر؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أسلمت على ما أسلفت من خير “ . قلنا قوله ” أسلمت على ما أسلفت من خير “ مخالف ظاهره للأصول ؛ لأن الكافر لا يصح منه التقرب لله تعالى فيكون مثابا على طاعته ؛ لأن من شرط المتقرب أن يكون عارفا بالمتقرب إليه ، فإذا عدم الشرط انتفى صحة المشروط . فكان المعنى في الحديث : إنك اكتسبت طباعا جميلة في الجاهلية أكسبتك عادة جميلة في الإسلام . وذلك أن حكيم رضى الله عنه عاش مائة وعشرين سنة ؛ ستين في الإسلام وستين في الجاهلية ، فأعتق في الجاهلية مائة رقبة وحمل على مائة بعير ؛ وكذلك فعل في الإسلام . وهذا واضح . وقد قيل : لا يبعد في كرم الله أن يشبهه على فعله ذلك بالإسلام ، كما يسقط عنه ما ارتكبه في حال كفره من الآثام . وإنما لا يثاب من لم يسلم ولا تاب ومات كافرا . وهذا ظاهر الحديث . وهو الصحيح إن شاء الله . وليس عدم شرط الإيمان في عدم ثواب ما يفعله من الخير ثم أسلم ومات مسلما بشرط عقل لا يتبدل . والله أكرم من أن يضيع عمله إذا حسن إسلامه . وقد تأول الحربي الحديث على هذا المعنى فقال : ” أسلمت على ما أسلفت “ ؛ أى ما تقدم لك من خير عملته فذلك لك . كما تقول : أسلمت على ألف درهم ؛ أى على أن أحرزها لنفسه . والله أعلم .

الرابعة — فإن قيل : فقد روى مسلم عن العباس قال : قلت يا رسول الله [إن] أبا طالب كان يحوطك وينصرك ، فهل نفعه ذلك ؟ قال : ” نعم ، وجدته في غمرات من النار فأخرجته إلى صحصحاح “^(٢) . قيل له : لا يبعد أن يخفف عن الكافر بعض العذاب بما عمل

(١) التحث : التبعيد .

(٢) الضحاح في الأصل : مارق من الماء على وجه الأرض ، ما يبلغ الكعبين . فاستعاره للنار .

من الخير، لكن مع انضمام شفاعته؛ كما جاء في أبي طالب . فأما غيره فقد أخبر التنزيل بقوله : « فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ » ^(١) . وقال مخبرا عن الكافرين : « فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ . وَلَا صِدِّيقٍ حَمِيمٍ » ^(٢) . وقد روى مسلم عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر عنده عمه أبو طالب فقال : « لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في صحاح من النار يبلغ كعبه يغني منه دماغه » . من حديث العباس : « ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار » .

قوله تعالى : « إِنْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ » أي كافرين .

قوله تعالى : « وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ » ^(٣)

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — : « وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ » « أَنْ » الأولى في موضع نصب، والثانية في موضع رفع . والمعنى : وما منعهم من أن تقبل منهم نفقاتهم إلا كفرهم . وقرأ الكوفيون « أَنْ يُقْبَلَ مِنْهُمْ » بالياء؛ لأن النفقات والإنفاق واحد .

الثانية — قوله تعالى : « وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى » قال ابن عباس : إن كان في جماعة صلى وإن انفرد لم يصل ، وهو الذي لا يرجو على الصلاة ثوابا ولا يخشى في تركها عقابا . فالنفاق يورث الكسل في العبادة لا محالة . وقد تقدم في « النساء » ^(٤) القول في هذا كله . وقد ذكرنا هناك حديث العلاء موعبا . والحمد لله .

الثالثة — قوله تعالى : « وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ » لأنهم يعدونها مفرما ومنعها مغنا . وإذا كان الأمر كذلك فهي غير متقبلة ولا مثاب عليها حسب ما تقدم .

(١) آية ٤٨ سورة المائدة . (٢) آية ١٠٠ سورة الشعراء .

(٣) راجع ج ٥ صفحة ٤٢٢ طبعة أولى أو ثانية . (٤) لعل صوابه : حديث الأعرابي .

قوله تعالى : فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٥٥﴾ وَيَخْلِفُونَ بِأَلْفِهِمْ لِمَنْكُم وَمَا هُمْ بِمِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ ﴿٥٦﴾

أى لا تستحسن ما أعطيناهم ولا تميل إليه فإنه استدراج . (إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا) قال الحسن : المعنى بإخراج الزكاة والإنفاق في سبيل الله . وهذا اختيار الطبري . وقال ابن عباس وقتادة : في الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم في الحياة الدنيا إنما يريد الله ليُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْآخِرَةِ . وهذا قول أكثر أهل العربية ؛ ذكره النحاس . وقيل : يعذبهم بالتعب في الجمع . وعلى هذا التأويل وقول الحسن لا تقديم فيها ولا تأخير ؛ وهو حسن . وقيل : المعنى فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم إنما يريد الله ليُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا لِأَنَّهُمْ مُنَافِقُونَ ، فهم ينفقون كارهين فيعذبون بما ينفقون . (وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ) نص في أن الله يريد أن يموتوا كافرين ؛ سبق بذلك القضاء . (وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْهُمْ لِمَنْكُمْ) بين أن من أخلاق المنافقين الخلف بأنهم مؤمنون . نظيره « إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا تَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ » الآية . والفرق الخوف ؛ أى يخافون أن يظهروا ما هم عليه فيقتلوا .

قوله تعالى : لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأًا أَوْ مَغْرَبًا أَوْ مُدْخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً) كذا الوقف عليه . وفي الخط بالقيين : الأولى همزة ، والثانية عوض من التنوين ؛ وكذا [رأيت] جزء . والمَلْجَأُ الحصن ؛ عن قتادة وغيره . ابن عباس : الحَرْزُ وهما سواء . يقال : لَجَأْتُ إِلَيْهِ لَجًا (بالتحريك) ومَلْجَأًا وَالتَّجَاتُ إِلَيْهِ

(١) أول سورة المنافقون . (٢) هذه عبارة الجوهرى في صحاحه . والذي في اللسان والقاموس أنه

يقال لَجَأْتُ لَجًا ، مثل منع منا . ولجى . لجأ مثل فرح فرحا .

بمعنى . والموضع أيضا لَجَأً وملتجأ . والتلجئة الإكراه . وألجأته إلى الشيء اضطرته إليه .
 وألجأت أمرى إلى الله أسندته . وعمر بن لَجَأَ التيمي^(١) الشاعر عن الجوهرى . ((أَوْ مَغَارَاتٍ))
 جمع مغارة ؛ من غار يغير . قال الأخفش : ويجوز أن يكون من أغار يغير ؛ كما قال الشاعر :
 الحمد لله مُسَانَا وَمُصْبِحَنَا^(٢) *

قال ابن عباس : المغارات الغيران والسراديب ، وهى المواضع التى يستتر فيها ؛ ومنه غار
 الماء وغارت العين . ((أَوْ مُدَخَّلًا)) مفتعل من الدخول ؛ أى مسلكا نخفى بالدخول فيه ،
 وأعاده لاختلاف اللفظ . قال النحاس : الأصل فيه مدخل ، قلبت التاء دالا ؛ لأن الدال
 مجهورة والتاء مهموسة وهما من مخرج واحد . وقيل : الأصل فيه مُتَدَخَّل على مُتَفَعِّل ؛ كما
 فى قراءة أبى^(٣) «أَوْ مُتَدَخَّلًا» ومعناه دخول بعد دخول ، أى قوما يدخلون معهم . المهدوى :
 متدخلا من تدخل مثل تفعل إذا تكلف الدخول . وعن أبى أيضا مُنْدَخَلًا من اندخل ،
 وهو شاذ ، لأن ثلاثيه غير متعد عند سيبويه وأصحابه . وقرأ الحسن وابن أبى إسحاق
 وابن محيصن «أَوْ مُدَخَّلًا» بفتح الميم وإسكان الدال . قال الزجاج : ويقرأ «أَوْ مُدَخَّلًا»
 بضم الميم وإسكان الدال . الأول من دخل يدخل . والثانى من أدخل يُدخل . كذا المصدر
 والمكان والزمان كما أنشد سيبويه :

■ مَغَارَ ابْنِ هَمَامٍ عَلَى حَيِّ خَشَعَا^(٤) *

وروى عن قتادة وعيسى والأعمش «أَوْ مُدَخَّلًا» بتشديد الدال وانحاء . والجمهور
 بتشديد الدال وحدها ؛ أى مكانا يدخلون فيه أنفسهم . فهذه ست قراءات . ((لَوَلَّوْا إِلَيْهِ))

(١) كذا فى الصحاح للجوهري «التيمي» . والصواب أنه «التيمي» . لأنه من تيم بن عبد مناة بن آد بن طابخة .
 ومات عمر بن لجأ بالأهواز ، وكان يهاجى جريرا . (عن الشعر والشعراء) . (٢) هذا صدر بيت لأمية بن

أبى الصلت . وعجزه *

(٣) هذا بعجز بيت لحيد بن ثور . وصدره *

وما هى إلا فى إزار وعلقة *

وصف امرأة كانت صغيرة السن كانت تلبس العلقة وهى من لباس الجوارى ■ وهى ثوب قصير بلا كين تلبسه الصبية
 تلعب فيه ، ويقال له الأثب والبقيرة ، وكانت تلبسه وقت اغارة ابن همام على هذا الحى . وخشم قبيلة من اليمن .
 (عن شرح الشواهد) .

أى لرجعوا إليه . (وَهُمْ يَجْهَرُونَ) أى يسرعون ، لا يردّ وجوههم شيء . من جمع الفرس إذا لم يرده الجمام . قال الشاعر :

سُبُوحًا جَمُوحًا وإِحْضَارَهَا * كَمَعَمَةِ السَّعَفِ الْمُوقِدِ^(١)

والمعنى : لو وجدوا شيئاً من هذه الأشياء المذكورة لولّوا إليه مسرعين هرباً من المسلمين .

قوله تعالى : وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَّمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : (وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ) أى يطعن عليك ؛ عن قتادة . الحسن : يعيبك . وقال مجاهد : أى يروّزك ويسألك . النحاس : والقول عند أهل اللغة قول قتادة والحسن . يقال : لمّزه يلمّزه إذا عابه . واللمز في اللغة العيب في السر . قال الجوهري : اللز العيب ، وأصله الإشارة بالعين ونحوها ، وقد لمّزه يلمّزه وقرئ بهما «ومِنْهُمْ مَّنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ» . ورجل لماز ولمّزة أى عيَاب . ويقال أيضاً : لمّزه يلمّزه إذا دفعه وضربه . والهمز مثل اللز . والهامز والهامز العيَاب ، والهمزة مثله . يقال : رجل همّزة وأمرأة همّزة أيضاً . وهمّزه أى دفعه وضربه . ثم قيل : اللز في الوجه ، والهمز بظهر الغيب . وصف الله قوماً من المنافقين بأنهم عابوا النبي صلى الله عليه وسلم في فريق الصدقات « وزعموا أنهم فقراء ليعطيهم » . قال أبو سعيد الخدري : « بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم مالا إذ جاءه حرقوص بن زهير أصل الخوارج ، ويقال له ذو الخويرة التيمي » ؛ فقال : « اعدل يا رسول الله » . فقال : « وَيَلَيْكَ وَمَنْ يَعدِل إِذَا لم أعدل » فتزلت الآية . حديث صحيح أخرجه مسلم بمعناه . وعندها قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : « دعني يا رسول الله فأقتل هذا المنافق » . فقال : « معاذ الله أن يتحدث الناس أني أقتل أصحابي إنّ هذا وأصحابه يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون منه كما يمرق السهم من الرمية » .

(١) البيت لامرئ القيس . والإحضار : العدو . (٢) الروز : الامتحان والتقدير .

قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿٥٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ ﴾ جواب « لو » محذوف ، التقدير لكان خيرا لهم .

قوله تعالى : إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦٠﴾
فيه ثلاثون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ ﴾ خص الله سبحانه بعض الناس بالأموال دون بعض نعمة منه عليهم ، وجعل شكر ذلك منهم إخراج سهم يؤدونه إلى من لا مال له ، نيابة عنه سبحانه فيما ضمنه بقوله : « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا » .
الثانية — قوله تعالى : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ ﴾ تبين لمصارف الصدقات والمحلل ؛ حتى لا تخرج عنهم . ثم الاختيار إلى من يقسم ؛ هذا قول مالك وأبي حنيفة وأصحابهما . كما يقال : السرج للدابة والباب للدار . وقال الشافعي : اللام لام التملك ؛ كقولك : المال لزيد وعمرو وبكر ، فلا بد من التسوية بين المذكورين . قال الشافعي وأصحابه : وهذا كما لو أوصى لأصناف معينين أو لقوم معينين . واحتجوا بلفظة « إِنَّمَا » وأنها تقتضي الحصر في وقوف الصدقات على الثمانية الأصناف ، وعَضَدُوا هذا بحديث زياد بن الحارث الصَّدَائِيَّ قال : أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبعث إلى قومي جيشا فقلت : يا رسول الله ، احبس جيشك فأنا لك بإسلامهم وطاعتهم ، وكتبْتُ إلى قومي بقاء إسلامهم وطاعتهم . فقال رسول الله صلى الله عليه

وسلم : " يا أخا ضداء المطاع في قومه " . قال : قلت بل من الله عليهم وهداهم ؛ قال : ثم جاءه رجل يسأله عن الصدقات ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله لم يرض في الصدقات بحكم نبي ولا غيره حتى جزأها ثمانية أجزاء فإن كنت من أهل تلك الأجزاء أعطيتك " . رواه أبو داود والدارقطني . واللفظ للدارقطني . وحكى عن زين العابدين أنه قال : إنه تعالى علم قدر ما يدفع من الزكاة وما تقع به الكفاية لهذه الأصناف ، وجعله حقا لجميعهم ، فمن منعهم ذلك فهو الظالم لهم رزقهم . وتمسك علماءنا بقوله تعالى : « إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفَوْهَا وَتُؤْتَوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ » . والصدقة متى أطلقت في القرآن فهي صدقة الفرض . وقال صلى الله عليه وسلم : " أمرت أن آخذ الصدقة من أغنيائكم وأردتها على فقرائكم " . وهذا نص في ذكر أحد الأصناف الثمانية قرآنا وسنة ؛ وهو قول عمر بن الخطاب وعليّ وآبن عباس وحذيفة . وقال به من التابعين جماعة . قالوا : جائز أن يدفعها إلى الأصناف الثمانية ، وإلى أى صنف منها دفعت جاز . روى المنهال بن عمرو عن زُرّ بن حُبَيْش عن حذيفة في قوله : « إنما الصدقات للفقراء والمساكين » قال : إنما ذكر الله هذه الصدقات لتعرف ، وأى صنف منها أعطيت أجزاءك . وروى سعيد ابن جبير عن ابن عباس « إنما الصدقات للفقراء والمساكين » قال : في أيها وضعت أجزاء عنك . وهو قول الحسن وإبراهيم وغيرهما . قال الكيّ الطبري : حتى أدعى مالك الإجماع على ذلك .

قلت : يريد إجماع الصحابة ؛ فإنه لا يعلم لهم مخالف منهم على ما قال أبو عمر ، والله أعلم . ابن العربي : والذي جعلناه فيصلا بيننا وبينهم أن الأمة آتفتت على أنه لو أعطى كل صنف حظه لم يجب تعميمه ؛ فكذلك تعميم الأصناف مثله . والله أعلم .

الثالثة — واختلف علماء اللغة وأهل الفقه في الفرق بين الفقير والمساكين على تسعة أقوال : فذهب يعقوب بن السكيت والقتيبي ويونس بن حبيب إلى أن الفقير أحسن حالا من

المسكين . قالوا : الفقير هو الذى له بعض ما يكفيه ويقيمه ، والمسكين الذى لا شيء له ؛ واحتجوا بقول الراعى :

أما الفقير الذى كانت حلوبته * وفق العيال فلم يُترك له سبْدٌ^(١)

وذهب الى هذا قوم من أهل اللغة والحديث منهم أبو حنيفة والقاضى عبد الوهاب ، والوفى من الموافقة بين الشئتين كالاتحاد ؛ يقال : حلوبته وفق عياله أى لها لبن قدر كفايتهم لافضل فيه ؛ عن الجوهرى . وقال آخرون بالعكس ؛ فعملوا المسكين أحسن حالا من الفقير . واحتجوا بقوله تعالى : « أَمَا السَّيْفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ » . فأخبر أن لهم سفينة من سفن البحر . وربما ساوت جملة من المال . وعصده بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تعوذ من الفقر . وروى عنه أنه قال : « اللَّهُمَّ أَحْنِنِي مَسْكِينًا وَأَمْتِنِي مَسْكِينًا » . فلو كان المسكين أسوأ حالا من الفقير لتناقض الخبران ؛ إذ يستحيل أن يتعوذ من الفقر ثم يسأل ما هو أسوأ حالا منه ، وقد استجاب الله دعاءه وقبضه وله مال مما أفاء الله عليه ، ولكن لم يكن معه تمام الكفاية ؛ ولذلك رهن درعه . قالوا : وأما بيت الراعى فلا حجة فيه ؛ لأنه إنما ذكر أن الفقير كانت له حلوبة في حال . قالوا : والفقير معناه في كلام العرب المفقور الذى تُزعت فقره من ظهره من شدة الفقر فلا حال أشد من هذه . وقد أخبر الله عنهم بقوله « لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ »^(٢) . وأستشهدوا بقول الشاعر :

لما رأى لبْدُ النَّسُورِ تطايرت * رفع القوادم كالفقير الأعزل^(٣)

أى لم يطق الطيران فصار بمنزلة من أنقطع صلبه ولصق بالأرض . ذهب الى هذا الأصمعي وغيره ، وحكاه الطحاوي عن الكوفيين . وهو أحد قولى الشافعي وأكثر أصحابه . وللشافعي

(١) السبد : الوبر . وقيل الشعر . والعرب تقول : ماله سبد ولا لبْد ؛ أى ماله ذو وبر ولا صوف متلبد ؛ ويكنى بهما عن الإبل والغنم . (٢) آية ٧٩ سورة الكهف . (٣) الفقرة (بالكسر) والفقرة والفقارة (بفتحهما) : ما انتضد من عظام الصلب من لدن الكاهل الى العجب . (٤) آية ٢٧٣ سورة البقرة . (٥) البيت للبد . ولبد : اسم آخر نسور لقمان بن عاد ؛ مماه بذلك لأنه لبْد فبق لا يذهب ولا يموت . والقوادم : أربع أو عشر ريشات في مقدم الجناح ؛ الواحدة قادمة .

قول آخر : أن الفقير والمسكين سواء ، لا فرق بينهما في المعنى وإن اختلفا في الاسم ، وهو القول الثالث . وإلى هذا ذهب ابن القاسم وسائر أصحاب مالك ، وبه قال أبو يوسف .

قلت : ظاهر اللفظ يدل على أن المسكين غير الفقير ، وأنهما صنفان ، إلا أن أحد الصنفين أشد حاجة من الآخر ، فمن هذا الوجه يقرب قول من جعلهما صنفاً واحداً ، والله أعلم . ولا حجة في قول من احتج بقوله تعالى : « أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ » . لأنه يحتمل تكون مستأجرة لهم ، كما يقال : هذه دار فلان إذا كان ساكنها وإن كانت لغيره . وقد قال تعالى في وصف أهل النار : « وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ ^(١) » فأضافها إليهم . وقال تعالى : « وَلَا تَوَدُّوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُم ^(٢) » . وقال صلى الله عليه وسلم : « من باع عبداً وله مال » . وهو كثير جداً يضاف الشيء إليه وليس له . ومنه قولهم : باب الدار . وجل الدابة ، وسرج الفرس ، وشبهه . ويجوز أن يُسموا مساكين على جهة الرحمة والاستعطاف ، كما يقال لمن أمتحن ينكبة أو دفع إلى بلية مسكين . وفي الحديث « مساكين أهل النار » وقال الشاعر :

مساكين أهل الحب حتى قبورهم * عليها تراب الذل بين المقابر
وأما ما تأولوه من قوله عليه السلام : « اللهم أحيني مسكيناً » الحديث . رواه أنس ، فليس كذلك ، وإنما المعنى ها هنا : التواضع لله الذي لا جبروت فيه ولا نخوة ، ولا كبر ولا بطر ، ولا تكبر ولا أشر . ولقد أحسن أبو الغناحية حيث قال :

إذا أردت شريف القوم كلهم * فأنظر إلى ملك في زى مسكين

ذاك الذي عظم في الله رغبته * وذاك يصلح للدين والدنيا

وليس بالسائل ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد كره السؤال ونهى عنه ، وقال في امرأة سوداء أبت أن تزول عن الطريق : « دَعُوهَا فَإِنَّهَا جَبَّارَةٌ ^(٣) » . وأما قوله تعالى : « لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ » فلا يمتنع أن يكون لهم شيء . والله أعلم . وما ذهب إليه أصحاب مالك والشافعي في أنهما سواء حسن . ويقرب منه ما قاله

(١) آية ٢١ سورة الحج . (٢) آية ٥ سورة النساء . (٣) أى مستكبرة عاتية .

مالك في كتاب ابن سُخْنُون ، قال : الفقير المحتاج المتعفف ، والمسكين السائل ؛ وروى عن ابن عباس وقالة الزُّهْرِيِّ ، واختاره ابن سفيان وهو القول الرابع . وقول خامس — قال محمد ابن مسلمة : الفقير الذي له المسكن والخادم الى من هو أسفل من ذلك . والمسكين الذي لا مال له .

قلت : وهذا القول عكس ما ثبت في صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو ، وسأله رجل فقال : ألسنا من فقراء المهاجرين؟ فقال له عبد الله : ألك امرأة تأوى اليها؟ قال نعم . قال : ألك مسكن تسكنه؟ قال نعم . قال : فأنت من الأغنياء . قال : فإن لي خادما؟ قال : فأنت من المملوك . وقول سادس — روى عن ابن عباس قال : الفقراء من المهاجرين ، والمساكين من الأعراب الذين لم يهاجروا ، وقالة الضحاك . وقول سابع — وهو أن المسكين الذي يخشع ويستكن وإن لم يسأل . والفقير الذي يتحمل ويقبل الشيء سرا ولا يخشع ؛ قاله عبيد الله بن الحسن . وقول ثامن قاله مجاهد وعكرمة والزُّهْرِيُّ — المساكين الطوافون ، والفقراء فقراء المسلمين . وقول تاسع قاله عكرمة أيضا — أن الفقراء فقراء المسلمين ، والمساكين فقراء أهل الكتاب . وسيأتي .

الرابعة — وهي فائدة الخلاف في الفقراء والمساكين ، هل هما صنف واحد أو أكثر ، تظهر فيمن أوصى بثلث ماله لفلان وللفقراء والمساكين ؛ فمن قال هما صنف واحد قال : يكون لفلان نصف الثلث وللفقراء والمساكين نصف الثلث الثاني . ومن قال هما صنفان يقسم الثلث بينهم أثلاثا .

الخامسة — وقد اختلف العلماء في حد الفقر الذي يجوز معه الأخذ — بعد إجماع أكثر من يحفظ عنه من أهل العلم — أن من له دارا وخادما لا يستغنى عنهما أن له أن يأخذ من الزكاة ، وللعطي أن يعطيه . وكان مالك يقول : إن لم يكن في ثمن الدار والخادم فضلة عما يحتاج اليه منهما جازله الأخذ وإلا لم يجز ؛ ذكره ابن المنذر . ويقول مالك قال النَّخَعِيُّ والثَّوْرِيُّ . وقال أبو حنيفة : من معه عشرون دينارا أو مائتا درهم فلا يأخذ من الزكاة .

فأعتبر النصاب لقوله عليه السلام : " أمرت أن آخذ الصدقة من أغنيائكم وأردّها في فقرائكم ". وهذا واضح ، ورواه المغيرة عن مالك . وقال الثوريّ وأحمد وإسحاق وغيرهم : لا يأخذ من له خمسون درهما أو قدرها من الذهب ، ولا يعطى منها أكثر من خمسين درهما إلا أن يكون غارما ؛ قاله أحمد وإسحاق . وحجة هذا القول ما رواه الدارقطنيّ عن عبد الله بن مسعود عن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : " لا تحل الصدقة لرجل له خمسون درهما " . في إسناده عبد الرحمن بن إسحاق ضعيف ، وعنه بكر بن خنيس ضعيف أيضا . ورواه حكيم ابن جبير عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد عن أبيه عن عبد الله عن النبيّ صلى الله عليه وسلم نحوه ، وقال : خمسون درهما . وحكيم بن جبير ضعيف تركه شعبة وغيره ؛ قاله الدارقطنيّ رحمه الله . وقال أبو عمر : هذا الحديث يدور على حكيم بن جبير وهو متروك . وعن عليّ وعبد الله قالوا : لا تحل الصدقة لمن له خمسون درهما أو قيمتها من الذهب ؛ ذكره الدارقطنيّ . وقال الحسن البصريّ : لا يأخذ من له أربعون درهما . ورواه الواقديّ عن مالك . وحجة هذا القول ما رواه الدارقطنيّ عن عبد الله بن مسعود قال : سمعت النبيّ صلى الله عليه وسلم يقول : " من سأل الناس وهو غنيّ جاء يوم القيامة وفي وجهه كدوح وخدوش " . فقل : يا رسول الله وما غناؤه ؟ قال : " أربعون درهما " . وفي حديث مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن رجل من بني أسد فقال النبيّ صلى الله عليه وسلم : " من سأل منكم وله أوقية فقد سأل إلخافا والأوقية أربعون درهما " . والمشهور عن مالك ما رواه ابن القاسم عنه أنه سئل : هل يعطى من الزكاة من له أربعون درهما ؟ قال نعم . قال أبو عمر : يحتمل أن يكون الأول قويا على الاكتساب حسن التصرف . والثاني ضعيفا عن الاكتساب . أو من له عيال . والله أعلم . وقال الشافعيّ وأبو ثور . من كان قويا على الكسب والتحرّف مع قوّة البدن وحسن التصرف حتى يغنيه ذلك عن الناس فالصدقة عليه حرام . واحتج بحديث النبيّ صلى الله عليه وسلم " لا تحل الصدقة لغنيّ " ولا لذي مِرّة ^(١) سوىّ " رواه عبد الله بن عمر ،

(١) المرة (بالكسر) : القوّة والشدّة . والسوىّ : الصحيح الأعضاء .

وأخرجه أبو داود والترمذي والدارقطني . وروى جابر قال : جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة فركبه الناس ؛ فقال : ” إنها لا تصلح لغني ولا لصحيح ولا لعامل “
 أخرجه الدارقطني . وروى أبو داود عن عبيد الله بن عدي بن الخيار قال . أخبرني رجلان أنهما أتيا النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وهو يقسم الصدقة فسألاه منها ، فرفع فينا النظر وخفضه ، فرآنا جلدين فقال : ” إن شئنا أعطيتكما ولاحظ فيهما لغني ولا لقوي مكسب “ . ولأنه قد صار غنياً بكسبه كغني غيره بماله فصار كل واحد منهما غنياً عن المسئلة . وقاله ابن خوزيمنداد ، وحكاه عن المذهب . وهذا لا ينبغي أن يعول عليه ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعطيها الفقراء ووقوفها على الزمن باطل . قال أبو عيسى الترمذي في جامعه : إذا كان الرجل قويا محتاجا ولم يكن عنده شيء فتصدق عليه أجزأ عن المتصدق عند أهل العلم . ووجه الحديث عند بعض أهل العلم على المسئلة . وقال الكي الطبري : والظاهر يقتضي جواز ذلك ؛ لأنه فقير مع قوته وصحة بدنه . وبه قال أبو حنيفة وأصحابه . وقال عبيد الله بن الحسن : من لا يكون له ما يكفيه ويقيمه سنة فإنه يعطى الزكاة . وحجته ما رواه ابن شهاب عن مالك بن أوس بن الحذثان عن عمر بن الخطاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتنحر مما أفاء الله عليه قوت سنة ، ثم يجعل ما سوى ذلك في الكراع^(١) والسلاح مع قوله تعالى : « وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى » . وقال بعض أهل العلم : لكل واحد أن يأخذ من الصدقة فيما لا بد له منه . وقال قوم : من عنده عشاء ليلة فهو غني ؛ وروى عن علي . واحتجوا بحديث علي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” من سأل مسألة عن ظهر غني استكثر بها من رصف جهنم “ قالوا : يا رسول الله ، وما ظهر الغني ؟ قال : ” عشاء ليلة “ . أخرجه الدارقطني وقال : في إسناده عمرو بن خالد وهو متروك . وأخرجه أبو داود عن سهل بن الحنفلية عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وفيه : ” من سأل وعنده ما يغنيه فإنما يستكثر من النار “ . وقال النفيلي في موضع آخر ” من جمر جهنم “ . فقالوا : يا رسول الله

(١) الكراع (بالضم) اسم يجمع الخيل . وقيل : هو اسم يجمع الخيل والسلاح .

وما يغنيه ؟ وقال النُّفيلي في موضع آخر : وما الغنى الذى لا تنبغى معه المسئلة ؟ قال :
 ” قدر ما يغديه ويعشّيه “ . وقال النُّفيلي في موضع آخر : ” أن يكون له شيع يوم وليلة
 أو ليلة ويوم “ .

قلت : فهذا ما جاء في بيان الفقر الذى يجوز معه الأخذ . ومطلق لفظ الفقراء لا يقتضى
 الاختصاص بالمسلمين دون أهل الذمة ، ولكن تظاهرت الأخبار في أن الصدقات تؤخذ
 من أغنياء المسلمين فتردّ في فقرائهم . وقال عكرمة : الفقراء فقراء المسلمين ، والمساكين فقراء
 أهل الكتاب . وقال أبو بكر العبسى : رأى عمر بن الخطاب ذميّاً مكفوفاً مطروحاً على باب
 المدينة فقال له عمر : مالك ؟ قال : استكرونى في هذه الجزية ، حتى إذا كفّ بصرى تركونى
 وليس لى أحد يعود علىّ بشئ . فقال عمر : ما أنصفت إذاً ، فأمر له بقوته وما يصلحه .
 ثم قال : هذا من الذين قال الله تعالى : « إنما الصدقات للفقراء والمساكين » الآية . وهم
 زَمَنى أهل الكتاب . ولما قال تعالى : « إنما الصدقات للفقراء والمساكين » الآية ، وقابل
 الجملة بالجملة وهى جملة الصدقة بجملة المصرف بين النبيّ صلى الله عليه وسلم ذلك ، فقال لمعاذ
 حين أرسله إلى اليمن : ” أخبرهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فتردّ
 في فقرائهم “ . فأختص أهل كل بلد بركاة بلده . وروى أبو داود أن زياداً أو بعض الأمراء
 بعث عمران بن حصين على الصدقة ، فلما رجع قال لعمران : أين المال ؟ قال : وللال
 أرسلتنى ! أخذناها من حيث كنا نأخذها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضعناها
 حيث كنا نضعها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم . وروى الدارقطنى والترمذى عن
 عَوْن بن أبى جحيفة ^(١) [عن أبيه] قال : قدم علينا مصدّق النبيّ صلى الله عليه وسلم فأخذ
 الصدقة من أغنيائنا فجعلها في فقرائنا فكنت غلاماً يتيماً فأعطانى منها قلوّصاً . قال الترمذى :
 وفى الباب عن ابن عباس حديث ابن أبى جحيفة حديث حسن .

(١) زيادة عن سنن الدارقطنى والترمذى .

السادسة - وقد اختلف العلماء في نقل الزكاة عن موضعها على ثلاثة أقوال :
 لا تنقل ؛ قاله سُخْنُونُ وَابْنُ الْقَاسِمِ ، وهو الصحيح لما ذكرناه . قال ابن القاسم أيضا : وإن نُقل
 بعضها لضرورة رأيتها صوابا . ورُوي عن سُخْنُونِ أَنَّهُ قال : ولو بلغ الإمام أن ببعض البلاد حاجة
 شديدة جازله نقل بعض الصدقة المستحقة لغيره إليه ؛ فإن الحاجة إذا تزايدت وجب تقديمها على
 من ليس محتاج "والمسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يظلمه" ^(١) . والقول الثاني تنقل . وقاله مالك أيضا .
 وحجة هذا القول ما رُوي أن معاذًا قال لأهل اليمن : إيتوني بحميس أو ليس آخذ منكم مكان الذرة
 والشعير في الصدقة فإنه أيسر عليكم وأنفع للمهاجرين بالمدينة . أخرجه الدارقطني وغيره .
 والخميس لفظ مشترك ، وهو هنا الثوب طوله خمس أذرع . ويقال : سُميَ بذلك لأن أول
 من عملهُ الخُمسَ مَلِكٌ من ملوك اليمن ؛ ذكره ابن فارس في المَجْمَل والجوهري أيضا . وفي هذا
 الحديث دليلان : أحدهما - ما ذكرناه من نقل الزكاة من اليمن إلى المدينة ؛ فيتولى النبي
 صلى الله عليه وسلم قسمتها . ويعضد هذا قوله تعالى : « إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ » ولم يفصل بين
 فقير بلد وفقير آخر . والله أعلم . الثاني - أخذ القيمة في الزكاة . وقد اختلفت الرواية عن
 مالك في إخراج القيم في الزكاة ؛ فأجاز ذلك مرة ومنع منه أخرى ؛ فوجد الجواز . وقال
 أبو حنيفة بهذا الحديث . وثبت في صحيح البخاري من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه
 وسلم "من باغث عنده [من الإبل] صدقة الجذعة وليست عنده [جذعة] وعنده حقة فإنه ^(٢)
 تؤخذ منه وما استيسرتا من شاتين أو عشرين درهما " . الحديث . وقال صلى الله عليه وسلم :
 "أغنوهم عن سؤال هذا اليوم" يعني يوم الفطر . وإنما أراد أن يُغْنُوا بما يسد حاجتهم ،
 فأبى شيء سد حاجتهم جاز . وقد قال تعالى : « خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً ^(٣) » ولم يخص شيئا من
 شيء . ولا يدفع عند أبي حنيفة سُكْنَى دار بدل الزكاة ؛ مثل أن يجب عليه خمسة دراهم
 فأسكن فيها فقيرا شهرا فإنه لا يجوز . قال : لأن السكني ليس بمال .

(١) أي لا يتركه مع من يؤذيه بل يحبه . (٢) الزيادة عن صحيح البخاري .

(٣) في البخاري : « فإنها تقبل من الحقة ويجعل معها شاتين إن استيسرتا له أو عشرين درهما » .

(٤) آية ١٠٣ من هذه السورة .

ووجه قوله « لا تجزى القيم » — وهو ظاهر المذهب — فلان النبي صلى الله عليه وسلم قال : « في خمس من الإبل شاة وفي أربعين شاة شاة » فنص على الشاة ، فإذا لم يأت بها لم يأت بأمور به ، وإذا لم يأت بالأمور به فالأمر باقي عليه .

القول الثالث — وهو أن سهم الفقراء والمساكين يقسم في الموضع ، وسائر السهام تنقل باجتهاد الإمام . والقول الأول أصح . والله أعلم .

السابعة — وهل المعتبر مكان المال وقت تمام الحول فتفرق الصدقة فيه ، أو مكان المالك إذ هو المخاطب ؟ قولان . واختار الثاني أبو عبد الله محمد بن خُوَيْرِمْنداد في أحكامه قال : لأن الإنسان هو المخاطب بإخراجها فصار المال تبعاً له ، فيجب أن يكون الحكم فيه بحيث المخاطبة . كإن السبيل فإنه يكون غنياً في بلده فقيراً في بلد آخر ، فيكون الحكم له حيث هو .

مسئلة — واختلفت الرواية عن مالك فيمن أعطى فقيراً مسلماً فأنكشف في ثاني حال أنه أعطى عبداً أو كافراً أو غنياً ؟ فقال مرة : تجزيه ومرة لا تجزيه . وجه الجواز — وهو الأصح — ما رواه مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « قال رجل لأتصدقن الليلة بصدقة فخرج بصدقته فوضعها في يد زانية فأصبحوا يتحدّثون تُصدق الليلة على زانية قال اللهم لك الحمد على زانية لأتصدقن بصدقة فخرج بصدقته فوضعها في يد غني فأصبحوا يتحدّثون تُصدق على غني قال اللهم لك الحمد على غني لأتصدقن بصدقة فخرج بصدقته فوضعها في يد سارق فأصبحوا يتحدّثون تُصدق على سارق فقال اللهم لك الحمد على زانية وعلى غني وعلى سارق فأني فقيل له أما صدقتك فقد قبلت أما الزانية فلعلها تستعف بها عن زناها ولعل الغني يعتبر فينفق مما أعطاه الله ولعل السارق يستعف بها عن سرقة » . وروى أن رجلاً أخرج زكاة ماله فأعطاها أباه فلما أصبح علم بذلك ؟ فسأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال له : « قد كتب لك أجر زكاتك وأجر صلة الرحم فلك أجران » . ومن جهة المعنى أنه سوغ له الاجتهاد في المعطى ، فإذا اجتهد وأعطى من يظنه من أهلها فقد أتى بالواجب عليه .

ووجه قوله « لا يَجْزَى » أنه لم يضعها في مستحقها؛ فأشبه العمد، ولأن العمد والخطأ في ضمان الأموال واحد فوجب أن يضمن ما ألتف على المساكين حتى يوصله إليهم .

الثامنة — فإن أخرج الزكاة عند محلها فهلكت من غير تفريط لم يضمن؛ لأنه وكيل للفقراء . فإن أخرجها بعد ذلك بمدة فهلكت ضمن؛ لتأخيرها عن محلها فتعلقت بذمته فلذلك ضمن . والله أعلم .

التاسعة — وإذا كان الإمام يعدل في الأخذ والصرف لم يسع لئلا أن يتولى الصرف بنفسه في الناض ولا في غيره . وقد قيل : إن زكاة الناض على أربابه . وقال ابن الماجشون : ذلك إذا كان الصرف للفقراء والمساكين خاصة؛ فإن احتيج إلى صرفها لغيرهما من الأصناف فلا يفرق عليهم إلا الإمام . وفروع هذا الباب كثيرة، هذه أمهاتها .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا ﴾ يعني السعاة والجباة الذين يبيعهم الإمام لتحصيل الزكاة بالتوكّل على ذلك . روى البخاري عن أبي حميد الساعدي قال : استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من الأسد على صدقات بني سليم يدعى ابن اللثبية^(٢)، فلما جاء حاسبه . واختلف العلماء في المقدار الذي يأخذونه على ثلاثة أقوال : قال مجاهد والشافعي : هو الثمن . ابن عمر ومالك : يُعطون قدر عملهم من الأجرة ؛ وهو قول أبي حنيفة وأصحابه . قالوا : لأنه عطل نفسه لمصلحة الفقراء ، فكانت كفايته وكفاية أعوانه في مالهم ؛ كالمرأة لما عطلت نفسها لحق الزوج كانت نفقتها ونفقة أتباعها من خادم أو خادمين على زوجها . ولا تقدر بالثمن ، بل تعتبر الكفاية ثمنًا كان أو أكثر؛ كرزق القاضي . ولا تعتبر كفاية الأعوان في زمننا لأنه إسراف محض . القول الثالث — يُعطون من بيت المال . قال ابن العربي : وهذا قول صحيح عن مالك بن أنس من رواية ابن

(١) الناض من المال : هو الدرهم والدينار ؛ وإنما يسمى ناضا إذا تحول نقدا بعد أن كان متاعا .

(٢) اختلف في ضبطه ؛ فقيل بضم اللام وسكون التاء ، وحكى فتحها . وقيل بفتح اللام المشناة . واسمه عبد الله ،

وكان من بني تolib حتى من الازد . وقيل : اللثبية أمه .

أبي أُويس وداود بن سعيد بن زنبوعة، وهو ضعيف دليلاً؛ فإن الله سبحانه قد أخبر بسهمهم فيها نصاً فكيف يخلفون عنه استقراء وسبوا. والصحيح الاجتهاد في قدر الأجرة؛ لأن البيان في تعديد الأصناف إنما كان للحل لا للمستحق، على ما تقدم.

وآختلفوا في العامل إذا كان هاشمياً؛ فمنعه أبو حنيفة لقوله عليه السلام: "إن الصدقة لا تحل لآل محمد إنما هي أوساخ الناس". وهذه صدقة من وجه؛ لأنها جزء من الصدقة فتلحق بالصدقة من كل وجه كرامة وتنزيها لقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن غسالة الناس. وأجاز عمله مالك والشافعي، ويعطى أجر عمالته؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم بعث علي بن أبي طالب مصدقاً، وبعثه عاملاً إلى اليمن على الزكاة، وولي جماعة من بني هاشم وولي الخلفاء بعده كذلك. ولأنه أجير على عمل مباح فوجب أن يستوي فيه الهاشمي وغيره اعتباراً بسائر الصناعات. قالت الحنفية: حديث علي ليس فيه أنه فرض له من الصدقة، فإن فرض له من غيرها جاز. وروى عن مالك.

الحادية عشرة — ودل قوله تعالى: ﴿وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا﴾ على أن كل ما كان من فروض الكفايات كالساعي والكاتب والقسام والعاشر وغيرهم فالقائم به يجوز له أخذ الأجرة عليه. ومن ذلك الإمامة؛ فإن الصلاة وإن كانت متوجهة على جميع الخلق فإن تقدم بعضهم من فروض الكفاية، فلا جرم يجوز أخذ الأجرة عليها. وهذا أصل الباب، وإليه أشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله: "ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملي فهو صدقة" قاله ابن العربي.

الثانية عشرة — قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ﴾ لا ذكر للؤلقة قلوبهم في التنزيل في غير قسم الصدقات؛ وهم قوم كانوا في صدر الإسلام ممن يظهر الإسلام، يتألفون بدفع سهم من الصدقة إليهم لضعف يقينهم. قال الزهري: المؤلفة من أسلم من يهودي أو نصراني وإن كان غنياً. وقال بعض المتأخرين: اختلف في صفتهم؛ فقيل: هم صنف من الكفار

(١) في ابن العربي: «عالي».

يعطون ليتألفوا على الإسلام، وكانوا لا يُسلمون بالقهر والسيف، ولكن يسلمون بالعطاء والإحسان. وقيل: هم قوم أسلموا في الظاهر ولم تستيقن قلوبهم، فيعطون ليتمكن الإسلام في صدورهم. وقيل: هم قوم من عطاء المشركين لهم أتباع يعطون ليتألفوا أتباعهم على الإسلام. قال: وهذه الأقوال متقاربة، والقصد بجميعها الإعطاء لمن لا يتمكن إسلامه حقيقة إلا بالعطاء؛ فكأنه ضرب من الجهاد. والمشركون ثلاثة أصناف: صنف يرجع بإقامة البرهان. وصنف بالقهر. وصنف بالإحسان. والإمام الناظر للمسلمين يستعمل مع كل صنف ما يراه سببا لنجاته وتخليصه من الكفر. وفي صحيح مسلم من حديث أنس، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم - أعني للأنصار - : "فإني أُعطي رجالا حديثي عهد بكفر أنا لفهم" الحديث. قال ابن إسحاق: أعطاهم يتألفهم ويتألف بهم قومهم. وكانوا أشرافاً؛ فأعطى أبا سفيان بن حرب مائة بعير، وأعطى ابنه مائة بعير، وأعطى حكيم بن حزام مائة بعير، وأعطى الحارث بن هشام مائة بعير، وأعطى سهيل بن عمرو مائة بعير، وأعطى حويط بن عبد العزى مائة بعير، وأعطى صفوان بن أمية مائة بعير. وكذلك أعطى مالك بن عوف والعلاء بن جارية. قال: فهؤلاء أصحاب المئين. وأعطى رجالا من قريش دون المائة منهم مخزومة بن نوفل الزهري، وعمر بن وهب الجحفي، وهشام بن عمرو العامري. قال ابن إسحاق: فهؤلاء لا أعرف ما أعطاهم. وأعطى سعيد بن يربوع خمسين بعيرا، وأعطى عباس بن مرداس السلمي أبا عر قليلة فسخطها. فقال في ذلك:

كانت نهباً تلاقيتها * بكرى على المهر في الأجر^(١)

وما يظلي القوم أن يرقدوا * إذا هجع الناس لم أجمع

فأصبح نهي ونهب العبيد بين عينة والأفرع^(٢)

وقد كنت في الحرب ذا تدرا * فلم أعط شيئا ولم أمنع^(٣)

(١) الأجر: المكان الواسع الذي فيه حزونة وخشونة. (٢) العبد (مصغر): اسم فرس العباس

ابن مرداس. (٣) ذو تدرا (بضم التاء): أي ذو هجوم لا يتوق ولا يهاب؛ ففيه قوة على دفع أعدائه.

(١) **إِلَّا أَفَائِلَ أُعْطِيَتْهَا * عَدِيدَ قَوَائِمِهِ الْأَرْبَعِ**
وَمَا كَانَ حِصْنٌ وَلَا حَائِصٌ * يَفُوقَانِ مُرْدَاسَ فِي الْمَجْمَعِ
وَمَا كُنْتُ دُونَ أَمْرِي مِنْهُمَا ■ وَمَنْ تَضَعُ الْيَوْمَ لَا يُرْفَعُ

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اذهبوا فاقطعوا غني لسانه " . فأعطوه حتى رضى ؛ فكان ذلك قَطْعَ لسانه . قال أبو عمر : وقد ذكر في المؤلفات قلوبهم النضير بن الحارث بن علقمة ابن كَلْدَة ، أخو النضر بن الحارث المقتول ببدر صَبْرًا . وذكر آخرون أنه فيمن هاجر إلى الحبشة ؛ فإن كان منهم فحال أن يكون من المؤلفات قلوبهم ؛ ومن هاجر إلى أرض الحبشة فهو من المهاجرين الأولين ممن رشح الإيمان في قلبه وقاتل دونه ، وليس ممن يؤلف عليه . قال أبو عمر : واستعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك بن عوف بن سعد النضري على من أسلم من قومه من قبائل قيس ، وأمره بمغاورة ثقيف ففعل وضيّق عليهم ، وحسّن إسلامه وإسلام المؤلفات قلوبهم ، حاشا عَيْنَةَ بنِ حِصْن فلم يزل مغموزًا عليه . وسائر المؤلفات متفاضلون ، منهم الخيّر الفاضل المجتمّع على فضله ، كالحارث بن هشام ، وحكيم بن حزام ، وعكرمة بن أبي جهل ، وسهيل بن عمرو ، ومنهم دون هؤلاء . وقد فضل الله النبيين وسائر عباده المؤمنين بعضهم على بعض وهو أعلم بهم . قال مالك : بلغني أن حكيم بن حزام أخرج ما كان أعطاه النبي صلى الله عليه وسلم في المؤلفات قلوبهم فتصدّق به بعد ذلك .

قلت : حكيم بن حزام وحويطب بن عبد العزى عاش كل واحد منهما مائة وعشرين سنة ، ستين في الإسلام وستين في الجاهلية . وسمعت شيخنا الحافظ أبا محمد عبد العظيم يقول : شخصان من الصحابة عاشا في الجاهلية ستين سنة وفي الإسلام ستين سنة ، وماتا بالمدينة سنة أربع وخمسين ؛ أحدهما حكيم بن حزام ، وكان مولده في جوف الكعبة قبل عام الفيل بثلاث عشرة سنة . والثاني حسان بن ثابت بن المنذر بن حرام الأنصاري . وذكر هذا أيضا أبو عمر وعثمان الشَّهْرُزُورِيُّ في كتاب معرفة أنواع علم الحديث له ، لم يذكر غيرهما . وحويطب ذكره

أبو الفرج الجوزي في كتاب الوفا في شرف المصطفى . وذكره أبو عمر في كتاب الصحابة أنه أدرك الإسلام وهو ابن ستين سنة ، ومات وهو ابن مائة وعشرين سنة . وذكر أيضا حنن بن عوف أخو عبد الرحمن بن عوف ، أنه عاش في الإسلام ستين سنة وفي الجاهلية ستين سنة . وقد عُدَّ في المؤلفلة قلوبهم معاوية وأبوه أبو سفيان بن حرب . أما معاوية فبعيد أن يكون منهم ؛ فكيف يكون منهم وقد أئتمنه النبي صلى الله عليه وسلم على وحى الله وقراءته وخطبته بنفسه . وأما حاله في أيام أبي بكر فأشهر من هذا وأظهر . وأما أبوه فلا كلام فيه أنه كان منهم . وفي عددهم اختلاف ، وبالجملة فكلهم مؤمن ولم يكن فيهم كافر على ما تقدم ، والله أعلم وأحكم .

الثالثة عشرة — واختلف العلماء في بقائهم ؛ فقال عمر والحسن والشعبي وغيرهم : انقطع هذا الصنف بعز الإسلام وظهوره . وهذا مشهور من مذهب مالك وأصحاب الرأي . قال بعض علماء الحنفية : لما أعز الله الإسلام وأهله وقطع دابر الكافرين — لعنهم الله — اجتمعت الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين في خلافة أبي بكر رضي الله عنه على سقوط سهمهم . وقال جماعة من العلماء : هم باقون ؛ لأن الإمام ربما احتاج أن يستألف على الإسلام . وإنما قطعهم عمر لما رأى من إعزاز الدين . قال يونس : سألت الزهري عنهم فقال : لا أعلم نسخا في ذلك . قال أبو جعفر النحاس : فعلى هذا الحكم فيهم ثابت ، فإن كان أحد يحتاج إلى تألفه ويخاف أن تلحق المسلمين منه آفة ، أو يرجى أن يحسن إسلامه بعد دفع إليه . قال القاضي عبد الوهاب : إن احتيج إليهم في بعض الأوقات أعطوا من الصدقة . وقال ابن العربي الذي عنده أنه إن قوى الإسلام زالوا ، وإن احتيج إليهم أعطوا سهمهم كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيهم ؛ فإن في الصحيح : ”بدأ الإسلام غريبا وسيعود كما بدأ“ .

الرابعة عشرة — فإذا قرعنا على أنه لا يُرد إليهم سهمهم فإنه يرجع إلى سائر الأصناف أو ما يراه الإمام . وقال الزهري : يُعطى نصف سهمهم لعمارة المساجد . وهذا مما يدل على أن الأصناف الثمانية محل لا مستحقون تسوية ؛ ولو كانوا مستحقين لسقط سهمهم بسقوطهم ولم يرجع إلى غيرهم ؛ كما لو أوصى لقوم معينين فمات أحدهم لم يرجع نصيبه إلى من بقي منهم . والله أعلم .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَفِي الرِّقَابِ ﴾ أى فى فكّ الرقاب ؛ قاله ابن عباس وابن عمر ؛ وهو مذهب مالك وغيره . فيجوز للإمام أن يشتري رقاباً من مال الصدقة يعتقها عن المسلمين ؛ ويكون ولاؤهم لجماعة المسلمين . وإن اشتراهم صاحب الزكاة وأعتقهم جاز . هذا تحصيل مذهب مالك ، وروى عن ابن عباس والحسن ، وبه قال أحمد وإسحاق وأبو عبيد . وقال أبو ثور : لا يتباع منها صاحب الزكاة نسمة يعتقها بجزء ولاء . وهو قول الشافعي وأصحاب الرأي ورواية عن مالك . والصحيح الأقول ؛ لأن الله عز وجل قال : « وفي الرقاب » فإذا كان للرقاب سهم من الصدقات كان له أن يشتري رقبة فيعتقها . ولا خلاف بين أهل العلم أن للرجل أن يشتري الفرس فيحمل عليه في سبيل الله . فإذا كان له أن يشتري فرساً بالكمال من الزكاة جاز أن يشتري رقبة بالكمال ؛ لا فرق بين ذلك . والله أعلم .

السادسة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَفِي الرِّقَابِ ﴾ الأصل فى الولاية ؛ قال مالك : هى الرقبة تعتق وولاؤها للمسلمين . وكذلك ان أعتقها الإمام . وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الولاية وعن هبته . وقال عليه السلام : ” الولاية لمحمة كل محمة النسب لا يباع ولا يوهب ” . وقال عليه السلام : ” الولاية لمن أعتق ” . ولا ترث النساء من الولاية شيئاً ؛ لقوله عليه السلام : ” لا ترث النساء من الولاية شيئاً الا ما أعتقن أو أعتق من أعتقن ” . وقد ورث النبي صلى الله عليه وسلم أبنة حمزة من مولى لها النصف ولا بنته النصف . فإذا ترك المعتق أولاداً ذكوراً وإناثاً فالولاية للذكور من ولده دون الإناث . وهو إجماع الصحابة رضى الله عنهم . والولاية إنما يورث بالتعصيب المحض ، والنساء لا تعصبن فيهن فلم يرثن من الولاية شيئاً . فانهم تصب .

السابعة عشرة — وأختلف هل يُعان منها المكاتب ؛ فقول لا . روى ذلك عن مالك ؛ لأن الله عز وجل لما ذكر الرقبة دل على أنه أراد العتق الكامل ، وأما المكاتب فإنما هو داخل فى كلمة الغارمين بما عليه من دين الكتابة ، فلا يدخل فى الرقاب . والله أعلم . وقد روى عن مالك من رواية المدنيين وزيد عنه : أنه يُعان منها المكاتب فى آخر كتابته بما يعتق .

وعلى هذا جمهور العلماء في تأويل قول الله تعالى : « وفي الرقاب » . وبه قال ابن وهب والشافعي والليث والنخعي وغيرهم . وحكى علي بن موسى القمي الحنفى في أحكامه : أنهم أجمعوا على أن المكاتب مراد . واختلفوا في عتق الرقاب ؛ قال اليكيا الطبرى : « وذكر وجهها^(١) بينه في منع ذلك فقال : إن العتق إبطال ملك وليس بتمليك ، وما يدفع إلى المكاتب تمليك ، ومن حق الصدقة ألا تجزى إلا إذا جرى فيها التملك . وقوى ذلك بأنه لو دفع من الزكاة عن الغارم في دينه بغير أمره لم يجزه من حيث لم يملك فلان لا يجزى ذلك في العتق أولى . وذكر أن في العتق جرّ الولاء إلى نفسه وذلك لا يحصل في دفعه للمكاتب . وذكر أن ثمن العبد إذا دفعه إلى العبد لم يملكه العبد ، وإن دفعه إلى سيده فقد ملكه العتق . وإن دفعه بعد الشراء والعتق فهو قاض ديناً ، وذلك لا يجزى في الزكاة » .

قلت : قد ورد حديث ينص على معنى ما ذكرنا من جواز عتق الرقبة وإعانة المكاتب معاً ، أخرجه الدارقطني عن البراء قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : دُلّني على عمل يقربني من الجنة ويباعدني من النار . قال : « لئن كنت أقصرت الخطبة لقد أعرضت المسألة أعتق النسيئة وفك الرقبة » . فقال : يا رسول الله ، أليست واحدًا ؟ قال : « لا ، عتق النسيئة أن تنفرد بعتقها وفك الرقبة أن تعين في ثمنها » وذكر الحديث .

الثامنة عشرة — واختلفوا في فك الأسارى منها ؛ فقال أصبغ : لا يجوز . وهو قول ابن القاسم . وقال ابن حبيب : يجوز ؛ لأنها رقبة ملكت بملك الرق فهي تخرج من رق إلى عتق ، وكان ذلك أحق وأولى من فكك الرقاب الذي بأيدينا ؛ لأنه إذا كان فك المسلم عن رق المسلم عبادةً وجائزاً من الصدقة ، فأحرى وأولى أن يكون ذلك في فك المسلم عن رق الكافر ودُّله .

التاسعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَالْغَارِمِينَ ﴾ هم الذين ركبهم الدين ولا وفاء عندهم به ، ولا خلاف فيه . اللهم إلا من آذان في سفاهة فإنه لا يعطى منها ولا من غيرها إلا أن يتوب .

(١) أي القمي . (٢) الذي في أحكام القرآن لليكيا : « وذكر وجوهاً بينة في منع ذلك ، منها أنه العتق ... » الخ . (٣) أي جئت بالخطبة قصيرة وبالمسألة واسعة كثيرة .

وَيُعْطَى مِنْهَا مَنْ لَهُ مَالٌ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ مُحِيطٌ بِهِ مَا يَقْضَى بِهِ دَيْنُهُ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ فَهُوَ فَقِيرٌ وَغَارِمٌ فَيُعْطَى بِالْوَصْفَيْنِ . رَوَى مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ : أَصِيبَ رَجُلٌ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَمَارٍ آتَتْهَا فَكَثُرَ دَيْنُهُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” تَصَدَّقُوا عَلَيْهِ “ . فَتَصَدَّقَ النَّاسُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَبْلُغْ ذَلِكَ وَفَاءَ دَيْنُهُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرِغْمَائِهِ : ” خَذُوا مَا وَجَدْتُمْ وَلَيْسَ لَكُمْ إِلَّا ذَلِكَ “ .

الموفية عشرين — ويجوز للتحمل في صلاح وير أن يعطى من الصدقة ما يؤدي ما تتحمل به إذا وجب عليه وإن كان غنياً ، إذا كان ذلك يُخفف بماله كالغريم . وهو قول الشافعي وأصحابه وأحمد بن حنبل وغيرهم . واحتج من ذهب هذا المذهب بحديث قبيصة بن حُارق قال : تحملت حمالة^(١) فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم أسأله فيها فقال : ” أقم حتى تأتين الصدقة فنام لك بها — ثم قال — يا قبيصة إن المسألة لا تحل إلا لأحد ثلاثة رجل تحمل حمالة فحلت له المسألة حتى يصيبها ثم يمسيك ورجل أصابته جاحصة آجتاحت ماله فحلت له المسألة حتى يصيب قواماً من عيش — أو قال سداداً من عيش — ورجل أصابته فاقة حتى يقوم ثلاثة من ذوى الحج من قومه لقد أصابت فلانا فاقة فحلت له المسألة حتى يصيب قواماً من عيش — أو قال سداداً من عيش — فما سواه من المسألة يا قبيصة سُخْتًا^(٢) يأكلها صاحبها سُخْتًا “ . فقلوه : ” ثم يمسيك “ دليل على أنه غني ، لأن الفقير ليس عليه أن يمسيك . والله أعلم . وروى عنه عليه السلام أنه قال : ” إن المسألة لا تحل إلا لأحد ثلاثة ذوى فقر مُدَقِّع^(٤) أو لذى غُرْمٍ مُقْطِع^(٥) أو لذى دم مُوجِع^(٦) “ . وروى عنه عليه السلام : ” لا تحل الصدقة لغني إلا الخمسة “ الحديث . وسيأتي .

(١) الحمالة (بالفتح) : ما يتحمله الإنسان عن غيره من دية أو غرامة ؛ مثل أن تقع حرب بين فرقتين تسفك فيها الدماء ، فيدخل بينهما رجل يتحمل ديات القتلى ليصلح ذات اليمين . والتحمل : أن يتحملها عنهم على نفسه . (عن النهاية لابن الأثير) . (٢) أى حتى يقوموا على رؤوس الأشهاد قائلين : إن فلانا أصابته فاقة الخ . (٣) كذا رواية مسلم ؛ أى اعتقده سُخْتًا ، أو يؤكل سُخْتًا . وفى غير مسلم بالرفع . (٤) المدقع : الشديد ، يفضى بصاحبه إلى الدقعة ، وهى التراب . وقيل : هو سوء احتمال الفقر . (٥) المقطع : الشديد الشنيع . (٦) هو أن يتحمل دية فيسعى فيها حتى يؤديها إلى أولياء المقتول ؛ فإن لم يؤديها قتل المتحمل عنه فيوجه قتله .

الحادية والعشرون — واختلفوا، هل يُقضى منها دين الميت أم لا ؛ فقال أبو حنيفة : لا يؤدى من الصدقة دين ميت . وهو قول ابن المَوَاز . قال أبو حنيفة : ولا يعطى منها من عليه كفارة ونحو ذلك من حقوق الله تعالى ، وإنما الغارم من عليه دين يُسجن فيه . وقال علماؤنا وغيرهم : يقضى منها دين الميت لأنه من الغارمين ؛ قال صلى الله عليه وسلم : " أنا أولى بكل مؤمن من نفسه من ترك مالا فـلأهله ومن ترك ديناً أو ضياعاً فـلـى " ^(١) .

الثانية والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ هم الغزاة وموضع الرِّباط ، يُعطون ما ينفقون في غزوهم كانوا أغنياء أو فقراء . وهذا قول أكثر العلماء ، وهو تحصيل مذهب مالك رحمه الله . وقال ابن عمر : الحجاج والعمار . ويؤثر عن أحمد وإسحاق رحمهما الله أنهما قالا : سبيل الله الحج . وفي البخارى : ويذكر عن أبي لاس : حملنا النبي صلى الله عليه وسلم على إيل الصدقة للحج ، ويذكر عن ابن عباس : يُعْتَق من [زكاة ^(٢)] ماله ويُعطى في الحج . نرحم أبو محمد عبد الغنى الحافظ حدثنا محمد بن محمد الخياش حدثنا أبو غسان مالك بن يحيى حدثنا يزيد بن هارون أخبرنا مهدي بن ميمون عن محمد بن أبي يعقوب عن عبد الرحمن ابن أبي نُعم ويكنى أبا الحكم قال : كنت جالسا مع عبد الله بن عمر فأنته امرأة فقالت له : يا أبا عبد الرحمن ، إن زوجى أوصى بماله في سبيل الله . قال ابن عمر : فهو كما قال في سبيل الله . فقلت : أما زدتها فيما سألت عنه إلا غمًّا . قال : فما تأمرنى يا بن أبي نُعم ؟ أمرها أن تدفعه إلى هؤلاء الجيوش الذين يخرجون فيعتدون في الأرض ويقطعون السبيل ! قال : قلت فما تأمرها . قال : أمرها أن تدفعه إلى قوم صالحين ، إلى حجاج بيت الله الحرام ، أولئك وفد الرحمن ، أولئك وفد الرحمن ، أولئك وفد الرحمن ! ليسوا كوفد الشيطان ؛ ثلاثا يقولها . قلت : يا أبا عبد الرحمن ، وما وفد الشيطان ؟ قال : قوم يدخلون على هؤلاء الأمراء فيتمون إليهم الحديث ، ويسعون في المسلمين بالكذب ؛ فيجازون الجوائز ويعطون عليه العطايا .

(١) الضياع (بالفتح) : العيال وأصله مصدر ضاع يضيع ضياعا ، فسمى العيال بالمصدر ؛ كما تقول : من مات

وترك فقرا ؛ أى فقرا . (٢) الزيادة عن صحيح البخارى .

وقال محمد بن عبد الحكم ، ويعطى من الصدقة في الكراع والسلاح وما يحتاج إليه من آلات الحرب ، وكف العدو عن الحوزة ؛ لأنه كله من سبيل الغزو ومنفعته . وقد أعطى النبي صلى الله عليه وسلم مائة ناقة في نازلة سهل بن أبي حثمة إطفاء للنائرة .

قلت : أخرج هذا الحديث أبو داود عن بشير بن يسار ، أن رجلا من الأنصار يقال له سهل بن أبي حثمة أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وداه مائة من إبل الصدقة ، يعني دية الأنصارى الذى قُتل بجَيْر . وقال عيسى بن دينار : تحل الصدقة لغازي في سبيل الله ، قد احتاج في غزوته وغاب عنه غنائه ووفره . قال : ولا تحل لمن كان معه ماله من الغزاة ، إنما تحل لمن كان ماله غائبا عنه منهم . وهذا مذهب الشافعى وأحمد وإسحاق وجمهور أهل العلم . وقال أبو حنيفة وصاحباؤه : لا يُعطى الغازي إلا إذا كان فقيرا منقطعاً به . وهذه زيادة على النص ، والزيادة عنده على النص نسخ ، والنسخ لا يكون إلا بقرآن أو خبر متواتر ، وذلك معدوم هنا ، بل في صحيح السنة خلاف ذلك من قوله عليه السلام : " لا تحل الصدقة لغنى " إلا الخمسة لغازي في سبيل الله أو لعامل عليها أو لغارم أو لرجل اشتراها بماله أو لرجل له جار مسكين فتصدق على المسكين فأهدى المسكين للغنى . رواه مالك مرسل عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار . ورفع معمر عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم . فكان هذا الحديث مفسراً للمعنى الآية ، وأنه يجوز لبعض الأغنياء أخذها ، ومفسراً لقوله عليه السلام : " لا تحل الصدقة لغنى " ولا لذي مرة سوى " لأن قوله هذا مجمل ليس على عمومته بدليل الخمسة الأغنياء المذكورين . وكان ابن القاسم يقول : لا يجوز لغنى أن يأخذ من الصدقة ما يستعين به على الجهاد وينفقه في سبيل الله ، وإنما يجوز ذلك لفقر . قال : وكذلك الغارم لا يجوز له أن يأخذ من الصدقة ما يبق به ماله ويؤدى منها دينه وهو عنها غنى . قال : وإذا احتاج الغازي في غزوته وهو غنى له مال غاب عنه لم يأخذ من الصدقة شيئاً ويستقرض ، فإذا بلغ بلده أدى ذلك من ماله . هذا كله ذكره ابن حبيب عن ابن القاسم ، وزعم أن ابن نافع وغيره خالفوه في ذلك . وروى أبو زيد وغيره

عن ابن القاسم أنه قال : يُعطى من الزكاة الغازي وإن كان معه في غزاته ما يكفيه من ماله وهو غني في بلده . وهذا هو الصحيح ؛ لظاهر الحديث : "لا تحل الصدقة لغني إلا الخمسة" . وروى ابن وهب عن مالك أنه يعطى منها الغزاة ومواضع الترابط فقراء كانوا أو أغنياء .

الثالثة والعشرون — قوله تعالى : ((وَأَبْنِ السَّبِيلَ)) السبيل الطريق ؛ ونُسب المسافر إليها لملازمته إياها ومروره عليها ؛ كما قال الشاعر :

إن تسألوني عن الهوى فأنا الهوى * وأبن الهوى وأخو الهوى وأبوه

والمراد الذي انقطعت به الأسباب في سفره عن بلده ومستقره وماله ؛ فإنه يُعطى منها وإن كان غنياً في بلده ، ولا يلزمه أن يشغل ذمته بالسلف . وقال مالك في كتاب ابن سحنون : إذا وجد من يسلفه فلا يعطى . والأول أصح ؛ فإنه لا يلزمه أن يدخل تحت منة أحد وقد وجد منة الله تعالى . فإن كان له ما يغنيه ففي جواز الأخذ له لكونه ابن السبيل روايتان : المشهور أنه لا يعطى ؛ فإن أخذ فلا يلزمه ردّه إذا صار إلى بلده ولا إخراجهُ .

الرابعة والعشرون — فإن جاء وأدعى وصفاً من الأوصاف ، هل يقبل قوله أم لا ويقال له أثبت ما تقول . فأما الدين فلا بد أن يثبتهُ ، وأما سائر الصفات فظاهر الحال يشهد له ويكتفي به فيها . والدليل على ذلك حديثان صحيحان أخرجهما أهل الصحيح ، وهو ظاهر القرآن . روى مسلم عن جرير [عن أبيه^(١)] قال : كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم في صدر النهار ، قال : بقاء قوم حفاة عراة مجتأين الثمار أو العباء متقلدي السيوف ، عاقبتهم من مضر^(٢) بل كلهم من مضر ، فتمعر وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى بهم من الفاقة ، فدخل ثم خرج فأمر بلالا فأذن وأقام فصلي ، ثم خطب فقال : "يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم — الآية إلى قوله — رقيقاً" والآية التي في الحشر «ولتنظر نفس ما قدمت لغد» تصدق رجل من دينارهِ من درهمه من توبه من صاع بره — حتى قال — ولو بشق تمرة" قال : بقاء رجل

(١) زيادة عن صحيح مسلم . (٢) اجتاب القميص : لبسه . والثمار (بكر النون) : كل شاة مخططة من مازر الأعراب ؛ كأنها أخذت من لون الثمر لما فيها من السواد والبياض . (٣) تمر : تفر .

من الأنصار بَصْرَة كادت كَفُّهُ تَعِجْزُ عَنْهَا بَلْ قَدْ عَجَزَتْ ، قال : ثم تتابع الناس حتى رأيت كَوَّمين من طعام وثياب ، حتى رأيت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يتهلل كأنه مُدْهَبَةٌ ^(١) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من سَنَّ في الإسلام سُنَّةً حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء ومن سَنَّ في الإسلام سُنَّةً سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء " . فاكتمى صلى الله عليه وسلم بظاهري حالهم وحثَّ على الصدقة ، ولم يطلب منهم بيَّنة ، ولا استقصى هل عندهم مال أم لا . ومثله حديث أبرص وأقرع وأعمى أخرجه مسلم وغيره . وهذا لفظه : عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " ان في بنى إسرائيل أبرص وأقرع وأعمى فأراد الله أن يتليهم فبعث إليهم ملكاً فأتى الأبرص فقال أى شيء أحب إليك فقال لو أن حسن وجلد حسن ويذهب عني الذي قد قذرنى الناس قال فمسحه فذهب عنه قذره وأعطى لو أن حسنا وجلدا حسنا قال فأى المال أحب إليك قال الإبل — أو قال البقر ، شك إسحاق ، إلا أن الأبرص أو الأقرع قال أحدهما الإبل وقال آخر البقر — قال فأعطى ناقة عسراء قال بارك الله لك فيها قال فأتى الأقرع فقال أى شيء أحب إليك قال شعر حسن ويذهب عني هذا الذي قد قذرنى الناس قال فمسحه فذهب عنه قال فأعطى شعرا حسنا قال فأى المال أحب إليك قال البقر فأعطى بقرة حاملا قال بارك الله لك فيها قال فأتى الأعمى فقال أى شيء أحب إليك قال أن يرُدَّ الله إلى بصري فأبصر به الناس قال فمسحه فردَّ الله إليه بصره قال فأى المال أحب إليك قال الغنم فأعطى شاة والدا فأنتج هذان ^(٢) وولد هذا قال فكان لهذا وادٍ من الإبل ولهذا وادٍ من البقر ولهذا وادٍ من الغنم قال ثم إنه أتى الأبرص في صورته وهيئته فقال رجل مسكين قد انقطعت بي الجبال في سفري فلا بلاغ لي اليوم إلا بالله وبك أسألك بالذي أعطاك اللون الحسن والجلد الحسن والمال بعيرا أتبلغ عليه في سفري

(١) أى فضة موهبة بذهب في إشرافه . (٢) كذا في الأصول وصحيح مسلم . ورواية البخاري :

« شك إسحاق في ذلك أن الأبرص » بغير لفظ « إلا » . (٣) أى صاحب الإبل والبقر .

(٤) الجبال : جمع جبل . والمراد الأسباب التي يقطعها في طلب الرزق .

فقال له الحقوق كثيرة فقال له كأنى أعرفك ألم تكن أبرص يقصدك الناس فقيرا فأعطاك الله فقال إنما ورثت هذا المال كائرا عن كابر فقال إن كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت فقال وأتى الأقرع في صورته فقال له مثل ما قال لهذا ورد عليه مثل ما رد على هذا فقال إن كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت قال وأتى الأعمى في صورته وهيئته فقال رجل مسكين وابن سبيل انقطعت بي الحبال في سفرى فلا بلاغ لى اليوم إلا بالله ثم بك أسألك بالذى رد عليك بصرك شاة أتبلغ بها في سفرى فقال قد كنت أعمى فرد الله الى بصرى فخذ ما شئت ودع ما شئت فوالله لا أجهدك اليوم شيئا أخذته لله فقال أمسك مالك فإنما أبليت فقد رضى عنك وسخط على صاحبك . وفى هذا أدل دليل على أن من ادعى زيادة على فقره من عيال أو غيره لا يكشف عنه خلافا لمن قال يكشف عنه إن قدر ؛ فإن فى الحديث " فقال رجل مسكين وابن سبيل أسألك شاة " ولم يكلفه إثبات السفر . فأما المكاتب فإنه يكلف إثبات الكتابة لأن الترق هو الأصل حتى تثبت الحرية .

الخامسة والعشرون — ولا يجوز أن يعطى من الزكاة من تلزمه نفقته وهم الوالدان والولد والزوجة . وإن أعطى الإمام صدقة الرجل لولده ووالده وزوجته جاز . وأما أن يتناول ذلك هو بنفسه فلا ؛ لأنه يسقط بها عن نفسه فرضا . قال أبو حنيفة : ولا يعطى منها ولد ابنه ولا ولد ابنته ، ولا يعطى منها مكاتبه ولا مدبره ولا أم ولده ولا عبدا أعتق نصفه ؛ لأنه مأمور بالإيتاء والإخراج الى الله تعالى بواسطة كف الفقير ، ومنافع الأملاك مشتركة بينه وبين هؤلاء ؛ ولهذا لا تقبل شهادة بعضهم لبعض . قال : والمكاتب عبد ما بقى عليه درهم وربما يعجز فيصير الكسب له . ومعتق البعض عند أبى حنيفة بمنزلة المكاتب . وعند صاحبيه أبى يوسف ومحمد بمنزلة حر عليه دين فيجوز أداؤها إليه .

السادسة والعشرون — فإن أعطاه لمن لا تلزمه نفقتهم فقد اختلف فيه ؛ فمنهم من جوزه ومنهم من كرهه . قال مالك : خوف المحمدة . وحكى مطرف أنه قال : رأيت مالكا يعطى زكاته لأقاربه . وقال الواقدي قال مالك : أفضل من وضعت فيه زكاتك

قربانك الذين لا تقول . وقال صلى الله عليه وسلم لزوجة عبد الله بن مسعود : " لك أجران أجر القرابة وأجر الصدقة " . واختلفوا في إعطاء المرأة زكاتها لزوجها ، فذكر عن ابن حبيب أنه كان يستعين بالنفقة عليها بما تعطيه . وقال أبو حنيفة : لا يجوز ، وخالفه أصحابه فقالا : يجوز . وهو الأصح لما ثبت أن زينب امرأة عبد الله أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : إني أريد أن أتصدق على زوجي أيجزني ؟ فقال عليه السلام : " لك أجران أجر الصدقة وأجر القرابة " . والصدقة المطلقة هي الزكاة ، ولأنه لا نفقة للزوج عليها ، فكان بمنزلة الأجنبي . اعتل أبو حنيفة فقال : منافع الأملاك بينهما مشتركة ، حتى لا تقبل شهادة أحدهما لصاحبه . والحديث محمول على التطوع . وذهب الشافعي وأبو ثور وأشبّه إلى إجازة ذلك ، إذا لم يصرفه إليها فيما يلزمه لها ، وإنما يصرف ما يأخذه منها في نفقته وكسوته على نفسه وينفق عليها من ماله .

السابعة والعشرون — واختلفوا أيضا في قدر المعطى ، فالغرم يُعطى قدر دينه ، والفقير والمسكين يعطيان كفايتهما وكفاية عيالهما . وفي جواز إعطاء النصاب أو أقل منه خلافٌ ينبئ على الخلاف المتقدم في حد الفقر الذي يجوز معه الأخذ . وروى علي بن زياد وابن نافع : ليس في ذلك حد ، وإنما هو على اجتهاد الوالي . وقد تقل المساكين وتكثر الصدقة فيعطى الفقير قوت سنة . وروى المغيرة : يعطى دون النصاب ولا يبلغه . وقال بعض المتأخرين : إن كان في البلد زكاتان فقد وحرث أخذ ما يبلغه إلى الأخرى . قال ابن العربي : الذي أراه أن يعطى نصابا ، وإن كان في البلد زكاتان أو أكثر ، فإن الغرض إغناء الفقير حتى يصير غنيا . فإذا أخذ ذلك فإن حضرت الزكاة الأخرى وعنده ما يكفيه أخذها غيره .

قلت : هذا مذهب أصحاب الرأي في إعطاء النصاب . وقد كره ذلك أبو حنيفة مع الجواز ، وأجازه أبو يوسف ؛ قال : لأن بعضه لحاجته مشغول للحال ، فكان الفاضل عن حاجته للحال دون المائتين ، وإذا أعطاه أكثر من مائتي درهم جملة كان الفاضل عن حاجته للحال قدر المائتين فلا يجوز . ومن متأخري الحنفية من قال : هذا إذا لم يكن له عيال

ولم يكن عليه دين، فإن كان عليه دين فلا بأس أن يعطيه مائتي درهم أو أكثر، مقدار ما لو قضى به دينه يبقى له دون المائتين. وإن كان مُعِيلاً لا بأس بأن يعطيه مقدار ما لو وزع على عياله أصاب كل واحد منهم دون المائتين؛ لأن التصدق عليه في المعنى تصدق عليه وعلى عياله. وهذا قول حسن.

الثامنة والعشرون — اعلم أن قوله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ مطلق ليس فيه شرط وتقييد، بل فيه دلالة على جواز الصرف إلى جملة الفقراء كانوا من بني هاشم أو غيرهم؛ إلا أن السنة وردت باعتبار شروط: منها ألا يكونوا من بني هاشم، وألا يكونوا ممن لا تلزم المتصدق نفقته. وهذا لا خلاف فيه. وشرط ثالث ألا يكون قوياً على الاكتساب؛ لأنه عليه السلام قال: "لا تحل الصدقة لغني" ولا لذي مِرَّة سَوِيٍّ. وقد تقدم القول فيه. ولا خلاف بين علماء المسلمين أن الصدقة المفروضة لا تحل للنبي صلى الله عليه وسلم، ولا لبني هاشم ولا لمواليهم. وقد روى عن أبي يوسف جواز صرف صدقة الهاشمي للهاشمي؛ حكاه الكفا الطبري. وشذ بعض أهل العلم فقال: إن موالى بني هاشم لا يحرم عليهم شيء من الصدقات. وهذا خلاف الثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم فإنه قال لأبي رافع موله: "وإن مولى القوم منهم".

التاسعة والعشرون — واختلفوا في جواز صدقة التطوع لبني هاشم؛ فالذي عليه جمهور أهل العلم — وهو الصحيح — أن صدقة التطوع لا بأس بها لبني هاشم ومواليهم؛ لأن علياً والعباس وفاطمة رضوان الله عليهم تصدقوا وأوقفوا أوقافاً على جماعة من بني هاشم، وصدقاتهم الموقوفة معروفة مشهورة. وقال ابن الماجشون ومُطَرِّف وأَصْبَغ وابن حبيب: لا يعطى بنو هاشم من الصدقة المفروضة ولا من التطوع. وقال ابن القاسم: يعطى بنو هاشم من صدقة التطوع. قال ابن القاسم: والحديث الذي جاء: "لا تحل الصدقة لآل محمد" إنما ذلك في الزكاة لا في التطوع. وأختار هذا القول ابن خُوَيْرِ مَنَدَاد، وبه قال أبو يوسف ومحمد. قال ابن القاسم: ويُعطى موالىهم من الصدقتين. وقال مالك في الواضحة: لا يعطى لآل محمد من التطوع. قال ابن القاسم: — قيل له يعني مالكا — فوالىهم؟ قال: لا أدرى ما الموالى.

فاحتججت عليه بقوله عليه السلام : « مَوْلَى الْقَوْمِ مِنْهُمْ » . فقال قد قال : « ابن أخت القوم منهم » . قال أَصْبَغُ : وذلك في البرِّ والحُرمة .

الموفية ثلاثين — قوله تعالى : (فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ) بالنصب على المصدر عند سيبويه .
أى فرض الله الصدقات فريضة . ويجوز الرفع على القطع في قول الكسائي ؛ أى هن فريضة .
قال الزجاج : ولا أعلم [أنه] قرئ به .

قلت : قرأ بها إبراهيم بن أبي عبلة ، جعلها خبرا ، كما تقول : إنما زيد خارج .

قوله تعالى : وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٦٦﴾

بين تعالى أن في المنافقين من كان يبسط لسانه بالوقعة في أذية النبي صلى الله عليه وسلم ويقول : إن عاتني حلفت له بأنى ما قلت هذا فيقبله ؛ فإنه أُذُنٌ سامعة . قال الجوهري : يقال رجل أذن إذا كان يسمع مقال كل أحد ؛ يستوى فيه الواحد والجمع . وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى « هو أذن » قال : مستمع وقابل . وهذه الآية نزلت في عتاب بن قشير ، قال : إنما عهد أذن يقبل كل ما قيل له . وقيل : هو نبتل بن الحارث ؛ قاله ابن اسحاق . وكان نبتل رجلا جسيما نائر شعر الرأس والحية ، آدم أحمر العينين أسفع الخدين مشوه الخلق ، وهو الذى قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم : « من أراد أن ينظر إلى الشيطان فلينظر إلى نبتل بن الحارث » . السُّفْعَةُ (بالضم) : سواد مُشْرَبٌ بجمرة . والرجل أسفع ؛ عند الجوهري . وقرئ « أذن » بضم الذال وسكونها . (قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ) أى هو أذن خير لا أذن شر ؛ أى يسمع الخير ولا يسمع الشر . وقرأ « قل أذن خير لكم » بالرفع والتنوين ، الحسن وعاصم في رواية أبي بكر . والباقون بالإضافة . وقرأ حمزة « ورحة » بالخفض . والباقون بالرفع عطف على « أذن » ، والتقدير : قل هو أذن خير وهو رحمة ،

أى هو مستمع خير لا مستمع شر، أى هو مستمع ما يجب استماعه، وهو رحمة. ومن خفض فعلى العطف على «خير». قال النحاس: وهذا عند أهل العربية بعيد؛ لأنه قد تباعد ما بين الأسمين، وهذا يقبح في المحفوض. المهدوي: ومن جر الرحمة فعلى العطف على «خير» والمعنى مستمع خير ومستمع رحمة؛ لأن الرحمة من الخير. ولا يصح عطف الرحمة على المؤمنين؛ لأن المعنى يصدق بالله ويصدق المؤمنين؛ فاللام زائدة في قول الكوفيين. ومثله «لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ» أى يرهبون ربهم. وقال أبو علي: هو كقوله «رَدَفَ لَكُمْ» وهى عند المبرد متعلقة بمصدر دل عليه الفعل، التقدير: إيمانه للمؤمنين؛ أى تصديقه للمؤمنين لالكفار. أو يكون محولا على المعنى؛ فإن معنى يؤمن يصدق، فعُدَى باللام كما عُدَى في قوله تعالى: «مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ».

قوله تعالى: يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٦٢﴾
فيه ثلاث مسائل:

الأولى - روى أن قوما من المنافقين اجتمعوا، فيهم الجلاس بن سويد ووديعه بن ثابت، وفيهم غلام من الأنصار يدعى عامر بن قيس، فحقروه فتكلموا وقالوا: إن كان ما يقول محمد حقا لنحن شر من الحمير. فغضب الغلام وقال: والله إنما يقول حق وأنتم شر من الحمير؛ فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بقولهم، فلففوا أن عامرا كاذب؛ فقال عامر: هم الكذبة، وحلف على ذلك وقال: اللَّهُمَّ لَا تَفَرِّقْ بَيْنَنَا حَتَّى يَتَبَيَّنَ صَدَقُ الصَّادِقُ وَكَذَبَ الْكَاذِبُ. فانزل الله هذه الآية وفيها «يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ».

الثانية - قوله تعالى: (وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ) ابتداء وخبر. ومذهب سيبويه أن التقدير: والله أحق أن يرضوه ورسوله أحق أن يرضوه؛ ثم حذف؛ كما قال: نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والرأى مختلف

(١) آية ٧٢ سورة النمل.

وقال محمد بن يزيد : ليس في الكلام محذوف ، والتقدير : والله أحق أن يرضوه ورسوله ، على التقديم والتأخير . وقال الفراء : المعنى ورسوله أحق أن يرضوه ، والله أفتاح كلام ؛ كما تقول : ما شاء الله وشئت . قال النحاس : قول سيبويه أولاهما ؛ لأنه قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم النهي عن أن يقال : ما شاء الله وشئت ، ولا يقدر في شيء تقديم ولا تأخير ، ومعناه صحيح .

قلت : وقيل إن الله سبحانه جعل رضاه في رضاه ؛ ألا ترى أنه قال : « مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهُ » . وكان التبريع بن خيثم إذا مر بهذه الآية وقف ، ثم يقول : رَفَّ وأَيْمًا حرف ، فَوَضَّ إليه فلا يأمرنا إلا بخير .

الثالثة — قال علماءنا : تضمنت هذه الآية قبول يمين الحالف وإن لم يلزم المحلوف له الرضا . واليمين حق للدعي . وتضمنت أن يكون اليمين بالله عز وجل حَسْبُ . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « مَنْ حَلَفَ فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لَيْصُمْتُ وَمَنْ حَلَفَ لَهُ فَلْيَصْطَقْ » . وقد مضى القول في الأيمان والاستثناء فيها مستوفى في المائدة (٢).

قوله تعالى : أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُمْ مِنْ يُحَادِدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ أَخْزَىٰ آلْعَظِيمِ ﴿٦٣﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ يَعْلَمُوا) يعني المناققين . وقرأ ابن هريرة والحسن « تعلموا » بالثاء على الخطاب . (أَنَّهُ) في موضع نصب بـ يعلموا ، والهاء كناية عن الحديث . (مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ) في موضع رفع بالابتداء . والمحادة : وقوع هذا في حدّ وذلك في حدّ ؛ كالمشاقة . يقال : حاد فلان فلانا أي صار في حدّ غير حدّه . (فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ) يقال : ما بعد الفاء في الشرط مبتدأ ؛ فكان يجب أن يكون « فَإِنَّ » بكسر الهمزة . وقد أجاز الخليل وسيبويه « فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ » بالكسر . قال سيبويه : وهو جيد وأنشد :

(١) آية ٨٠ سورة النساء . (٢) راجع ج ٦ ص ٢٦٤ طبعة أولى أو ثانية .

وَعَلَيْهِ بِأَسْدَامِ الْمِيَاهِ فَلَمْ تَزَلْ ■ قَلَائِصُ تَحْدِي فِي طَرِيقِ طَلَاخٍ
وَأَنِّي إِذَا مَلْتُ رِكَابِي مُنَاخَهَا * فَإِنِّي عَلَى حَظِّي مِنَ الْأَمْرِ جَالِحٌ^(١)

إلا أن قراءة العامة «فإن» بفتح الهمزة. فقال الخليل أيضا وسيبويه: إن «أن» الثانية مبدلة من الأولى. وزعم المبرد أن هذا القول مردود، وأن الصحيح ما قاله الجرمي، قال: إن الثانية مكررة للتوكيد لما طال الكلام؛ ونظيره «وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخِرُونَ^(٢)». وكذا «فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا^(٣)». وقال الأخفش: المعنى فوجوب النار له. وأنكره المبرد وقال: هذا خطأ من أجل إن «أن» المفتوحة المشددة لا يبتدأ بها ويضم الخبر. وقال علي بن سليمان: المعنى فالواجب أن له نار جهنم؛ فإن الثانية خبر ابتداء محذوف. وقيل: التقدير فله أن له نار جهنم. فإن مرفوعة بالاستقرار على إضمار المحرور بين الفاء وأن.

قوله تعالى: يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ
بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ أَسْتَهْزِئُوكَ إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَّا تَحْذَرُونَ ﴿١٤﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قوله تعالى: (يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ) خبر وليس بأمر. ويدل على أنه خبر أن ما بعده «إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَّا تَحْذَرُونَ» لأنهم كفروا عنادا. وقال السدي: قال بعض المنافقين والله وددت لو أني قدمت فخلدت مائة ولا ينزل فينا شيء يفضحنا؛ فنزلت الآية. يحذر: أي يتحوز. وقال الزجاج: معناه ليحذر؛ فهو أمر؛ كما يقال: يفعل ذلك.

(١) البيتان لابن مقبل. والشاهد فيهما كسر «إن» الثانية. والأسدام: المياه المتغيرة لقلة الوارد، واحدها سدم. وتحدي: تسرع. والطلاخ: المعية لطول السفر. ومعنى «ملت ركابي مناخها»: توالى سفرها وافتاحتها فيه وأرتحلتها. والجالح: الماضي على وجهه. أي لا يكسرن طول السفر ولكني أمضي قدما لما أرجوه من الخطف أمري. (عن شرح الشواهد) (٢) آية ٥ سورة النمل. (٣) آية ١٧ سورة الحشر.

الثانية - قوله تعالى : ﴿ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ ﴾ « أَنْ » في موضع نصب ، أى من أن تنزل . ويجوز على قول سيبويه أن تكون في موضع خفض على حذف من . ويجوز أن تكون في موضع نصب مفعولة ليحذر؛ لأن سيبويه أجاز : حذرت زيدا؛ وأنشد :
حَذِرُ أُمُورًا لَا تَضِيرُ وَأَمِنُ * مَا لَيْسَ مُنْجِيَهُ مِنَ الْأَقْدَارِ

ولم يُحِزْهُ الْمُبَرَّدُ؛ لأن الحذر شئ في الهيئة . ومعنى ﴿ عَلَيْهِمْ ﴾ أى على المؤمنين (سورة) في شأن المنافقين تخبرهم بخايبهم ومساوئهم ومثالبهم ؛ ولهذا سُمِّيَتِ الفاضحة والمثيرة والمبعثرة ، كما تقدم أول السورة . وقال الحسن : كان المسلمون يسمون هذه السورة الفقرة لأنها حفرت ما في قلوب المنافقين فأظهرته .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ قُلِ اسْتَزِرُّوا ﴾ هذا أمر وعيد وتهديد . ﴿ إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ ﴾ أى مظهر ﴿ مَا تَخْتَدِرُونَ ﴾ ظهوره . قال ابن عباس : أنزل الله أسماء المنافقين وكانوا سبعين رجلا ، ثم نسخ تلك الأسماء من القرآن رأفة منه ورحمة ؛ لأن أولادهم كانوا مسلمين والناس يعبر بعضهم بعضا . فعلى هذا قد أنجز الله وعده بإظهاره ذلك إذ قال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ ﴾ مَا تَخْتَدِرُونَ ■ . وقيل : إخراج الله أنه عرف نية عليه السلام أحوالهم وأسماءهم لا أنها نزلت في القرآن ، ولقد قال الله تعالى : ﴿ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ﴾ وهو نوع إلهام . وكان من المنافقين من يتردد ولا يقطع بتكذيب محمد عليه السلام ولا بصدقه . وكان فيهم من يعرف صدقه ويعاند .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴿٣٥﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - هذه الآية نزلت في غزوة تبوك . قال الطبري وغيره عن قتادة : بينا النبي صلى الله عليه وسلم يسير في غزوة تبوك ورَكِبَ من المنافقين يسيرون بين يديه فقالوا :

انظروا ، هذا يفتح قصور الشام ويأخذ حصون بني الأصفر ! فأطلع الله سبحانه على ما في قلوبهم وما يتحدثون به ، فقال : ” احبسوا على الركب — ثم أتاهم فقال — قلم كذا وكذا “ خلفوا : ما كنا إلا نخوض ونلعب ، يريدون كنا غير مجدين . وذكر الطبري عن عبد الله بن عمر قال : رأيت قائل هذه المقالة ودیعة بن ثابت متعلقا بحقبة ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم يماشيها والحجارة تسكبه وهو يقول : إنما كنا نخوض ونلعب . والنبي صلى الله عليه وسلم يقول « أَيْلَهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ » . وذكر النقاش أن هذا المتعلق كان عبد الله بن أبي بن سلول . وكذا ذكر القشيري عن ابن عمر . قال ابن عطية : وذلك خطأ ؛ لأنه لم يشهد تبوك . قال القشيري : وقيل إنما قال عليه السلام هذا لوديعة بن ثابت وكان من المنافقين وكان في غزوة تبوك . والنحوض : الدخول في الماء ، ثم استعمل في كل دخول فيه تلويث وأذى .

الثانية — قال القاضي أبو بكر بن العربي : لا يخلو أن يكون ما قالوه من ذلك جذا أو هزلا ، وهو كيفما كان كفر ؛ فإن الهزل بالكفر كفر لا خلاف فيه بين الأمة . فإن التحقيق أخو العلم والحق ، والهزل أخو الباطل والجهل . قال علماؤنا : انظر إلى قوله « أَتَتَّخِذُنَا هُزْوَاً قَالِ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ » .

الثالثة — واختلف العلماء في الهزل في سائر الأحكام كالبيع والنكاح والطلاق على ثلاثة أقوال : لا يلزم مطلقا . يلزم مطلقا . التفرقة بين البيع وغيره . فيلزم في النكاح والطلاق ؛ وهو قول الشافعي في الطلاق قول واحد . ولا يلزم في البيع . قال مالك في كتاب محمد : يلزم نكاح الهازل . وقال أبو زيد عن ابن القاسم في العتبية : لا يلزم . وقال علي بن زياد : يُفسخ قبل وبعد . وللشافعي في بيع الهازل قولان . وكذلك يخرج من قول علماؤنا القولان . وحكى ابن المنذر الإجماع في أن جدة الطلاق وهزله سواء . وقال بعض المتأخرين من أصحابنا : إن اتفقا على الهزل في النكاح والبيع لم يلزم ، وإن اختلفا غلب الجدل الهزل . وروى أبو داود والترمذي والدارقطني عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ثلاث جدهن

جِدَّ وَهَزْنُ هُنَّ جِدَّ النِّكَاحِ وَالطَّلَاقِ وَالرَّجْعَةِ“ . قال الترمذی : حديث حسن غريب ، والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم .

قلت : كذا في الحديث ”والرجعة“ . وفي موطأ مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال : ثلاث ليس فيهن لعب النكاح والطلاق والعتق . وكذا روى عن علي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود وأبي الدرداء ، كلهم قال : ثلاث لا لعب فيهن واللاعِب فيهن جادُّ النكاح والطلاق والعتق . وعن سعيد بن المسيب عن عمر قال : أربع جائزات على كل أحد العتق والطلاق والنكاح والنذور . وعن الضحاك قال : ثلاث لا لعب فيهن النكاح والطلاق والنذور .

قوله تعالى : لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنَّ نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ نُعَذِّبُ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ﴿ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ﴾ على جهة التوبيخ ؛ كأنه يقول : لا تفعلوا ما لا ينفع ، ثم حكم عليهم بالكفر وعدم الاعتذار من الذنب . واعتذر بمعنى أعذر ، أى صار ذا عذر . قال لبيد :

وَمَنْ يَبْكُ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اعْتَذَرَ ^(١) *

والاعتذار : محو أثر المَوْجِدَةِ ؛ يقال : اعتذرت المنازل دَرَسَتْ . والاعتذار الدُّرُوسُ . قال الشاعر ^(٢) :

أَمْ كُنْتَ تَعْرِفُ آيَاتِ فَقْدِ جَعَلَتْ * أَطْلَالُ إِلْفِكَ بِالْوُدِّ كَاءِ تَعْتَذِرُ
وقال ابن الأعرابي : أصله القطع . واعتذرت إليه قطعت ما في قلبه من المَوْجِدَةِ . ومنه عُدْرَةُ الغلام وهو ما يُقَطَّعُ منه عند الختان . ومنه عُدْرَةُ الجارية لأنه يُقَطَّعُ خاتم عُدْرَتِهَا .

(١) هذا مجزيت ، وصدره : * الى الحول ثم اسم السلام عليكما *

(٢) هو ابن آخر الباهلي ؛ كما في اللسان مادة « عذر » .

قوله تعالى : ((إِنْ نَعَفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ)) قيل : كانوا ثلاثة نفر؛ هَزِيْئُ اثْنَانِ وَضَحْكُ وَاحِدٍ؛ فالمعفو عنه هو الذى ضحك ولم يتكلم . والطائفة الجماعة، ويقال للواحد على معنى نفس طائفة . وقال ابن الأنباري : يطلق لفظ الجمع على الواحد؛ كقولك : خرج فلان على البغال . قال : ويجوز أن تكون الطائفة إذا أريد بها الواحد طائفاً، والهاء للبالغة . واختلف في اسم هذا الرجل الذى عَفِيَ عنه على أقوال . فقيل : مُحَشَّى بن حُمَيْرٍ؛ قاله ابن إسحاق . وقال ابن هشام : ويقال فيه ابن مخشى . وقال خليفة ابن خياط في تاريخه : اسمه مخاشن بن حُمَيْرٍ . وذكر ابن عبد البر مخاشن الحميري . وذكر جميعهم أنه استشهد باليمامة، وكان تاب وُسِّمَ عبد الرحمن، فدعا الله أن يقتل شهيدا ولا يعلم بقبره . واختلف هل كان منافقا أو مسلما . فقيل : كان منافقا ثم تاب توبة نصوحا . وقيل : كان مسلما، إلا أنه سمع المنافقين فضحك لهم ولم ينكر عليهم .

قوله تعالى : **الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ** (١٧)

قوله تعالى : ((الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ)) ابتداء . ((بَعْضُهُمْ)) ابتداء ثان . ويجوز أن يكون بدلا ، ويكون الخبر « من بعض » . ومعنى ((بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ)) أى هم كالشيء الواحد في الخروج عن الدين . وقال الزجاج : هذا متصل بقوله : « يحلفون بالله إنهم لمنكم وما هم منكم » أى ليسوا من المؤمنين، ولكن بعضهم من بعض ، أى متشابهون في الأمر بالمنكر والنهي عن المعروف . وقَبِضُ أَيْدِيهِمْ عبارة عن [ترك] الجهاد، وفيما يجب عليهم من حق . والنسيان : الترك هنا؛ أى تركوا ما أمرهم الله به فتركهم في الشك . وقيل : إنهم تركوا أمره حتى صار كالمُنْسَى فصيرهم بمنزلة المنسى من ثوبه . وقال قتادة : « نَسِيَهُمْ » أى من الخير؛ فأما من الشر فلم ينسهم . والفسق : الخروج عن الطاعة والدين . وقد تقدم .

قوله تعالى : وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ﴾ يقال : وعد الله بالخير وعداً . ووعد بالشر وعيذاً . ﴿خَالِدِينَ﴾ نصب على الحال والعامل محذوف ؛ أى يصلونها خالدين . ﴿هِيَ حَسْبُهُمْ﴾ ابتداء وخبر ، أى هى كفاية ووفاء لجزاء أعمالهم . واللعن : البعد ، أى من رحمة الله ؛ وقد تقدم ^(١) . ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ أى واصب دائم .

قوله تعالى : كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَكَثَرُوا مَالًا وَآوَالِدًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٩﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ قال الزجاج : الكاف فى موضع نصب ، أى وعد الله الكفار نار جهنم وعداً كما وعد الذين من قبلهم . وقيل : المعنى فعلتم كأفعال الذين من قبلكم فى الأمر بالمنكر والنهى عن المعروف ؛ فحذف المضاف . وقيل : أى أنتم كالذين من قبلكم ؛ فالكاف فى محل رفع لأنه خبر ابتداء محذوف . ولم ينصرف «أشد» لأنه أفعال صفة . والأصل فيه أشد ، أى كانوا أشد منكم قوة فلم يتهبأ لهم ولا أمكنهم رفع عذاب الله عز وجل .

الثانية — روى سعيد عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : «تأخذون كما أخذت الأمم قبلكم ذراعا بذراع وشبرا بشبر وباعاً بباع حتى لو أن أحداً من أولئك دخل

بِحَجَرٍ ضَبَّ لَدَخْلَتُمُوهُ^(١) . قال أبو هريرة : وإن شئتم فأقروا القرآن : « كالذين من قبلكم كانوا أشدَّ منكم قُوَّةً وأكثر أموالاً وأولاداً فاستمتعوا بخلاقهم — قال أبو هريرة : والخلاق الذين — فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم » حتى فرغ من الآية . قالوا : يا نبي الله ، فما صنعت اليهود والنصارى ؟ قال : « وما الناس إلا هم » . وفي الصحيح عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لتتبعن سنن من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع حتى لو دخلوا حجر ضَبَّ لَدَخْلَتُمُوهُ^(٢) قالوا : يا رسول الله ، اليهود والنصارى ؟ قال : « فن » ؟ وقال ابن عباس : ما أشبه الليلة بالبارحة ، هؤلاء بنو إسرائيل شبهنا بهم . ونحوه عن ابن مسعود .

الثالثة — قوله تعالى : (فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ) أى انتفعوا بنصيبهم من الدين كما فعل الذين من قبلهم . (وَخُضْتُمْ) خروج من الغيبة إلى الخطاب . (كَالَّذِي خَاضُوا) أى تكوضهم . فالكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف ؛ أى وخضتم خوضا كالذين خاضوا . و « الذى » اسم ناقص مثل من ، يعبر به عن الواحد والجمع . وقد مضى في « البقرة » . ويقال : خُضَّتِ الماء أخوضه خَوْضًا وخِيَاضًا . والموضع مخاضة ؛ وهو ما جاز الناس فيها مشاة ورُكبانًا . وجمعها المخاض والمخاوض أيضا ؛ عن أبي زيد . وأخضت دابى في الماء . وأخاض القوم ، أى خاضت خيلهم . وخضت الغمرات : اقتحمتها . ويقال : خاضه بالسيف ، أى حرك سيفه في المضروب . وخَوْضٌ فى تجميعه شتد للبالغة . والمخَوْض للشراب كالجدح للسويق ؛ يقال منه : خضت الشراب . وخاض القوم في الحديث وتخاضوا أى تفاوضوا فيه ؛ فالمعنى : خضتم في أسباب الدنيا باللهو واللعب . وقيل : فى أمر مجد بالكذب . (أُولَئِكَ حَبِطَتْ) بطلت . وقد تقدّم . (أَعْمَالُهُمْ) حسناتهم . (وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) وقد تقدّم أيضا .

(٢) النجيع : الدم . وقيل دم الجوف خاصة .

(٤) راجع ج ٣ ص ٤٦ طبة أولى أو ثانية .

(١) راجع ج ١ ص ٢١٢ طبة ثانية أو ثالثة .

(٣) المجحد : خشبة فى رأسها خشبتان معترضان .

(٥) راجع ج ١ ص ٢١٨ طبة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ
 وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ
 فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٧١﴾

قوله تعالى : « أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأٌ » أى خبر « الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » . والألف لمعنى التقرير
 والتحذير، أى ألم يسمعوا إهلاكا كذا الكفار من قبل . « قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ » بدل من الذين .
 « وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ » أى ثمرود بن كنعان وقومه . « وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ » اسم للبلد الذى كان فيه
 شعيب ، أهلکوا بعذاب يوم الظلة . « وَالْمُؤْتَفِكَاتِ » قيل : يراد به قوم لوط ؛ لأن أرضهم
 انفتكت بهم ، أى انقلبت ؛ قاله قتادة . وقيل : المؤتفكات كل من أهلك ؛ كما يقال :
 انقلبت عليهم الدنيا . « أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ » يعنى جميع الأنبياء . وقيل : أنت أصحاب
 المؤتفكات رسلهم ؛ فعلى هذا رسولهم لوط وحده ؛ ولكنه بعث فى كل قرية رسولا ، وكانت
 ثلاث قرىات ، وقيل أربع . وقوله تعالى فى موضع آخر : « والمؤتفكة » على طريق الجنس .
 وقيل : أراد بالرسول الواحد ؛ كقوله « يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ » ولم يكن فى عصره غيره .
 قلت — وهذا فيه نظر ؛ للحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الله
 خاطب المؤمنين بما أمر به المرسلين " الحديث . وقد تقدّم فى « البقرة » . والمراد جميع الرسل ،
 والله أعلم . « فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ » أى ليهلكهم حتى يبعث إليهم الأنبياء . « وَلَكِنْ كَانُوا
 أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ » ولكن ظلموا أنفسهم بعد قيام الحجّة عليهم .

قوله تعالى : وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ
 بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ
 وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٧٢﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ أى قلوبهم متحدة فى التواد والتحاب والتعاطف . وقال فى المنافقين «بعضهم من بعض» لأن قلوبهم مختلفة ولكن يضم بعضهم إلى بعض فى الحكم .

الثانية — قوله تعالى : ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أى عبادة الله تعالى وتوحيده ، وكل ما أتبع ذلك . ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ عن عبادة الأوثان وكل ما أتبع ذلك . وذكر الطبرى عن أبى العالية أنه قال : كل ما ذكر فى القرآن من الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر فهو النهى عن عبادة الأوثان والشياطين . وقد مضى القول فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر فى سورة المائدة وآل عمران ، والحمد لله .^(١)^(٢)

الثالثة — قوله تعالى : ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ تقدم فى أول «البقرة» القول فيه .^(٣) وقال ابن عباس : هى الصلوات الخمس ، وبحسب هذا تكون الزكاة هنا المفروضة . ابن عطية : والمدح عندى بالنوافل أبلغ ، إذ من يقيم النوافل أحرى بإقامة الفرائض .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿وَيُطِيعُونَ اللَّهَ﴾ فى الفرائض ﴿وَرَسُولَهُ﴾ فيما سنّ لهم . والسين فى قوله «سيرحهم الله» مَدْخَلَةٌ فى الوعد مهلة لتكون النفوس تنتعم برجائه ، وفضله تعالى زعيم بالإتيان .

قوله تعالى : وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٍ طَيِّبَةٍ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٧٧﴾

(١) راجع ج ٦ ص ٣٤٢ وما بعدها .

(٢) راجع ج ١ ص ٤٧ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ١ ص ١٦٤ طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ ﴾ أى بساتين ﴿ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ من تحت أشجارها وغرفها الأنهار . وقد تقدّم فى « البقرة » أنها تجرى منصبطة بالقدرة فى غير أهدود . ^(١) ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً ﴾ قصور من الزبرجد والذّر والياقوت يفوح طيبها من مسيرة خمسمائة عام . ﴿ فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ ﴾ أى فى دار إقامة . يقال : عدن بالمكان إذا أقام به ، ومنه المعدن . وقال عطاء الخراساني : « جنات عدن » هى قصبة الجنة ، وسقفها عرش الرحمن جل وعز . وقال ابن مسعود : هى بُطان الجنة ؛ أى وسطها . وقال الحسن : هى قصر من ذهب لا يدخلها إلا نبيّ أو صديق أو شهيد أو حكم عدل ؛ ونحوه عن الضحاك . وقال مقاتل والكلبي : عدن أعلى درجة فى الجنة ، وفيها عين التسليم ، والحنان حولها محفوفة بها ، وهى مغطاة من يوم خلقها الله حتى ينزل الأنبياء والصديقون والشهداء والصالحون ومن يشاء الله . ﴿ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ الْأَكْبَرِ ﴾ أى أكبر من ذلك . ﴿ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَبْسُ الْمَصِيرُ ^(٧٣) فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ ﴾ الخطاب للنبيّ صلى الله عليه وسلم وتدخل فيه أمته من بعده . قيل : المراد جاهد بالمؤمنين الكفار . وقال ابن عباس : أمر بالجهاد مع الكفار بالسيف ، ومع المنافقين باللسان وشدة الزجر والتغليظ . وروى عن ابن مسعود أنه قال : جاهد المنافقين بيدك ، فإن لم تستطع فبلسانك ، فإن لم تستطع فأكفهم ^(٢) في وجوههم . وقال الحسن : جاهد المنافقين بإقامة الحدود عليهم وباللسان — وأختره قتادة — وكانوا أكثر من يصيب الحدود . أبى العري : « أما إقامة الحجّة باللسان فكانت دائمة ، وأما بالحدود لأن أكثر إصابة الحدود كانت عندهم فدعوى لا برهان عليها ،

(١) راجع ج ١ ص ٢٣٩ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) اكفر الرجل إذا عبس .

وليس العاصي بمنافق، إنما المنافق بما يكون في قلبه من النفاق كأميناً، لا بما تلبس به الجوارح ظاهراً، وأخبار المحدودين يشهد سياقها أنهم لم يكونوا منافقين .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَأَغْلَظْ عَلَيْهِمْ ﴾ الغلظ : تقيض الرأفة، وهي شدة القلب على إحلال الأمر بصاحبه . وليس ذلك في اللسان، فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا زنت أمة أحدكم فليجلدها الحد ولا يثرب عليها » . ومنه قوله تعالى : « وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ » . ومنه قول النسوة لعمر : أنت أفظ وأغلظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم . ومعنى الغلظ خشونة الجانب . فهي ضد قوله تعالى : « وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » . « وَأَخْفِضْ لَهَا جَنَاحَ الذَّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ » . وهذه الآية نسخت كل شيء من العفو والصلح والصفح .

قوله تعالى : يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ يَحْمِلُونَ أِيمَا لَمْ يَنَالُوا وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٧٤﴾

(١) أى لا يوجها ولا يقرعها بالزنى بعد الضرب . وقيل : أراد لا يقنع في عقوبتها بالثريب . بل يضر بها الحد . فان زنى الاماء لم يكن عند العرب مكروها ولا منكرا ، فأمرهم بحد الاماء كما أمرهم بحد الحرائر . (نهاية ابن الأثير) .
(٢) آية ١٥٩ سورة آل عمران . (٣) روى البخارى ومسلم هذا الحديث في « باب مناقب عمر رضى الله عنه » قال : « استأذن عمر بن الخطاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نسوة من قریش يكلمنه ويستكثرنه عالية أصواتهن على صوته ، فلما استأذن عمر قرن فبادرن الحجاب » فأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عمر ورسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك ، فقال عمر : أضحك الله سنك يا رسول الله . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « عجبت من هؤلاء اللاتي كن عندي فلما سمعن صوتك ابتدرون الحجاب » فقال عمر : أنت أحق أن يهين يا رسول الله . ثم قال عمر : يا عدوات أنفسهن ! أتهينني ولا تهين رسول الله صلى الله عليه وسلم ! فقلن : نعم ! أنت أفظ وأغلظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إيها يابن الخطاب والذى نفسى بيده ما لقيك الشيطان سالكا بفتحاً إلا سلك بها غير فبك » . (٤) آية ٢١٥ سورة الشعراء . (٥) آية ٢ سورة الاسراء .

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا﴾ روى أن هذه الآية نزلت في الجلاس ابن سويد بن الصامت ، ووديعه بن ثابت ، وقعوا في النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا : والله لئن كان محمد صادقا على إخواننا الذين هم ساداتنا وخيارنا لنحن شر من الخير . فقال له عامر ابن قيس : أجل ! والله إن هذا لصادق مصدق ، وإنك لشر من حمار . وأخبر عامر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم . وجاء الجلاس خلف بالله عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم إن عامرا الكاذب . وحلف عامر لقد قال ، وقال : اللهم أنزل على نبيك الصادق شيئا ، فأنزلت . وقيل : إن الذي سمعه عاصم بن عدي . وقيل حذيفة . وقيل : بل سمعه ولد امرأته واسمه عمير بن سعد ، فيما قال ابن اسحاق . وقال غيره : اسمه مصعب . فهم الجلاس بقتله لثلاثي بغيره ، ففيه نزل : «وَهُمْوَا بِمَا لَمْ يَنَالُوا» . قال مجاهد : وكان الجلاس لما قال له صاحبه إنى سأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقولك هم بقتله ، ثم لم يفعل ، عجز عن ذلك . قال : ذلك هي الإشارة بقوله : «وَهُمْوَا بِمَا لَمْ يَنَالُوا» . وقيل : إنها نزلت في عبد الله بن أبي ، رأى رجلا من غفار يتقاتل مع رجل من جهينة ، وكانت جهينة حلفاء الأنصار ، فعلا الغفاري الجهني . فقال ابن أبي : يا بني الأوس والخزرج ، انصروا أخاكم ! فوالله ما مثله ومثله محمد إلا كما قال القائل : «سَمَنَ كَلْبُكَ يَا كَلْكُ» ، ولئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل . فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، فجاءه عبد الله بن أبي خلف أنه لم يقله ، قاله قتادة . وقول ثالث أنه قول جميع المنافقين ، قاله الحسن . ابن العربي : وهو الصحيح ، لعموم القول ووجود المعنى فيه وفيهم ، وجملة ذلك اعتقادهم فيه أنه ليس بنبي .

الثانية — قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ﴾ قال النقاش : تكذيبهم بما وعد الله من الفتح . وقيل : «كلمة الكفر» قول الجلاس : إن كان ما جاء به محمد حقا لنحن أشد من الخير . وقول عبد الله بن أبي : لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل . قال القشيري : كلمة الكفر سب النبي صلى الله عليه وسلم والطعن في الإسلام . ﴿وَكَفَرُوا﴾

بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ) أى بعد الحكم بإسلامهم . فدلّ هذا على أن المنافقين كفار . وفى قوله تعالى : « ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ، دَلِيلٌ قَاطِعٌ ^(١) .

ودلّت الآية أيضا على أن الكفر يكون بكل ما يناقض التصديق والمعرفة ؛ وإن كان الإيمان لا يكون إلا بلا إله إلا الله دون غيره من الأقوال والأفعال إلا فى الصلاة ، قال إسحاق بن راهويه : ولقد أجمعوا فى الصلاة على شىء لم يجمعوا عليه فى سائر الشرائع ؛ لأنهم بأجمعهم قالوا : من عُرف بالكفر ثم رأوه يصلى الصلاة فى وقتها حتى صلى صلوات كثيرة ، ولم يعلموا منه إقرارا باللسان أنه يحكم له بالإيمان ، ولم يحكموا له فى الصوم والزكاة بمثل ذلك .

الثالثة — قوله تعالى : ((وَهَمُّوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا)) يعنى المنافقين من قتل النبي صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة فى غزوة تبوك ، وكانوا اثنى عشر رجلا . قال حذيفة : سمّاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى عدّهم كلّهم . فقلت : ألا تبعث إليهم فتقتلهم ؟ فقال : " أكره أن تقول العرب لما ظفر بأصحابه أقبل يقتلهم بل يكفيهم الله بالدبيلة " . قيل : يا رسول الله وما الدبيلة ؟ قال : " شهاب من جهنم يجعله على نياط فؤاد أحدهم حتى ترهق نفسه " . فكان كذلك . خرّجه مسلم بمعناه . وقيل همّوا بعقد التاج على رأس ابن أبي ليجمعوا عليه . وقد تقدّم قول مجاهد فى هذا .

الرابعة — قوله تعالى : ((وَمَا تَقْمُوا إِلَّا أَنْ أُغْنَاهُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ)) أى ليس ينقمون شيئا ؛ كما قال النابغة :

ولا عيبَ فيهم غير أن سيوفهم * بهتَ فلول من قراع الكتائب

ويقال تَقِمَ يَنْقِمُ ، وَنَقِمَ يَنْقِمُ ، قال الشاعر :

ما تَقِمُوا من بنى أمية إلا * أنهم يحلُمون إن غضبوا

وقال زهير :

يؤتخرفيوضع فى كتاب فيدتر * ليوم الحساب أو يُعجل فينقم

ينشد بكسر القاف وفتحها . قال الشعبي : كانوا يطلبون دية فيقضى لهم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستغنوا . ذكر عكرمة انها كانت اثني عشر ألفاً . ويقال : إن القتيل كان مولى الجلاس . وقال الكلبي : كانوا قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم في ضنك من العيش ، لا يركبون الخيل ولا يحوزون الغنime ؛ فلما قدم عليهم النبي صلى الله عليه وسلم استغنوا بالغنائم . وهذا المثل مشهور (أتق شر من أحسنت إليه) . قال القشيري أبو نصر : قيل للبحلي أتجد في كتاب الله تعالى اتق شر من أحسنت إليه ؟ قال نعم ، « وما تقوموا إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله » .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ يَتُوبُوا بِكَ خَيْرًا لَّهُمْ ﴾ روى أن الجلاس قام حين نزلت الآية فاستغفر وتاب . فدل هذا على توبة الكافر الذي يسر الكفر ويظهر الإيمان ؛ وهو الذي يسميه الفقهاء الزنديق . وقد اختلف في ذلك العلماء ؛ فقال الشافعي : تقبل توبته . وقال مالك : توبة الزنديق لا تعرف ؛ لأنه كان يظهر الإيمان ويسر الكفر ، ولا يعلم إيمانه إلا بقوله . وكذلك يفعل الآن في كل حين ، يقول : أنا مؤمن وهو يضمخ خلاف ما يظهر ؛ فإذا عثر عليه وقال : تبت ، لم يتغير حاله عما كان عليه . فإذا جاءنا تائباً من قبل نفسه قبل أن يعثر عليه قبلت توبته ؛ وهو المراد بالاية . والله أعلم .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا أَى يُعْرِضُوا عَنِ الْإِيمَانِ وَالتَّوْبَةِ ﴾ يعذبهم الله عذاباً أليماً ﴿ فِي الدُّنْيَا بِالْقَتْلِ ، وَفِي الْآخِرَةِ بِالنَّارِ . ﴾ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ ﴿ أَى مانع يمنعهم ﴾ وَلَا نَصِيرٍ ﴿ أَى معين . وقد تقدم .

قوله تعالى : وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰهَدَ آلَ اللَّهِ لَئِنْ ءَاتٰنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُوْنَنَّ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا ءَاتٰهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ بَخِلُوْا بِهٖ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ﴿٧٦﴾ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِيْ قُلُوْبِهِمْ اِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُۥ بِمَا اٰخَفُوْا آلَ اللَّهِ مَا وَعَدُوْهُ وَبِمَا كَانُوْا يَكْذِبُوْنَ ﴿٧٧﴾ اَلَمْ يَعْلَمُوْا اَنَّ اِلَٰهَ اِلٰهَةٍ يَلْعَلُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَاَنَّ اِلَٰهَ عَلَّمَ الْغُيُوْبَ ﴿٧٨﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ ﴾ قال قتادة : هو رجل من الأنصار قال : لئن رزقني الله شيئاً لأؤدين فيه حقه ولا تصدقن ؛ فلما آتاه الله ذلك فعل ما نص عليكم ، فاحذروا الكذب فإنه يؤدي إلى الفجور . وروى علي بن زيد عن القاسم عن أبي أمامة الباهلي أن ثعلبة بن حاطب الأنصاري (فسماه) قال للنبي صلى الله عليه وسلم : أدع الله أن يرزقني مالاً . فقال عليه السلام : ” وَيَحْكُ يَا ثَعْلَبَةُ قَلِيلٌ تَوَدَّى شُكْرُهُ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرٍ لَا تَطِيقُهُ “ . ثم عاد ثانية فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” أَمَا رَضِيَ أَنْ تَكُونَ مِثْلَ نَبِيِّ اللَّهِ لَوْ شِئْتُ أَنْ تَسِيرَ مَعِيَ الْجِبَالُ ذَهَاباً لَسَارَتْ “ . فقال : والذي بعثك بالحق لئن دعوت الله فرزقني مالاً لأعطين كل ذي حق حقه . فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم ، فاتخذ غنماً فنمت كما تنمي الدود ، فضاقت عليه المدينة فتنحى عنها ونزل وادياً من أوديتها حتى جعل يصلي الظهر والعصر في جماعة ، وترك ما سواهما . ثم نمت وكثرت حتى ترك الصلوات إلا الجمعة ، وهي تنمي حتى ترك الجمعة أيضاً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” يَا وَيْحَ ثَعْلَبَةُ “ ثلاثاً . ثم نزل « خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً » . فبعث صلى الله عليه وسلم رجلين على الصدقة ، وقال لهما : ” مُرَّا بِثَعْلَبَةٍ وَبِفُلَانٍ — رَجُلٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ — نَخْذَا صَدَقَاتِهِمَا “ . فأتيا ثعلبة وأقرآه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : ما هذه إلا أخت الجزية ! انطلقا حتى تفرغا ثم تعودا . الحديث ، وهو مشهور . وقيل : سبب غناء ثعلبة أنه ورث ابن عم له . قال ابن عبد البر : قيل إن ثعلبة بن حاطب هو الذي نزل فيه « وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ » الآية ، إذ منع الزكاة ، فأنه أعلم . وما جاء فيمن شاهد بدرا يعارضه قوله تعالى في الآية ﴿ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ » الآية .

قلت : وذكر عن ابن عباس في سبب نزول الآية أن حاطب بن أبي بلتعة أبطأ عنه ماله بالشام ، خلف في مجلس من مجالس الأنصار : إن سلم ذلك لأتصدقن منه ولأصلن منه . فلما سلم يحل بذلك فزلت .

قلت : وثعلبة بَدْرِي أنصاري ومن شهد الله له ورسوله بالإيمان ؛ حسب ما يأتي بيانه في أول المتنحة ؛ ^(١) فما روى عنه غير صحيح . قال أبو عمر : ولعل قول من قال في ثعلبة أنه مانع الزكاة الذي نزلت فيه الآية غير صحيح ، والله أعلم . وقال الضحاك : إن الآية نزلت في رجل من المنافقين نَبَتَل بن الحارث وجَدَّ بن قيس ومُعَتَّب بن قشير .

قلت : وهذا أشبه بنزول الآية فيهم ؛ إلا أن قوله « فأعقبهم نفاقا » يدل على أن الذي عاهد لم يكن منافقا من قبله ؛ إلا أن يكون المعنى : زادهم نفاقا ثبتوا عليه إلى الممات ، وهو قوله : « إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ » على ما يأتي .

الثانية — قال علمائنا : لما قال تعالى « ومنهم من عاهد الله » احتمل أن يكون عاهد الله بلسانه ولم يعتقد به بقلبه . واحتمل أن يكون عاهد الله بهما ثم أدركته سوء الخاتمة ؛ فإن الأعمال بخواتيمها والأيام بعواقبها . و « مَنْ » رفع بالابتداء والخبر في المجرور . ولفظ اليمين ورد في الحديث وليس في ظاهر القرآن يمين إلا يجرد الارتباط والالتزام ، أما إنه في صيغة القسم في المعنى فإن اللام تدل عليه ، وقد أتى بلامين الأولى للقسم والثانية لام الجواب ، وكلاهما للتأكيد . ومنهم من قال : إنهما لاما القسم ؛ والأول أظهر ، والله أعلم .

الثالثة — العهد والطلاق وكل حكم ينفرد به المرء ولا يفتقر إلى غيره فيه فإنه يلزمه منه ما يلتزمه بقصده وإن لم يلفظ به ؛ قاله علمائنا . وقال الشافعي وأبو حنيفة : لا يلزم أحدا حكم إلا بعد أن يلفظ به ؛ وهو القول الآخر لعلمائنا . ابن العربي : والدليل على صحة ما ذهبنا إليه ما رواه أشهب عن مالك ، وقد سئل : إذا نوى الرجل الطلاق بقلبه ولم يلفظ به بلسانه فقال : يلزمه ؛ كما يكون مؤمنا بقلبه ، وكافرا بقلبه . قال ابن العربي : وهذا أصل بديع ، وتحريره أن يقال : عقد لا يفتقر فيه المرء إلى غيره في التزامه فانهقد عليه بنية . أصله الإيمان والكفر .

(١) يلاحظ أن الذي سيذكره المؤلف في أول سورة المتنحة إنما هو حاطب بن أبي بلعة ، لا ثعلبة بن حاطب .

قلت : وحجة القول الثاني ما رواه مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تتكلم به" . ورواه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح ، والعمل على هذا عند أهل العلم أن الرجل إذا حدث نفسه بالطلاق لم يكن شيئا حتى يتكلم به . قال أبو عمر : ومن اعتقد بقلبه الطلاق ولم ينطق به لسانه فليس بشيء . هذا هو الأشهر عن مالك . وقد روى عنه أنه يلزمه الطلاق إذا نواه بقلبه ، كما يكفر بقلبه وإن لم ينطق به لسانه . والأول أصح في النظر وطريق الأثر ، لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : "تجاوز الله لأمتي عما وسوست به نفوسها ما لم ينطق به لسان أو تعمله يد" .

الرابعة — إن كان نذرا فالوفاء بالنذر واجب من غير خلاف وتركه معصية . وإن كانت يمينا فليس الوفاء باليمين واجبا باتفاق . بيد أن المعنى فيه إن كان الرجل فقيرا لا يتعين عليه فرض الزكاة ، فسأل الله مالا تلزمه فيه الزكاة ويؤدي ما تعين عليه من فرضه ، فلما آتاه الله ما شاء من ذلك ترك ما التزم مما كان يلزمه في أصل الدين لو لم يلزمه ، لكن التعاطي يطلب المال لأداء الحقوق هو الذي أوردته إذ كان طلبه من الله تعالى بغير نية خالصة ، أو نية لكن سبقت فيه البداية المكتوب عليه فيها الشقاوة . نعوذ بالله من ذلك .

قلت : ومن هذا المعنى قوله عليه السلام : "إذا تمنى أحدكم فلينظر ما يتمنى فإنه لا يدري ما كتبت له في غيب الله عز وجل من أمينته" . أي من عاقبتها ، فرب أمنية يفتتن بها أو يطغى فتكون سببا للهلاك دنيا وأخرى ، لأن أمور الدنيا مهمة عواقبها خطيرة غائلتها . وأما تمنى أمور الدين والأخرى فتتمنيها محمود العاقبة محضوض عليها مندوب إليها .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ﴾ دليل على أن من قال : إن ملكْتُ كذا وكذا فهو صدقة فإنه يلزمه ، وبه قال أبو حنيفة . وقال الشافعي : لا يلزمه . والخلاف في الطلاق مثله ، وكذلك في العتق . وقال أحمد بن حنبل : يلزمه ذلك في العتق ولا يلزمه في الطلاق ، لأن العتق قربة وهي تثبت في الذمة بالنذر ، بخلاف الطلاق فإنه

تصَّرف في محل، وهو لا يثبت في الذمة . احتج الشافعي بما رواه أبو داود والترمذي وغيرهما عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا نذر لابن آدم فيما لا يملك ولا عتق له فيما لا يملك ولا طلاق له فيما لا يملك " لفظ الترمذي . وقال : وفي الباب عن علي ومعاذ وجابر وابن عباس وعائشة حديث عبد الله بن عمرو حديث حسن، وهو أحسن شيء رُوي في هذا الباب . وهو قول أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم . ابن العربي : وسرد أصحاب الشافعي في هذا الباب أحاديث كثيرة لم يصح منها شيء فلا يعول عليها ، ولم يبق إلا ظاهر الآية .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ أى أعطاهم . ﴿ يَخْلُوا بِهِ ﴾ أى بإعطاء الصدقة وبإنفاق المال في الخير، وبالوفاء بما ضَمِنُوا والتمزوا . وقد مضى البخل في « آل عمران » . ﴿ وَتَوَلَّوْا ﴾ أى عن طاعة الله . ﴿ وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾ أى عن الإسلام، أى مظهرون للإعراض عنه .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ فَأَعْقِبَهُمْ نِفَاقًا ﴾ مفعولان ؛ أى أعقبهم الله تعالى نفاقاً في قلوبهم . وقيل : أى أعقبهم البخل نفاقاً ؛ ولهذا قال : « يَخْلُوا بِهِ » . ﴿ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ ﴾ في موضع خفض ؛ أى يلقون بخُلهم ، أى جزاء بخُلهم ؛ كما يقال : أنت تلقى غداً عمك . وقيل : « إلى يوم يلقونه » أى يلقون الله . وفي هذا دليل على أنه مات منافقاً . وهو يبعد أن يكون المنزل فيه ثعلبة أو حاطب ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمر : " وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم " . وثعلبة وحاطب ممن حضر بدرًا وشهدا . ﴿ مِمَّا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَمِمَّا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾ كذبهم نقضهم العهد وتركهم الوفاء بما التزموه من ذلك .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ نِفَاقًا ﴾ النفاق إذا كان في القلب فهو الكفر . فأما إذا كان في الأعمال فهو معصية . قال النبي صلى الله عليه وسلم : " أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً

ومن كانت فيه خَصْلَةٌ منهم كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدَّعها : إذا آتَمَنَ خان وإذا حدث كذب وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر . ” خرَّجه البخاري . وقد مضى في «البقرة» اشتقاق هذه الكلمة ، فلا معنى لإعادتها . واختلف الناس في تأويل هذا الحديث ؛ فقالت طائفة : إنما ذلك لمن يحدث بحديث يعلم أنه كذب ، ويعهد عهدا لا يعتقد الوفاء به ، وينتظر الأمانة للخيانة فيها . وتعلقوا بحديث ضعيف الإسناد ، وأن علي بن أبي طالب رضى الله عنه لقي أبا بكر وعمر رضى الله عنهما خارجين من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما ثقيلان فقال علي : ما لي أراكما ثقلين ؟ قالوا : حديثنا سمعناه من رسول الله صلى الله عليه وسلم من خلال المنافقين ” إذا حدث كذب وإذا عاهد غدر وإذا آتَمَنَ خان وإذا وعد أخلف “ . فقال علي : أفلا سألتماه ؟ فقالا : هبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : لكنني سأسأله ؛ فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، خرج أبو بكر وعمر وهما ثقيلان ، ثم ذكر ما قالاه ، فقال : ” قد حدثتهما ولم أضعه على الوضع الذي وضعاه ولكن المنافق إذا حدث وهو يحدث نفسه أنه يكذب وإذا وعد وهو يحدث نفسه أنه يخلف وإذا آتَمَنَ وهو يحدث نفسه أنه يخون “ . ابن العربي : قد قام الدليل الواضح على أن متعمد هذه الخصال لا يكون كافرا ، وإنما يكون كافرا باعتقاد يعود إلى الجهل بالله وصفاته أو التكذيب له . وقالت طائفة : ذلك مخصوص بالمنافقين زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم . وتعلقوا بما رواه مقاتل بن حيان عن سعيد بن جبيرة عن ابن عمر وابن عباس قالوا : أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في أناس من أصحابه فقلنا : يا رسول الله ، إنك قلت ” ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى وزعم أنه مؤمن إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا آتَمَنَ خان ومن كانت فيه خصلة منهم ففيه ثلث النفاق “ فظننا أننا لم نَسلم منهم أو من بعضهم ولم نَسلم منهم كثير من الناس ؛ فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : ” ما لكم ولهن إنما خصصت بهن المنافقين كما خصصهم الله في كتابه أما قولي إذا حدث كذب فذلك قوله عز وجل «إذا جاءك المنافقون» — الآية — أفأنتم

كذلك؟ قلنا لا. قال: "لا عليكم أتم من ذلك براء وأما قولى إذا وعد أخلف فذلك فيما أنزل الله على" «ومِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ» - الآيات الثلاث - "أفأنتم كذلك؟" قلنا لا، والله لو عاهدنا الله على شيء أوفينا به. قال: "لا عليكم أتم من ذلك براء وأما قولى وإذا اتّمن خان فذلك فيما أنزل الله على" «إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ» - الآية - فكلّ إنسان مؤتمن على دينه فالمؤمن يغتسل من الجنابة في السر والعلانية [والمنافق لا يفعل ذلك إلا في العلانية] أفأنتم كذلك؟ قلنا لا. قال: "لا عليكم أتم من ذلك براء". وإلى هذا صار كثير من التابعين والأئمة. قالت طائفة: هذا فيمن كان الغالب عليه هذه الخصال. ويظهر من مذهب البخارى وغيره من أهل العلم أن هذه الخلال الذميمة منافق من اتصف بها إلى يوم القيامة. قال ابن العربي: والذي عندي أنه لو غلبت عليه المعاصى ما كان بها كافرا ما لم تؤثر في الاعتقاد. قال علماؤنا: إن إخوة يوسف عليه السلام عاهدوا أباهم فأخلفوه، وحدثوه فكذبوه، وأتمتهم على يوسف نخانوه وما كانوا منافقين. قال عطاء بن أبي رباح: قد فعل هذه الخلال إخوة يوسف ولم يكونوا منافقين بل كانوا أنبياء. وقال الحسن بن أبي الحسن البصرى: النفاق نفاقان، نفاق الكذب ونفاق العمل؛ فأما نفاق الكذب فكان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأما نفاق العمل فلا ينقطع إلى يوم القيامة. وروى البخارى عن حذيفة أن النفاق كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأما اليوم فإنما هو الكفر بعد الإيمان.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾ هذا توبيخ، وإن كان عالما فإنه سيجازيهم.

قوله تعالى: الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ ﴾ هذا أيضا من صفات المنافقين . قال قتادة : « يلمزون » يعيبون . قال : وذلك أن عبد الرحمن بن عوف تصدق بنصف ماله ، وكان ماله ثمانية آلاف فتصدق منها بأربعة آلاف . فقال قوم : ما أعظم رياءه ؛ فأنزل الله « الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ » . وجاء رجل من الأنصار بنصف صبرة من تمره فقالوا : ما أغنى الله عن هذا ؛ فأنزل الله عز وجل ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ ﴾ . وخرج مسلم عن أبي مسعود قال : أمرنا بالصدقة — قال : كنا نحامل ، في رواية : على ظهورنا — قال : فتصدق أبو عقيل بنصف صاع . قال : وجاء إنسان بشيء أكثر منه فقال المنافقون : إن الله لغني عن صدقة هذا ، وما فعل هذا الاخر إلا رياء ؛ فزلت « الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ » . يعني أبا عقيل ، واسمه الحجاب . والجُهد : شيء قليل يعيش به المقل . والجُهد والجُهد بمعنى واحد . وقد تقدم . و « يلمزون » يعيبون . وقد تقدم . و « المطوعين » أصله المتطوعين أدغمت التاء في الطاء ؛ وهم الذين يفعلون الشيء تبرعا من غير أن يجب عليهم . « وَالَّذِينَ » في موضع خفض عطف على « المؤمنين » . ولا يجوز أن يكون عطفا على الاسم قبل تمامه . و « فيسخرون » عطف على « يلمزون » . ﴿ سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ ﴾ خبر الابتداء ، وهو دعاء عليهم . وقال ابن عباس : هو خبر ؛ أي سخر منهم حيث صاروا إلى النار . ومعنى سخر الله مجازاتهم على سخرتهم . وقد تقدم في « البقرة » .

قوله تعالى : اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٨٠﴾

(١) الصبرة (بالضم) : ما جمع من الطعام بلا كيل ولا وزن بعضه فوق بعض . (٢) معناه : نحمل الحمل على ظهورنا بالأجرة ونصدق من تلك الأجرة أو نصدق بها كلها . (٣) راجع ج ٧ ص ٦٢ طبعة أولى أو ثانية . (٤) راجع ج ٣ ص ٢٩ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ اِسْتَغْفِرْ لَهُمْ ﴾ يأتي بيانه عند قوله تعالى : « وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا » .

قوله تعالى : فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٨١﴾

قوله تعالى : ﴿ فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ ﴾ أى بقعودهم . قعد قعودا ومقعدا ؛ أى جلس . وأقعدته غيره ؛ عن الجوهرى . والمخلف المتروك ؛ أى خلفهم الله وثبتهم ، أو خلفهم رسول الله والمؤمنون لما علموا ثاقلمهم عن الجهاد ؛ قولان . وكان هذا فى غزوة تبوك . ﴿ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ ﴾ مفعول من أجله ، وإن شئت كان مصدرا . والخلاف المخالفة . ومن قرأ « خَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ » أراد التأنر عن الجهاد . ﴿ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ ﴾ أى قال بعضهم لبعض ذلك . ﴿ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ ﴾ أى قل لهم يا محمد نار جهنم . ﴿ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴾ ابتداء وخبر . « حرا » نصب على البيان ؛ أى من ترك أمر الله تعرض لتلك النار .

قوله تعالى : فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا ﴾ أمر ، معناه معنى التهديد وليس أمرا بالضحك . والأصل أن تكون اللام مكسورة فحذفت الكسرة لثقلها . قال الحسن : « فليضحكوا قليلا » فى الدنيا « وليبكوا كثيرا » فى جهنم . وقيل : هو أمر بمعنى الخبر . إنهم سيضحكون قليلا ويبكون كثيرا . (جَزَاءً) مفعول من أجله ؛ أى للجزاء .

الثانية - من الناس من كان لا يضحك اهتماما بنفسه وفساد حاله في اعتقاده من شدة الخوف، وإن كان عبدا صالحا . قال صلى الله عليه وسلم : " والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ونلجتم إلى الصُّعَدَاتِ^(١) تجأرون إلى الله تعالى لوددت أنى كنت شجرة تُعَضَّدُ " أخرجه الترمذى . وكان الحسن البصرى رضى الله عنه ممن قد غلب عليه الحزن فكان لا يضحك . وكان ابن سيرين يضحك ويحتج على الحسن ويقول : الله أضحك وأبكى . وكان الصحابة يضحكون ؛ إلا أن الإثثار منه وملازمته حتى يغلب على صاحبه مذموم منهى عنه ، وهو من فعل السفهاء والبطالة . وفي الخبر : " أن كثرت تميت القلب " . وأما البكاء من خوف الله وعقابه فمحمود ؛ قال عليه السلام : " ابكوا فإن لم تبكوا فتبكوا فإن أهل النار يكون حتى تسيل دموعهم في وجوههم كأنها جداول حتى تنقطع الدموع فتسيل الدماء فتقرح العيون فلو أن سُفُنًا أُجريت فيها لحرّت " . أخرجه ابن المبارك من حديث أنس ، وابن ماجه أيضا .

قوله تعالى : فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِّنْهُمْ فَاسْتَعِذْكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَّنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ﴿٨٣﴾

قوله تعالى ، ﴿ فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِّنْهُمْ ﴾ أى المنافقين . وإنما قال : « إلى طائفة » لأن جميع من أقام بالمدينة ما كانوا منافقين ، بل كان فيهم معذرون ومن لا عذر له ، ثم عفا عنهم وتاب عليهم ؛ كالثلاثة الذين خلفوا . وسيأتى . ﴿ فَاسْتَعِذْكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَّنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا ﴾ أى عاقبهم بالأبد تصحبهم أبدا . وهو كما قال في سورة الفتح : « قُلْ لَّنْ تَتَّبِعُونَا ^(٢) » . و ﴿ الْخَالِفِينَ ﴾ جمع خالف ؛ كأنهم خلفوا الخارجين . قال ابن عباس :

(١) الصُّعَدَاتُ : هى الطرق وهى جمع صعد . وصعد جمع صعيد ؛ كطريق وطرق وطرقات . وقيل : هى جمع صعدة كظلمة وهى فناء باب الدار وممر الناس بين يديه . (٢) قال الترمذى : ويرى من غير هذا الوجه أن أبا ذر قال لوددت أنى كنت شجرة تعضد . (٣) آية ١٥

« الخالِفين » من تخلف من المنافقين . وقال الحسن : مع النساء والضعفاء من الرجال ، فغلب المذكر . وقيل : المعنى فاقعدوا مع الفاسدين ؛ من قولهم فلان خالفة أهل بيته اذا كان فاسدا فيهم ؛ من خلوف فم الصائم . ومن قولك : خلف اللبن ؛ أى فسد بطول المكث فى السقاء ؛ فعلى هذا يعنى فاقعدوا مع الفاسدين . وهذا يدل على أن استصحاب المخذل فى الغزوات لا يجوز .

قوله تعالى : **وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ** ^ص
إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ ﴿٨٤﴾
 فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى — روى أن هذه الآية نزلت فى شأن عبد الله بن أبى بن سلول وصلاة النبي صلى الله عليه وسلم عليه . ثبت ذلك فى الصحيحين وغيرهما . وتظاهرت الروايات بأن النبي صلى الله عليه وسلم صلى عليه ، وأن الآية نزلت بعد ذلك . ورؤى عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما تقدم ليصلى عليه جاءه جبريل بخبذ ثوبه وتلا عليه « **وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا** » الآية ؛ فأنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يصلى عليه . والروايات الثابتة على خلاف هذا ؛ فى البخارى عن ابن عباس قال : فصلّى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انصرف ، فلم يمكث إلا يسيرا حتى نزلت الآيتان من براءة « **وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا** » . ونحوه عن ابن عمر ؛ نحرجه مسلم . قال ابن عمر : لما توفى عبد الله بن أبى بن سلول جاء ابنه عبد الله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه قميصه يكتفن فيه فأعطاه ثم سأله أن يصلى عليه ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلى عليه ، فقام عمر وأخذ بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، أنصلى عليه وقد نهاك الله أن تصلى عليه ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنما خيرنى الله تعالى فقال : « **اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً** » وسأزيد على سبعين » قال : إنه

منافق . فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل «ولا تُصَلِّ على أحدٍ منهم مات أبدا ولا تُقُمْ على قبره» فترك الصلاة عليهم . وقال بعض العلماء : إنما صلى النبي صلى الله عليه وسلم على عبد الله بن أبي بناء على الظاهر من لفظ إسلامه . ثم لم يكن يفعل ذلك لما نهى عنه .

الثانية — إن قال قائل فكيف قال عمر : أتصلى عليه وقد نهاك الله أن تصلى عليه ؛ ولم يكن تقدم نهى عن الصلاة عليهم . قيل له : يحتمل أن يكون ذلك وقع له في خاطره ، ويكون من قبيل الإلهام والتحدث الذي شهد له به النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد كان القرآن ينزل على مراده ، كما قال : وافقت ربي في ثلاث . وجاء : في أربع . وقد تقدم في البقرة .^(١) فيكون هذا من ذلك . ويحتمل أن يكون فيهم ذلك من قوله تعالى : «استغفر لهم أولا تستغفر لهم» الآية . لأنه كان تقدم نهى على ما دل عليه حديث البخاري ومسلم . والله أعلم . قلت : ويحتمل أن يكون فيهم من قوله تعالى : «ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا^(٢) للمشركين» لأنها نزلت بمكة . وسيأتي القول فيها .

الثالثة — قوله تعالى : «استغفر لهم» الآية . بين تعالى أنه وإن استغفر لهم لم ينفعهم ذلك وإن أكثر من الاستغفار . قال القشيري : ولم يثبت ما يروى أنه قال : «لازیدن على السبعين» .

قلت : وهذا خلاف ما ثبت في حديث ابن عمر «وسأزيد على سبعين» وفي حديث ابن عباس «لو أعلم أني إن زدت على السبعين يغفر لهم لزدت عليها» . قال : فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . خرجه البخاري .

الرابعة — واختلف العلماء في تأويل قوله : «استغفر لهم» هل هو إياس أو تخيير ؛ فقالت طائفة : المقصود به الإياس بدليل قوله تعالى : «فلن يغفر الله لهم» . وذكر السبعين وفاق جرى ، أو هو عادتهم في العبارة عن الكثرة والإعياء . فإذا قال قائلهم : لا أكلمه

سبعين سنة صار عندهم بمنزلة قوله : لا أكله أبدا . ومثله في الإعياء قوله تعالى : « فِي سَائِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا » ، وقوله عليه السلام : « من صام يوما في سبيل الله باعد الله وجهه عن النار سبعين خريفا » . وقالت طائفة : هو تخيير — منهم الحسن وقتادة وعروة — إن شئت استغفر لهم وإن شئت لا تستغفر . ولهذا لما أراد أن يصلي على ابن أبي قال عمر : لا تصل على عدو الله ، القائل يوم كذا وكذا وكذا . فقال : « إني خيّر فاخترت » . قالوا : ثم نسخ هذا لما نزل « سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ » . « ذلك بأنهم كفروا » أى لا يغفر الله لهم بكفرهم .

الخامسة — قوله تعالى : « مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ » الآية . وهذه الآية نزلت بمكة عند موت أبي طالب ، على ما يأتي بيانه . وهذا يفهم منه النهى عن الاستغفار لمن مات كافرا . وهو متقدم على هذه الآية التي فهم منها التخيير بقوله : « إنما خيرني الله » وهذا مشكل . ف قيل : إن استغفاره لعنه إنما كان مقصوده استغفارا مرجو الإجابة حتى تحصل له المغفرة . وفي هذا الاستغفار استأذن عليه السلام ربه في أن يأذن له فيه لأئمه فلم يأذن له فيه . وأما الاستغفار للمنافقين الذي خير فيه فهو استغفار لسانى لا ينفع ، وغايته تطيب قلوب بعض الأحياء من قرابات المستغفر له . والله أعلم .

السادسة — واختلف في إعطاء النبي صلى الله عليه وسلم قميصه لعبد الله ؛ ف قيل : إنما أعطاه لأن عبد الله كان قد أعطى العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم قميصه يوم بدر . وذلك أن العباس لما أسير يوم بدر — على ما تقدم — وسلب ثوبه رآه النبي صلى الله عليه وسلم كذلك فأشفق عليه ، فطلب له فيصا فـ وجد له قميص يقادره إلا قميص عبد الله ، لتقاربهما في طول القامة ؛ فأراد النبي صلى الله عليه وسلم بإعطاء القميص أن يرفع اليد عنه في الدنيا ، حتى لا يلقاه في الآخرة وله عليه يد يكافئه بها . وقيل : إنما أعطاه القميص إكراما لابنه وإسعافا له في طلبته وتطيبا لقلبه . والأول أصح ؛ خرجه البخارى عن جابر

ابن عبد الله قال : لما كان يوم بدر أتى بأسارى وأتى بالعباس ولم يكن عليه ثوب ، فطلب النبي صلى الله عليه وسلم له قميصا فوجدوا قميص عبد الله بن أبي يقدر عليه ، فكساه النبي صلى الله عليه وسلم إياه ؛ فلذلك نزع النبي صلى الله عليه وسلم قميصه الذي ألبسه . وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن قميصي لا يغني عنه من الله شيئا وإنى لأرجو أن يسلم بفعل هذا ألف رجل من قومي " . كذا في بعض الروايات " من قومي " يريد من منافق العرب . والصحيح أنه قال : " رجال من قومه " . ووقع في مغازي ابن إسحاق وفي بعض كتب التفسير : فأسلم وتاب هذه الفعلة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ألف رجل من الخزرج .

السابعة — لما قال تعالى : ﴿ وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا ﴾ قال علماؤنا :

هذا نص في الامتناع من الصلاة على الكفار ، وليس فيه دليل على الصلاة على المؤمنين . واختلف هل يؤخذ من مفهومه وجوب الصلاة على المؤمنين على قواين . يؤخذ لأنه علل المنع من الصلاة على الكفار لكفرهم لقوله تعالى : « إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » ؛ فإذا زال الكفر وجبت الصلاة . ويكون هذا نحو قوله تعالى : « كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ^(٢) » يعني الكفار ؛ فدل على أن غير الكفار يرونهم المؤمنون ؛ فذلك مثله . والله أعلم . أو تؤخذ الصلاة من دليل خارج عن الآية ، وهي الأحاديث الواردة في الباب ، والإجماع . ومنشأ الخلاف القول بدليل الخطاب وتركه . روى مسلم عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن أحبا لكم قد مات فقوموا فصلوا عليه " قال : فقمنا فصصنا صفيين ؛ يعني النجاشي . وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نعى للناس النجاشي في اليوم الذي مات فيه ، فخرج بهم إلى المصلى وكبر أربع تكبيرات . وأجمع المسلمون على أنه لا يجوز ترك الصلاة على جنائز المسلمين ، من أهل الكبراء كانوا أو صالحين ؛ وراثته عن نبيهم صلى الله عليه وسلم قولاً وعملاً . والحمد لله . واتفق العلماء على ذلك إلا في الشهيد كما تقدم ، وإلا في أهل البدع والبلغاة .

(١) في نسخ الأصل : « فنظر » . (٢) آية ١٥ سورة المطففين .

الثامنة - والجمهور من العلماء على أن التكبير أربع . قال ابن سيرين : كان التكبير ثلاثاً فزادوا واحدة . وقالت طائفة : يكبر خمسا ، وروى عن ابن مسعود وزيد بن أرقم . وعن عليّ : ست تكبيرات . وعن ابن عباس وأنس بن مالك وجابر بن زيد : ثلاث تكبيرات والمعول عليه أربع . روى الدارقطني عن أبيّ بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن الملائكة صلت على آدم فكبرت عليه أربعاً وقالوا هذه سنتكم يا بني آدم " .

التاسعة - ولا قراءة في هذه الصلاة في المشهور من مذهب مالك ، وكذلك أبو حنيفة والثوري ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : " إذا صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء " رواه أبو داود من حديث أبي هريرة . وذهب الشافعي وأحمد وإسحاق ومحمد بن مسلمة وأشهب من علمائنا وداود إلى أنه يقرأ بالفاتحة ؛ لقوله عليه السلام : " لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب " حملا على عمومها . وبما خرجه البخاري عن ابن عباس وصلى على جنازة فقرأ بفاتحة الكتاب وقال : لتعلموا أنها سنة . وخرج النسائي من حديث أبي أمامة قال : السنة في الصلاة على الجنائز أن يقرأ في التكبيرة الأولى بأم القرآن مخافة ، ثم يكبر ثلاثا ، والتسليم عند الآخرة . وذكر محمد ابن نصر المروزي عن أبي أمامة أيضا قال : السنة في الصلاة على الجنائز أن تكبر ، ثم تقرأ بأم القرآن ، ثم تصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم تخلص الدعاء لليت . ولا يقرأ إلا في التكبيرة الأولى ثم يسلم . قال شيخنا أبو العباس : وهذان الحديثان صحيحان ، وهما ملحقان عند الأصوليين بالمسند . والعمل على حديث أبي أمامة أولى ؛ إذ فيه جمع بين قوله عليه السلام : " لا صلاة " وبين إخلاص الدعاء لليت . وقراءة الفاتحة فيها إنما هي استفتاح للدعاء . والله أعلم .

العاشرة - وسنة الإمام أن يقوم عند رأس الرجل وعجيزة المرأة ؛ لما رواه أبو داود عن أنس وصلى على جنازة فقال له العلاء بن زياد : يا أبا حمزة ، هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على الجنائز كصلاتك ، يكبر أربعاً ويقوم عند رأس الرجل وعجيزة المرأة ؟ قال نعم . ورواه مسلم من سمر بن جندب قال : صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وصلى على أم كعب ماتت وهي نفّساء ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة عليها وسطها .

الحادية عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ ﴾ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دفن الميت وقف على قبره ودعا له بالثبث ، على ما بيناه (في التذكرة) والحمد لله .

قوله تعالى : وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٨٥﴾
كرره تأكيداً . وقد تقدم الكلام فيه .

قوله تعالى : وَإِذَا أَنْزَلْتُ سُورَةً أَنْ ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَعْذَنَكَ أَُولَؤُلَآءِ الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴿٨٦﴾

(١) انتدب المؤمنون إلى الإجابة وتعلل المنافقون . فالأمر للمؤمنين باستدامة الإيمان وللنافقين بابتداء الإيمان . و ﴿ أَنْ ﴾ في موضع نصب ؛ أي بأن آمنوا . و ﴿ الطَّوْلِ ﴾ الغنى ؛ وقد تقدم .
(٢) وخصهم بالذكر لأن من لا طول له لا يحتاج إلى إذن لأنه معذور . ﴿ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴾ أي العاجزين عن الخروج .

قوله تعالى : رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٨٧﴾ لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨٨﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٨٩﴾

قوله تعالى : ﴿ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ ﴾ « الخوالف » جمع خالفة ؛ أي مع النساء والصبيان وأصحاب الأعداء من الرجال . وقد يقال للرجل : خالفة وخالف أيضاً إذا كان غير نجيب ؛ على ما تقدم . يقال : فلان خالفة أهله إذا كان دونهم . قال النحاس :

وأصله من خَلَفَ اللبنُ يخلف إذا حُمِضَ من طول مكثه . وخَلَفَ فَمُ الصائم إذا تغير ريحه ؛ ومنه فلان خَلَفَ سَوَاءً ؛ إلا أن فواعل جمع فاعلة . ولا يجمع « فاعل » صفة على فواعل إلا في الشعر؛ إلا في حرفين ، وهما فارس وهالك . وقوله تعالى في وصف المجاهدين : ﴿ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ ﴾ قيل : النساء الحسناء ؛ عن الحسن . دليله قوله عز وجل : « فِيمِنْ خَيْرَاتٍ حَسَنَاتٍ » . ويقال : هي خَيْرَةُ النساء . والأصل خَيْرَةٌ تخفف ؛ مثل هَيْئَةٍ وهَيْئَةٍ . وقيل جمع خير . فالمعنى لهم منافع الدارين . وقد تقدم معنى الفلاح . ^(٢) والجنان : البساتين . وقد تقدم ^(٣) أيضا .

قوله تعالى : وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ

كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ ﴾ قرأ الأعرج والضحاك « المعذرون » مخففا . ورواها أبو كريب عن أبي بكر عن عاصم ، ورواها أصحاب القراءات عن ابن عباس . قال الجوهري : وكان ابن عباس يقرأ « وجاء المعذرون » مخففة ، من أَعَذَرَ . ويقول : والله لهكذا أنزلت . قال النحاس : إلا أن مدارها على الكَلْبِيَّ ، وهي من أَعَذَرَ ؛ ومنه قد أَعَذَرَ من أُنذِرَ ؛ أي قد بالغ في العذر من تقدم إليك فأنذرك . وأما « المعذرون » بالتشديد ففيه قولان : أحدهما أنه يكون المحق ؛ فهو في المعنى المعتذر ، لأن له عذرا . فيكون « المعذرون » على هذه أصله المعتذرون ، ولكن التاء قلبت ذالا فأدغمت فيها وجعلت حركتها على العين ؛ كما قرئ « يَخْصُمُونَ » بفتح الخاء . ويجوز « المعذرون » بكسر العين لاجتماع الساكنين . ويجوز ضمها اتباعا لليم . ذكره الجوهري والنحاس . إلا أن النحاس حكاه عن الأخفش والفراء وأبي حاتم وأبي عبيد . ويجوز أن يكون الأصل المعتذرون ، ثم أدغمت التاء في الذال ؛ ويكونون الذين لهم عذر . قال لبيد :

إلى الحَوْلِ ثم أَسْمَ السلام عليكما * ومن يَبْكُ حَوْلًا كاملا فقد اعتذر

(١) آية ٧٠ سورة الرحمن . (٢) راجع ج ١ ص ١٨٢ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٣) راجع ح ١ ص ٢٣٩ طبعة ثانية أو ثالثة . (٤) آية ٤٩ سورة يس .

والقول الآخر أن المعتذر قد يكون غير محق، وهو الذي يعتذر ولا عذر له. قال الجوهري: فهو المعتذر على جهة المفعّل؛ لأنه المُعْزَر والمقصر يعتذر بغير عذر. قال غيره: يقال عذر فلان في أمر كذا تعذيرا؛ أي قصر ولم يبالغ فيه. والمعنى أنهم اعتذروا بالكذب. قال الجوهري: وكان ابن عباس يقول: لعن الله المعتذرين. كأن الأمر عنده أن المعتذر بالتشديد هو المظهر للعذر، اعتلالا من غير حقيقة له في العذر. النحاس: قال أبو العباس محمد بن يزيد ولا يجوز أن يكون الأصل فيه المعتذرين، ولا يجوز الادغام فيقع اللبس. ذكر إسماعيل بن إسحاق أن الإدغام مجتنب على قول الخليل وسيبويه، وأن سياق الكلام يدل على أنهم مذمومون لا عذر لهم، قال: لأنهم جاءوا ليؤذن لهم، ولو كانوا من الضعفاء والمرضى والذين لا يجحدون ما ينفقون لم يحتاجوا أن يستأذنوا. قال النحاس: وأصل المَعْذِرَة والاعذار والتعذير من شيء واحد وهو مما يصعب ويتعذر. وقول العرب: مَنْ عَذِرَني من فلان، معناه قد أتى أمرا عظيما يستحق أن أعاقبه عليه ولم يعلم الناس به؛ [فمن يَعِذِرُنِي] إن عاقبته. فعلى قراءة التخفيف قال ابن عباس: هم الذين تخلفوا بعذر فأذن لهم النبي صلى الله عليه وسلم. وقيل: هم رهط عامر بن الطفيل قالوا: يا رسول الله، لو غزونا معك أغارت أعراب طي على حلائلنا وأولادنا ومواشينا؛ فعذرهم النبي صلى الله عليه وسلم. وعلى قراءة التشديد في القول الثاني، هم قوم من غفار اعتذروا فلم يعذرهم النبي صلى الله عليه وسلم؛ لعلمه أنهم غير محقين، والله أعلم. وقعد قوم بغير عذر أظهره جراءة على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهم الذين أخبر الله تعالى عنهم فقال: ﴿وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ والمراد بكذبهم قولهم: إنا مؤمنون. و﴿لِيُؤْذَنَ﴾ نصب بلام كي. قوله تعالى: لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩١﴾ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيَنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يَنْفِقُونَ ﴿٩٢﴾

فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ ﴾ الآية . أصل في سقوط التكليف عن العاجز ؛ فكل من عجز عن شيء سقط عنه ، فتارة إلى بدل هو فعل ، وتارة إلى بدل هو عزم ، ولا فرق بين العجز من جهة القوة أو العجز من جهة المال ؛ ونظير هذه الآية قوله : « لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ^(١) » وقوله : « لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ ^(٢) » . وروى أبو داود عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لقد تركتم بالمدينة أقواما ما سرتهم مسيرا ولا أنفقتم من نفقة ولا قطعتم من وادٍ إلا وهم معكم فيه » . قالوا : يا رسول الله ، وكيف يكونون . معنا وهم بالمدينة ؟ قال : « حبسهم العذر » . فبينت هذه الآية مع ما ذكرنا من نظائرها أنه لا حرج على المعذورين ، وهم قوم عرف عذرهم كأرباب الزمانه والهرم والعمى والعرج ، وأقوام لم يجدوا ما ينفقون ؛ فقال : ليس على هؤلاء حرج . ﴿ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ إذا عرفوا الحق وأحبوا أولياءه وأبغضوا أعداءه . قال العلماء : فعذر الحق سبحانه أصحاب الأعداء ، وما صبرت القلوب ؛ فخرج ابن أم مكتوم إلى أحد وطلب أن يعطى اللواء فأخذه مصعب بن عمير ، بغاء رجل من الكفار فضرب يده التي فيها اللواء فقطعها ، فأمسكه باليد الأخرى فضرب اليد الأخرى فأمسكه بصدره وقرأ « وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ^(٣) » . هذه عزائم القوم . والحق يقول : « لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ » وهو في الأول . « وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ » وعمر بن الجحوم من نقباء الأنصار أعرج وهو في أول الجيش . قال له الرسول عليه السلام : « إن الله قد عذرك » فقال : والله لأحفرن بعرجتي هذه في الجنة ؛ إلى أمثالهم حسب ما تقدم في هذه السورة من ذكرهم رضى الله عنهم . وقال عبد الله بن مسعود : ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف .

(١) آخر سورة البقرة . (٢) آية ٦١ سورة النور . (٣) آية ١٤٤ سورة آل عمران .

(٤) يقال : حفر الطريق إذا أثر فيها بمشيئه عليها . (٥) أى يمشى بينهما معتمدا عليهما من ضعفه وقمائه .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ إِذَا نَصَحُوا ﴾ النصيح إخلاص العمل من الغش . ومنه التوبة النصوح . قال نَقَطَوِيَه : نصح الشيء إذا خَلَص . ونصح له القول أى أخاصه له . وفي صحيح مسلم عن تميم الدارى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " الدين النصيحة " ثلاثا . قلنا لمن ؟ قال : " لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم " . قال العلماء : النصيحة لله إخلاص الاعتقاد فى الوجدانية ، ووصفه بصفات الألوهية ، وتزويه عن النقائص ، والرغبة فى محابه والبعد من مساخطه . والنصيحة لرسوله : التصديق بنبوته ، والتزام طاعته فى أمره ونهيه ، وموالاة من والاه ومعاداة من عاداه ، وتوقيره ومحبه آل بيته ، وتعظيمه وتعظيم سنته ، وإحيائها بعد موته بالبحث عنها ، والتفقه فيها والذب عنها ونشرها والدعاء إليها ، والتخلق بأخلاقه الكريمة صلى الله عليه وسلم . وكذا النصح لكتاب الله : قراءته والتفقه فيه ، والذب عنه وتعاليمه وإكرامه والتخلق به . والنصح لأئمة المسلمين : ترك الخروج عليهم ، وإرشادهم إلى الحق وتنبيههم فيما أغفلوه من أمور المسلمين ، ولزوم طاعتهم والقيام بواجب حقهم . والنصح للعامة : ترك معاداتهم ، وإرشادهم وحب الصالحين منهم ، والدعاء لجميعهم وإرادة الخير لكافهم . وفي الحديث الصحيح " مثل المؤمنين من توفاهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى " .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ﴾ « من سبيل » فى موضع رفع اسم « ما » أى من طريق إلى العقوبة . وهذه الآية أصل فى رفع العقاب عن كل محسن . ولهذا قال علماءنا فى الذى يقتص من قاطع يده فيفضى ذلك فى السراية إلى إتلاف نفسه : إنه لا دية له ؛ لأنه محسن فى اقتصاصه من المعتدى عليه . وقال أبو حنيفة : تلزمه الدية . وكذلك إذا صال فحل على رجل فقتله فى دفعه عن نفسه فلا ضمان عليه ؛ وبه قال الشافعى . وقال أبو حنيفة : تلزمه لمالكه القيمة . قال ابن العربى : وكذلك القول فى مسائل الشريعة كلها .

الرابعة - قوله تعالى : (وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ) روى أن الآية نزلت في عير باض بن سارية . وقيل : نزلت في عائذ بن عمرو . وقيل : نزلت في بنى مُقرن - وعلى هذا جمهور المفسرين - وكانوا سبعة إخوة ، كلهم صحبوا النبي صلى الله عليه وسلم ، وليس في الصحابة سبعة إخوة غيرهم ، وهم النعمان ومَعْقِل وعَقِيل وسُوَيْد وِسنان وسابع لم يسم . بنو مقرن المزنئون سبعة إخوة هاجروا وصحبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يشاركهم - فيما ذكره ابن عبد البر وجماعة - في هذه المكرمة غيرهم . وقد قيل لأنهم شهدوا الخندق كلهم . وقيل : نزلت في سبعة نفر من بطون شتى ، وهم البكائن أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ليحملهم ، فلم يجد ما يحملهم عليه ، فتولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً ألا يجدوا ما ينفقون ، فسموا البكائين . وهم سالم بن عمير من بنى عمرو بن عوف وعُلبه بن زيد أخو بنى حارثة . وأبو ليلى عبد الرحمن بن كعب من بنى مازن بن النجار . وعمرو بن الحُمام من بنى سلمة . وعبد الله بن المغفل المزني ، وقيل : بل هو عبد الله بن عمرو المزني . وهرمي بن عبد الله أخو بنى واقف ، وعرباض بن سارية الفزارى ، هكذا سماهم أبو عمر في كتاب الدرر له . وفيهم اختلاف . قال القشيري : معقل بن يسار وصخر بن خنساء ، وعبد الله بن كعب الأنصاري ، وسالم بن عمير ، وتعلبة بن غنمة ، وعبد الله بن معقل وآخر . قالوا : يابى الله ، قد نددتنا للخروج معك ، فاحملنا على الخفاف المرفوعة والنعال المخصوفة تغزُ سَعَك . فقال : " لا أجد ما أحملك عليه " فتولوا وهم يبكون . وقال ابن عباس : سأله أن يحملهم على الدواب ، وكان الرجل يحتاج إلى بعيرين ، بعير يركبه وبعير يحمل مائه وزاده لبعد الطريق . وقال الحسن : نزلت في أبي موسى وأصحابه أتوا النبي صلى الله عليه وسلم ليستحملوه ، ووافق ذلك منه غضبا فقال : " والله لا أحملك ولا أجد ما أحملك عليه " فتولوا يبكون ، فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعطاهم ذوداً^(١) . فقال أبو موسى :

(١) لم يذكر المؤلف غير خمسة . والذي في القاموس (مادة قرن) « وعبد الله وعبد الرحمن وعقيل ومعقل والنعمان وسويد وِسنان ؛ أولاد مقرن كحدث صحابيون » .

(٢) الذود من الابل : ما بين الثلاث إلى العشر ، وهي مؤنثة لا واحد لها من لفظها ، والكثير أزواد .

أَلَسْتَ حَلَفْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فقال : ” إِنِّي إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَتَيْتَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَكَفَّرْتَ عَنْ يَمِينِي “ .

قلت : وهذا حديث صحيح أخرجه البخاري ومسلم بلفظه ومعناه . وفي مسلم : فدعا بنا فأمر لنا بنجس ذؤود غمر^(١) الذري ... الحديث . وفي آخره : ” فَاَنْطَلِقُوا فَإِنَّمَا حَلَمَكُمْ اللَّهُ “ . وقال الحسن أيضا وبكر بن عبد الله : نزلت في عبد الله بن مغفل المُرَني ، أتى النبي صلى الله عليه وسلم يستحمه . قال الجرجاني : التقدير أي ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم وقلت لا أجد . فهو مبتدأ معطوف على ما قبله بغير واو ، والجواب « تولّوا » . (وَأَعْيَنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ) الجملة في موضع نصب على الحال . (حَزَنًا) مصدر . (أَلَّا يَجِدُوا) نصب بأن . وقال النحاس : قال القراء يجوز أن لا يجدون ؛ يجعل لا بمعنى ليس . وهو عند البصريين بمعنى أنهم لا يجدون .

الخامسة — والجمهور من العلماء على أن من لا يجد ما ينفقه في غزوه أنه لا يجب عليه . وقال علمائنا : إذا كانت عادته المسألة لزمه كالج وخرج على العادة لأن حاله إذا لم تتغير يتوجه الفرض عليه كتوجهه على الواجد . والله أعلم .

السادسة — في قوله تعالى : (وَأَعْيَنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ) ما يستدل به على قرائن الأحوال . ثم منها ما يفيد العلم الضروري ، ومنها ما يحتمل التردد . فالأول كمن يمر على دار قد علا فيها النعي وتحمشت الحدود وحلقت الشعور وسيلقت الأصوات ونحرت الجيوب ونادوا على صاحب الدار بالثبور ؛ فيعلم أنه قد مات . وأما الثاني فكدموع الأيتام على أبواب الحكام ؛ قال الله تعالى مخبرا عن إخوة يوسف عليهم السلام : « وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ » . وهم الكاذبون ؛ قال الله تعالى مخبرا عنهم : « وَجَاءُوا عَلَى قَبْصِهِدِيمٍ كَذِبٍ » .

(١) أي بيض الأسمنة ؛ فإن «القر» جمع الأغر وهو الأبيض . والذري : جمع ذرورة ، وذرورة كل شيء . أعلاه .

(٢) السلق : شدة الصوت .

ومع هذا فإنها قرائن يستدل بها في الغالب فتبين عليها الشهادات بناء على ظواهر الأحوال وغالبها . وقال الشاعر :

إذا اشتبكت دموع في خدود * تبين من بكي من تباكي
وسياتي هذا المعنى في « يوسف » مستوفى إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : **إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَعِزُّونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ** ﴿٩٣﴾
قوله تعالى : **﴿ إِنَّمَا السَّبِيلُ ﴾** أى العقوبة والمأثم . **﴿ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَعِزُّونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ ﴾** والمراد المنافقون . كرر ذكرهم للتأكيد في التحذير من سوء أفعالهم .

قوله تعالى : **يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** ﴿٩٤﴾
قوله تعالى : **﴿ يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ ﴾** يعنى المنافقين . **﴿ لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ ﴾** أى لن نصدقكم .
﴿ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ ﴾ أى أخبرنا بسرائركم . **﴿ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ ﴾** فيما تستأنفون .
﴿ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ أى يجازيكم بعملكم . وقد مضى هذا كله مستوفى .

قوله تعالى : **سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا أُنْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَنُغَرِّضَنَّ عَنْهُمْ فَاغَرِّضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رِجْسٌ وَمَا بَلَّغْنَاهُمْ جَهَنَّمَ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ** ﴿٩٥﴾

قوله تعالى : **﴿ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا أُنْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ ﴾** أى من تبوك . والمحلفون عليه محذوف ؛ أى يحلفون أنهم ما قدروا على الخروج . **﴿ لَنُغَرِّضَنَّ عَنْهُمْ ﴾** أى لنصفحوا عن

لومهم . وقال ابن عباس : أى لا تكلموهم . وفى الخبر أنه قال عليه السلام لما قديم من تبوك : « ولا تجالسوهم ولا تكلموهم » . (لَهُمْ رِجْسٌ) أى عملهم رجس ، والتقدير : لَئِنْهُمْ ذُو رِجْسٍ ؛ أى عملهم قبيح . (وَمَا وَاهُمْ جَهَنَّمَ) أى منزلهم ومكانهم . قال الجوهري : المأوى كل مكان يأوى إليه شيء ليلا أو نهارا . وقد أوى فلان إلى منزله يأوى أوياء ، على فعول ، وإواء . ومنه قوله تعالى : « سَأْوِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ » . وأويته أنا لإيواء . وأويته إذا أنزلته بك ، فعلت وأفعلت ، بمعنى ؛ عن أبي زيد . وماوى الإبل (بكسر الواو) لغة فى مأوى الإبل خاصة ، وهو شاذ .

قوله تعالى : يَحْيِيُون لَكُم لِيَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٩٦﴾

حلف عبد الله بن أبيّ ألا يتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك وطلب أن يرضى عنه .

قوله تعالى : الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٩٧﴾

قوله تعالى : (الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا) فيه مسألتان :

الأولى — لما ذكر جل وعز أحوال المنافقين بالمدينة ذكر من كان خارجا منها ونائيا عنها من الأعراب ؛ فقال كفرهم أشد . قال قتادة : لأنهم أبعد عن معرفة السنن . وقيل : لأنهم أقسى قلبا وأجنى قولا وأغلظ طبعاً وأبعد عن سماع التنزيل ؛ ولذلك قال الله تعالى فى حقهم : (وَأَجْدَرُ) أى أخلق . (أَلَّا يَعْلَمُوا) « أن » فى موضع نصب بحذف الباء ؛ تقول : أنت جدير بأن تفعل وأن تفعل ؛ فإذا حذف الباء لم يصلح إلا بـ « أن » ، وإن أتيت بالباء صلح بـ « أن » وغيره ؛ تقول : أنت جدير أن تقوم ، وجدير بالقيام .

ولو قلت : أنت جدير القيام كان خطأ . وإنما صلح مع « أن » لأن أن يدل نلى الاستقبال فكأنها عوض من المحذوف . (حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) أى فرائض الشرع . وقيل : حجج الله فى الربوبية وبعثة الرسل لقلة نظرهم .

الثانية — ولما كان ذلك ودل على نقصهم وحطهم عن المرتبة الكاملة عن سواهم ترتبت على ذلك أحكام ثلاثة :

أولها — لا حق لهم فى الفئ والغنيمة ؛ كما قال النبى صلى الله عليه وسلم فى صحيح مسلم من حديث بريدة ، وفيه : ” ثم أدعهم الى التحول من دارهم الى دار المهاجرين وأخبرهم أنهم إن فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين وعليهم ما على المهاجرين فإن أبوا أن يتحولوا عنها فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين يجرى عليهم حكم الله الذى يجرى على المؤمنين ولا يكون لهم فى الغنيمة والفئ شئ إلا أن يجاهدوا مع المسلمين “ .

وثانيها — إسقاط شهادة أهل البادية عن الحاضرة ؛ لما فى ذلك من تحقق التهمة . وأجازها أبو حنيفة قال : لأنها لا تراعى كل تهمة ، والمسلمون كلهم عنده على العدالة . وأجازها الشافعى إذا كان عدلا مرضيا ؛ وهو الصحيح لما بيناه فى « البقرة » . وقد وصف الله تعالى الأعراب هنا أوصافا ثلاثة : أحدها — بالكفر والنفاق . والثانى — بأنه يتخذ ما ينفق مغمرا ويتربص بكم الدوائر . والثالث — بالإيمان بالله وباليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قُرْبَات عند الله وصلوات الرسول ؛ فمن كانت هذه صفته فبعيد ألا تقبل شهادته فيلحق بالثانى والأول ، وذلك باطل . وقد مضى الكلام فى هذا فى « النساء » .

وثالثها — أن إمامتهم بأهل الحاضرة ممنوعة لجهلهم بالسنة وتركهم الجمعة . وكره أبو مجلز إمامة الأعرابي . وقال مالك : لا يؤم وإن كان أقرأهم . وقال سفيان الثورى والشافعى وإسحاق وأصحاب رأى : الصلاة خلف الأعرابي جائزة . واختاره ابن المنذر إذا أقام حدود الصلاة .

قوله تعالى: ﴿أَشَدُّ﴾ أصله أَشَدَّ؛ وقد تقدّم. ﴿كُفْرًا﴾ نصب على البيان. ﴿وَنَفَاقًا﴾ عطف عليه. ﴿وَأَجْدَرُ﴾ عطف على أَشَدَّ، ومعناه أخلق؛ يقال: فلان جدير بكذا أى خليف به، وأنت جدير أن تفعل كذا، والجمع جدراء وجدرون. وأصله من جَدَر الحائط وهو رفعه بالبناء. فقوله: هو أجدر بكذا أى أقرب إليه وأحق به. ﴿أَلَا يَعْلَمُوا﴾ أى بالأمصار. والأعراب منهم سكان البادية خاصة. وجاء في الشعر الفصيح أعراب والنسبة إلى الأعراب أعرابي لأنه لا واحد له. وليس الأعراب جمعاً للعرب كما كان الأنباط جمعاً لنبط، وإنما العرب اسم جنس. والعرب العاربة هم الخُلَصّ منهم، وأخذ من لفظه وأكدّبه؛ كقولك: ليل لائل. وربما قالوا: العرب العرباء. وتعزّب تشبّه بالعرب. وتعزّب بعد هجرته أى صار أعرابياً. والعرب المُستَعْرِبة هم الذين ليسوا بخلَصّ، وكذلك المتعربة، والعربية هي هذه اللغة. ويعزّب بن حَطَّان أول من تكلم بالعربية، وهو أبو اليمن كلهم. والعُرب والعَرَب واحد؛ مثل العُجم والعِجم. والعُريب تصغير العرب؛ قال الشاعر:

وَمَكْنُ الضُّبابِ طَعَامُ الْعُرَيْبِ * وَلَا تَشْتَهِيهِ نَفُوسُ الْعِجَمِ^(١)

إنما صغروهم تعظيماً؛ كما قال: أنا جَذَلُهَا مُحَكَّكٌ، وعَذِيْقُهَا مُرَجَّبٌ كُلُّهُ عَنِ الْجَوْهَرِيِّ. وحكى القشيريّ وجمع العَرَبِيّ الْعَرَب، وجمع الأعرابيّ أعراب وأعاريب. والأعرابي إذا قيل له يا عَرَبِيّ فِرَح، والعَرَبِيّ إذا قيل له يا أعرابي غضب. والمهاجرون والأنصار عرب لا أعراب. وسميت العرب عَرَباً لأن ولد إسماعيل نَشَتُوا من عَرَبَةٍ وهى من تِهَامَةٍ فنسبوا إليها. وأقامت قريش بعَرَبَةٍ وهى مكة، وانتشر سائر العرب في جزيرتها.

(١) البيت لعبد المؤمن بن عبد القدوس. والمكن: بيض الضبة والجرادة ونحوها. (٢) الجذيل تصغير الجذل، وهو أصل الشجرة. والمحكك: الذى تتحكك به الإبل الجري، وهو عود ينصب في مبارك الإبل لذلك. والعذيق: تصغير العذق، وهو النخلة. والمرجب: الذى جعل له رجة. وهى دعامة تبنى حولها من الحجارة. وهو من قول الحباب بن المنذر بن الأنصارى يوم السقيفة عند بيعة أبي بكر رضى الله عنه. يريد أنه قد جربته الأمور، وله رأى وعلم يشفى بهما كما تشفى الإبل الجري باحتكاكها بالجذل.

قوله تعالى : **وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يَخْذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوِّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ** ﴿٩٨﴾

قوله تعالى : **(وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يَخْذُ)** «من» في موضع رفع بالابتداء . **(مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا)** مفعولان ؛ والتقدير ينفقه ، فحذفت الهاء لطول الاسم . **(مَغْرَمًا)** معناه غُرماً وخسرانا ؛ وأصله لزوم الشيء ؛ ومنه : **«إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا»** أى لازماً ، أى يرون ما ينفقونه في جهاد وصدقة غُرماً ولا يرجون عليه ثواباً . **(وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَائِرَ)** التربص الانتظار ؛ وقد تقدّم . والدوائر جمع دائرة ، وهى الحالة المنقلبة عن النعمة الى البلية ، أى يجمعون الى الجهل بالإلتفاف سوء الدخلة وخبت القلب . **(عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوِّ)** قرأه ابن كثير وأبو عمرو بضم السين هنا وفي الفتح ، وفتحها الباقون . وأجمعوا على فتح السين في قوله : **«مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ»** . والفرق بينهما أن السَّوِّ بالضم المكروه . قال الأخفش : أى عليهم دائرة الهزيمة والشر . وقال الفراء : أى عليهم دائرة العذاب والبلاء . قالوا : ولا يجوز أمراً سوء بالضم ؛ كما لا يقال : هو أمرٌ عذاب ولا شر . وحكى عن محمد بن يزيد قال : السَّوِّ بالفتح الرداءة . قال سيبويه : مررت برجل صدق ، ومعناه برجل صلاح . وليس من صدق اللسان ، ولو كان من صدق اللسان لما قلت : مررت بثوب صدق . ومررت برجل سَوْء ليس هو من سُوءته ، وإنما معناه مررت برجل فساد . وقال الفراء : السَّوِّ بالفتح مصدر سُوءته سَوْءاً ومساءة وسوائية . قال غيره : والفعل منه ساء يسوء . والسَّوِّ بالضم اسم لا مصدر ؛ وهو كقولك : عليهم دائرة البلاء والمكروه .

قوله تعالى : **وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَخْذُ مَا يُنْفِقُ قَرَّبَتْ** **عِنْدَ اللَّهِ** **وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ** **أَلَّا** **إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ** **سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ** **إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ** ﴿٩٩﴾

(١) راجع ج ٣ ص ١٠٨ طبعة أولى أو ثانية . (٢) آية ٢٨ سورة مريم .

قوله تعالى : (**وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ**) أى صدق . والمراد بنو مُقَرَّن من مَزِينة ؛ ذكره المهدوي . (**قُرْبَاتٍ**) جمع قُرْبَة ، وهى ما يتقرب به الى الله تعالى ؛ والجمع قُرْب وقُرْبَات وقُرْبَات وقُرْبَات ؛ حكاها النحاس . والقربات (بالضم) ما تُقَرَّب به الى الله تعالى ؛ تقول منه : قُرِبَ لله قُرْبَانَا . والقُرْبَة بكسر القاف ما يستقى فيه الماء ؛ والجمع فى أدنى العدد قِرْبَات وقِرْبَات وقِرْبَات ، والكثير قِرْب . وكذلك جمع كل ما كان على فَعْلَة ؛ مثل سِدْرَة وفِقرَة ، لك أن تفتح العين وتكسر وتسكن ؛ حكاها الجوهري . وقرأ نافع فى رواية وَرَش « قُرْبَة » بضم الراء وهى الأصل . والباقون بسكونها تخفيفا ؛ مثل كُتِبَ ورُسِّل ، ولا خلاف فى قِرْبَات . وحكى ابن سعد أن يزيد بن القَعْقَاع قرأ « **أَلَا إِنَّهَا قُرْبَة لِّهِمْ** » . ومعنى (**وَصَلَّاتِ الرَّسُولِ**) استغفاره ودعاؤه . والصلاة تقع على ضروب ؛ فالصلاة من الله جل وعز الرحمة والخير والبركة ؛ قال الله تعالى : « **هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ** » . والصلاة من الملائكة الدعاء ، وكذلك هى من النبي صلى الله عليه وسلم ؛ كما قال : « **وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ** » أى دعاؤك تثبيت لهم وطمانينة . (**أَلَا إِنَّهَا قُرْبَة لَهُمْ**) أى تقربهم من رحمة الله ، يعنى نفقاتهم .

قوله تعالى : **وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ** مِنَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٥٥﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — لما ذكر أصناف الأعراب ذكر المهاجرين والأنصار ، وبين أن منهم السابقين إلى الهجرة وأن منهم التابعين ، وأثنى عليهم . وقد اختلف فى عدد طبقاتهم وأصنافهم . ونحن نذكر من ذلك طرفا نبين الغرض فيه إن شاء الله تعالى . وروى عن عمر بن الخطاب أنه قرأ « **وَالْأَنْصَارُ** » رفعا عطفا على السابقين . قال الأخفش : الخفض فى الأنصار

الوجه ؛ لأن السابقين منهما . والأنصار أسم إسلامي . قيل لأنس بن مالك : أرأيت قول الناس لكم : الأنصار، اسم سماكم الله به أم كنتم تُدْعَوْنَ به في الجاهلية ؟ قال : بل أسم سمّانا الله به في القرآن ؛ ذكره أبو عمر في الاستذكار .

الثانية — نص القرآن على تفضيل السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار وهم الذين صلّوا إلى القبلتين ؛ في قول سعيد بن المسيّب وطائفة . وفي قول أصحاب الشافعيّ هم الذين شهدوا بيعة الرضوان، وهي بيعة الحُدَيْبِيَّة ؛ وقاله الشعبي . وعن محمد بن كعب وعطاء بن يسار : هم أهل بدر . واتفقوا على أن من هاجر قبل تحويل القبلة فهو من الأولين من غير خلاف بينهم . وأما أفضلهم وهي :

الثالثة — فقال أبو منصور البغداديّ التميمي : أصحابنا مجمعون على أن أفضلهم الخلفاء الأربعة، ثم الستة الباقون إلى تمام العشرة، ثم البدريون ثم أصحاب أُحُد ثم أهل بيعة الرضوان بالحُدَيْبِيَّة .

الرابعة — وأما أولهم إسلاما فروى مجالد عن الشعبي قال : سألت ابن عباس من أوّل الناس إسلاما ؟ قال أبو بكر، أو ما سمعت قول حسان :

إِذَا تَذَكَّرْتَ شَجَّوْا مِنْ أُنْحَى ثَقَسَ ■ فَادْكُرْ أَخَاكَ أَبَا بَكْرٍ بِمَا فَعَلَا

خَيْرَ الْبَرِيَّةِ أَتَقَاهَا وَأَعْدَلَهَا * بَعْدَ النَّبِيِّ وَأَوْفَاهَا بِمَا حَمَلَا

الثَّانِي التَّالِيَ الْمَحْمُودَ مَشْهُدُهُ ■ وَأَوَّلَ النَّاسِ مِنْهُمْ صَدَقَ الرِّسَالَا

وذكر أبو الفرج الجوزي عن يوسف بن يعقوب بن الماسجشون قال : أدركت أبي وشيخنا محمد بن المنكدر وربيعه بن أبي عبد الرحمن وصالح بن كيسان وسعد بن إبراهيم وعثمان بن محمد الأختسيّ وهم لا يشكون أن أول القوم إسلاما أبو بكر؛ وهو قول ابن عباس وحسان وأسماء بنت أبي بكر، وبه قال إبراهيم النخعي . وقيل : أول من أسلم عليّ ؛ روى ذلك عن زيد بن أرقم وأبي ذر والمقداد وغيرهم . قال الحاكم أبو عبد الله : لا أعلم خلافا بين أصحاب التواريخ أن أولهم إسلاما . وقيل : أول من أسلم زيد بن حارثة . وذكر معمر نحو

ذلك عن الزهري . وهو قول سليمان بن يسار وعروة بن الزبير وعمران بن أبي أنس .
وقيل . أول من أسلم خديجة أم المؤمنين ؛ روى ذلك من وجوه عن الزهري ، وهو قول
قتادة ومحمد بن إسحاق بن يسار وجماعة ، وروى أيضا عن ابن عباس . وأدعى الثعلبي المفسر
إتفاق العلماء على أن أول من أسلم خديجة ، وأن اختلافهم إنما هو فيمن أسلم بعدها .
وكان إسحاق بن إبراهيم بن رَاهُوِيَه الحنظلي يجمع بين هذه الأخبار ، فكان يقول : أول من أسلم
من الرجال أبو بكر ، ومن النساء خديجة ، ومن الصبيان علي ، ومن الموالى زيد بن حارثة ، ومن
العبيد بلال . والله أعلم . وذكر محمد بن سعد قال : أخبرني مصعب بن ثابت قال حدثني
أبو الأسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل قال : كان إسلام الزبير بعد أبي بكر وكان رابعا
أو خامسا . قال الليث بن سعد وحدثني أبو الأسود قال : أسلم الزبير وهو ابن ثمان سنين .
وروى أن طلياً أسلم ابن سبع سنين . وقيل ابن عشر .

الخامسة — والمعروف من طريقة أهل الحديث أن كل مسلم رأى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فهو من أصحابه . قال البخاري في صحيحه : من صحب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه
من المسلمين فهو من أصحابه . وروى عن سعيد بن المسيب أنه كان لا يعدّ الصحابي إلا من
أقام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة أو سنتين ، وغزا معه غزوة أو غزوتين . وهذا
القول إن صح عن سعيد بن المسيب يوجب ألا يعد من الصحابة جرير بن عبد الله البجلي
أو من شاركه في فقد ظاهر ما اشترطه فيهم مما لا نعرف خلافا في عدّه من الصحابة .

السادسة — لا خلاف أن أول السابقين من المهاجرين أبو بكر الصديق . قال
ابن العربي : السبق يكون بثلاثة أشياء : الصفة وهو الإيمان ، والزمان ، والمكان . وأفضل
هذه الوجوه سبق الصفات ؛ والدليل عليه قوله صلى الله عليه وسلم في الصحيح : ” نحن الآخرون
الأولون بيدهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتينا من بعدهم فهذا الذي اختلفوا فيه فهذانا
الله له فاليمود غداً والنصارى بعد غد “ . فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن من سبقنا من الأمم
بالزمان سبقناهم بالإيمان والامتنال لأمر الله تعالى والانقياد إليه ، والاستسلام لأمره والرضا

بتكليفه والاحتمال لوظائفه ، لا نعترض عليه ولا نختار معه ، ولا نبذل بالرأى شريعته كما فعل أهل الكتاب ؛ وذلك بتوفيق الله لما قضاه ، وبتييسره لما يرضاه ؛ وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله .

السابعة — قال ابن خُوَيْرِمْ مَدَاد : تضمنت هذه الآية تفضيل السابقين إلى كل منقبة من مناقب الشريعة ، في علم أو دين أو شجاعة أو غير ذلك ، في العطاء في المال والرتبة في الإكرام . وفي هذه المسألة خلاف بين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما . واختلف العلماء في تفضيل السابقين بالعطاء على غيرهم ؛ فروى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه كان لا يفضل بين الناس في العطاء بعضهم على بعض بحسب السابقة . وكان عمر يقول له : أتجعل ذا السابقة كمن لا سابقة له ؟ فقال أبو بكر : إنما عملوا لله وأجرهم عليه . وكان عمر يفضل في خلافته ؛ ثم قال عند وفاته : لئن عشت إلى غد لألحقن أسفل الناس بأعلامهم ؛ فمات من ليلته . والخلاف إلى يومنا هذا على هذا الخلاف .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ ﴾ فيه مسألتان :

الأولى — قرأ عمر « والأنصار » رفعا . « الذين » بإسقاط الواو نعتا للأنصار ؛ فراجعه زيد بن ثابت ، فسأل عمر أبا بن كعب فصديق زيدا ؛ فرجع إليه عمر وقال : ما كنا نرى إلا أنا رفعا رفعة لا ينالها معنا أحد . فقال أبي : مصداق ذلك في كتاب الله في أول سورة الجمعة : « وَآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ ^(١) » وفي سورة الحشر : « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ^(٢) » . وفي سورة الأنفال بقوله : « وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ ^(٣) » . فثبتت القراءة بالواو . وبين تعالى بقوله : ﴿ بِإِحْسَانٍ ﴾ ما يتبعون فيه من أفعالهم وأقوالهم ، لا فيما صدر عنهم من الهفوات والزلات ؛ إذ لم يكونوا معصومين رضي الله عنهم .

الثانية — واختلف العلماء في التابعين ومرايهم ؛ فقال الخطيب الحافظ : « التابعي » من صحب الصحابي ؛ ويقال للواحد منهم : تابع وتابعي . وكلام الحاكم أبي عبد الله وغيره

مُشْعَرُ أَنَّهُ يَكْفِي فِيهِ أَنْ يَسْمَعَ مِنَ الصَّحَابِيِّ أَوْ يَلْقَاهُ وَإِنْ لَمْ تَوْجَدْ الصَّحَابَةَ الْعَرَفِيَّةَ . وَقَدْ قِيلَ : إِنْ أَسْمَ التَّابِعِينَ يَنْطَلِقُ عَلَى مَنْ أَسْلَمَ بَعْدَ الْحُدُودِ بِتَحَالُدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَعَمْرُو بْنِ الْعَاصِ وَمَنْ دَانَاهُمْ مِنْ مُسْلِمَةِ الْفَتْحِ ؛ لَمَّا ثَبَتَ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ شَكَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِدَ بْنِ الْوَلِيدِ ؛ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَخَالِدٍ : ” دَعُوا لِي أَصْحَابِي فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنْفَقَ أَحَدُكُمْ كُلَّ يَوْمٍ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مَدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصَفَهُ “ . وَمَنْ الْعَجَبُ عَدَّ الْحَاكِمَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ النَّعْمَانَ وَسُوَيْدًا ابْنِي مُقَرَّنَ الْمَرْفِ فِي التَّابِعِينَ عِنْدَ مَا ذَكَرَ الْإِخْوَةَ مِنَ التَّابِعِينَ ، وَهُمَا صَحَابِيَانِ مَعْرُوفَانِ مَذْكُورَانِ فِي الصَّحَابَةِ ، وَتَدَّ شَهْدَا الْخُتْدَقِ كَمَا تَقْدُمُ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَأَكْبَرُ التَّابِعِينَ الْفُقَهَاءُ السَّبْعَةُ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ، وَهُمْ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ ، وَالْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، وَعَمْرُو بْنُ الزَّيْرِ ، وَخَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ ، وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَتَبَةَ بْنُ مَسْعُودٍ ، وَسُلَيْمَانُ بْنُ يَسَارٍ . وَقَدْ نَظَّمَهُمْ بَعْضُ الْأَجَلَةِ فِي بَيْتٍ وَاحِدٍ فَقَالَ :

نَحْذَرُهُمْ عَيْدُ اللَّهِ عَمْرُوهُ قَاسِمٌ * سَعِيدُ أَبُو بَكْرٍ سُلَيْمَانُ خَارِجَةُ ^(٢)

وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ : أَفْضَلُ التَّابِعِينَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ ؛ فَقِيلَ لَهُ : فَعَلَقِمَةُ وَالْأَسْوَدُ . فَقَالَ : سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ وَعَلَقِمَةُ وَالْأَسْوَدُ . وَعَنهُ أَيْضًا أَنَّهُ قَالَ : أَفْضَلُ التَّابِعِينَ قَيْسٌ وَأَبُو عَثْمَانَ وَعَلَقِمَةُ وَمَسْرُوقٌ ، هَؤُلَاءِ كَانُوا فَاضِلِينَ وَمِنْ عِلَّةِ التَّابِعِينَ . وَقَالَ أَيْضًا : كَانَ عَطَاءُ مَقِيٍّ مَكَّةَ وَالْحَسَنُ مَقِيٍّ الْبَصْرَةَ ، فَهَٰذَا أَكْثَرُ النَّاسِ عَنْهُمْ ؛ وَأَبَهُمْ . وَرَوَى عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنُ أَبِي دَاوُدَ قَالَ : سَيِّدَتَا التَّابِعِينَ مِنَ النِّسَاءِ حَفْصَةُ بِنْتُ سِيرِينَ وَعَمْرَةُ بِنْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، وَثَالِثَتُهُمَا — وَلَيْسَتْ كَهُمَا — أُمُّ الدَّرْدَاءِ . وَرَوَى عَنْ الْحَاكِمِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : طَبَقَةُ تَعَدُّ فِي التَّابِعِينَ وَلَمْ يَصْحَ سَمَاعٌ أَحَدُ مِنْهُمْ مِنَ الصَّحَابَةِ ؛ مِنْهُمْ إِبْرَاهِيمُ بْنُ سُوَيْدٍ النَّخَعِيِّ وَلَيْسَ بِإِبْرَاهِيمَ بْنِ يَزِيدٍ النَّخَعِيِّ الْفَقِيهَ ، وَبَكِيرُ بْنُ أَبِي السَّمِيطِ ، وَبَكِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَشْجِ . وَذَكَرَ غَيْرَهُمْ قَالَ : وَطَبَقَةُ عَدَادِهِمْ عِنْدَ النَّاسِ فِي أَتْبَاعِ التَّابِعِينَ ، وَقَدْ لَقُوا الصَّحَابَةَ مِنْهُمْ أَبُو الزِّنَادِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ ذَكْوَانَ ، لَقِيَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو وَأَنْسَا . وَهَشَامُ بْنُ عَمْرٍو ، وَقَدْ أَدْخَلَ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ،

(١) هُوَ عَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ . (٢) هُوَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ .

(٣) فِي التَّقْرِيبِ : « السَّمِيطُ بَفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ ، وَيُقَالُ بِالضَّمِّ » .

وجابر بن عبد الله وموسى بن عقبة، وقد أدرك أنس بن مالك . وأُمُّ خالد بنت خالد بن سعيد .
وفى التابعين طبقة تسمى بالمُخَضَّرِمين ، وهم الذين أدركوا الجاهلية وحياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسلموا ولا صحبة لهم . واحد منهم مخضرم (بفتح الراء) كأنه خُضِرِمَ أى قطع عن نظرائه الذين أدركوا الصحبة وغيرها . وذكرهم مسلم فبلغ بهم عشرين نفسا، منهم أبو عمرو الشيباني ، وسويد بن غفلة الكندي ، وعمرو بن ميمون الأودي ، وأبو عثمان النهدي ، وعبد خير بن يزيد الخيراني (بفتح الخاء) ، بطن من همدان ، وعبد الرحمن بن مل . وأبو الحلال العتكي ربيعة بن زُرارة . ومن لم يذكره مسلم ؛ منهم أبو مسلم الخولاني عبد الله بن ثوب ، والأحنف بن قيس . فهذه نبذة من معرفة الصحابة والتابعين الذين نطق بفضلهم القرآن الكريم ، رضوان الله عليهم أجمعين . وكفانا نحن قوله جل وعز : « كتم خير أمة أخرجت للناس »^(١) على ما تقدم . وقوله عز وجل : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا » الآية . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ووددت أنا قد رأينا إخواننا ... » الحديث . فجعلنا إخوانه ؛ إن اتقينا الله واقتفينا آثاره حشرنا الله في زمرة ولا حاد بنا عن طريقته وملت به بحق محمد وآله .

قوله تعالى : وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يَرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ ﴾ ابتداء وخبر . أى قوم منافقون ؛ يعنى مُزَيِّنَةٌ وَجُهَيْنَةٌ وَأُسْلَمٌ وَغِفَارٌ وَأَشْجَعٌ . ﴿ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ ﴾ أى قوم مردوا على النفاق . وقيل : « مردوا » من نعت المنافقين ؛ فيكون فى الكلام تقديم وتأخير ، المعنى . وممن حولكم من الأعراب منافقون مردوا على النفاق ، ومن أهل المدينة مثل ذلك . ومعنى : « مردوا » أقاموا ولم يتوبوا ؛ عن ابن زيد . وقال غيره : لجؤا فيه وأبوا غيره ؛

(١) راجع ج ٤ ص ١٧٠ طبعة أول أو ثانية . (٢) راجع ج ٢ ص ١٥٣ طبعة ثانية .

والمعنى متقارب . وأصل الكلمة من اللين والملاسة والتجرد؛ فكأنهم تجردوا للنفاق . ومنه رملة مرداء لا نبت فيها . وغُصن أمرْد لا ورق عليه . وفرس أمرْد لا شعر على ثنته^(١) . وغلام أمرْد بين المرْد ؛ ولا يقال جارية مرداء . وتمريد البناء تمليسه؛ ومنه قوله : « صرْح ممرْد . وتمريد الغصن تجريده من الورق ؛ يقال مردد يمرْد مرودا ومرادة^(٢) .

قوله تعالى : ﴿ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ ﴾ هو مثل قوله « لَا تَعْلَمُونَهُمْ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ » على ما تقدّم . وقيل : المعنى لا تعلم يا محمد عاقبة أمورهم وإنما نختص نحن بعلمها ؛ وهذا يمنع أن يحكم على أحد بجنة أو نار .

قوله تعالى : ﴿ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴾ قال ابن عباس : بالأمراض في الدنيا وعذاب الآخرة . فرض المؤمن كفارة ، ومرض الكافر عقوبة . وقيل : العذاب الأول الفضيحة بأطلاع النبي صلى الله عليه وسلم عليهم ؛ على ما يأتي بيانه في المنافقين . والعذاب الثاني عذاب القبر . الحسن وقتادة : عذاب الدنيا وعذاب القبر . ابن زيد : الأول بالمصائب في أموالهم وأولادهم ، والثاني عذاب القبر . مجاهد : الجوع والقتل . الفراء : القتل وعذاب القبر . وقيل : السَّاء والقتل . وقيل : الأول أخذ الزكاة من أموالهم وإجراء الحدود عليهم ، والثاني عذاب القبر . وقيل : أحد العذابين ما قال تعالى : « فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ — إِلَىٰ قَوْلِهِ — إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا^(٣) » . والغرض من الآية اتباع العذاب ، أو تضعيف العذاب عليهم .

قوله تعالى : وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ^(٤) إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٠٢﴾

أى ومن أهل المدينة ومن حولكم قوم أقروا بذنوبهم ، وآخرون مرجون لأمر الله يحكم فيهم بما يريد . فالصنف الأول يحتمل أنهم كانوا منافقين وما مرَدُّوا على النفاق ، ويحتمل

(١) التثنية : مؤخر الرسخ وهى شعرات مدلاة مشرفات من خلف . (٢) آية ٤٤ سورة النمل . (٣) من باب نصر وكرم . (٤) آية ٦٠ سورة الأحقال . (٥) آية ٥٥ من هذه السورة .

أنهم كانوا مؤمنين . وقال ابن عباس : نزلت في عشرة تخلقوا عن غزوة تبوك ؛ فأوثق سبعة منهم أنفسهم في سواري المسجد . وقال بنحوه قتادة وقال : وفيهم نزل « خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً » ؛ ذكره المهدوي . وقال زيد بن أسلم : كانوا ثمانية . وقيل كانوا ستة . وقيل خمسة . وقال مجاهد : نزلت الآية في أبي لبابة الأنصاري خاصة في شأنه مع بني قريظة ؛ وذلك أنهم كتبوه في النزول على حكم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فأشار لهم إلى حلقه . يريد أن النبي صلى الله عليه وسلم يذبحهم إن نزلوا ، فلما افتضح تاب وندم وربط نفسه في سارية من سواري المسجد ، وأقسم ألا يطعم ولا يشرب حتى يعفو الله عنه أو يموت ؛ فكث كذلك حتى عفا الله عنه ، ونزلت هذه الآية ، وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحلّه ؛ ذكره الطبري عن مجاهد ، وذكره ابن اسحاق في السيرة أَوْعَبَ من هذا . وقال أشهب عن مالك : نزلت « وآخرون » في شأن أبي لبابة وأصحابه ، وقال حين أصاب الذنب : يا رسول الله ، أجاورك وأنزع من مالي ؟ فقال : ” يجزيك من ذلك الثلث وقد قال تعالى : « خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا » “ ورواه ابن القاسم وابن وهب عن مالك . والجمهور أن الآية نزلت في شأن المتخلفين عن غزوة تبوك ، وكانوا ربطوا أنفسهم كما فعل أبو لبابة ، وعاهدوا الله ألا يطلقوا أنفسهم حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم يطلقهم ويرضى عنهم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” وأنا أقسم بالله لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى أومر بإطلاقهم رغبوا عني وتخلقوا عن الغزو مع المسلمين “ فأُنزل الله هذه الآية ؛ فلما نزلت أرسل إليهم النبي صلى الله عليه وسلم فأطلقهم وعذرهم . فلما أطلقوا قالوا : يا رسول الله ، هذه أموالنا التي خلقتنا عنك ، فتصدق بها عنا وطهرنا وأستغفر لنا . فقال : ” ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئا “ فأُنزل الله تعالى « خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً » . قال ابن عباس : كانوا عشرة أنفس منهم أبو لبابة ؛ فأخذ ثلث أموالهم وكانت كفارة الذنوب التي أصابوها . فكان عملهم السيئ التخلف بإجماع من أهل هذه المقالة . واختلفوا في الصلاح ؛ فقال الطبري وغيره : الاعتراف والتوبة والندم . وقيل : عملهم الصالح الذي عملوه أنهم لحقوا برسول الله صلى الله عليه وسلم ، وربطوا

أنفسهم بسواري المسجد وقالوا : لا تقرب أهلا ولا ولدا حتى ينزل الله عذرنا . وقالت فرقة : بل العمل الصالح غزوهم فيما سلف من غزو النبي صلى الله عليه وسلم . وهذه الآية وإن كانت نزلت في أعراب فهي عامة إلى يوم القيامة فيمن له أعمال صالحة وسيئة ؛ فهي ترجى . ذكر الطبري عن حجاج بن أبي زينب قال : سمعت أبا عثمان يقول : ما في القرآن آية أرجى عندي لهذه الأمة من قوله تعالى « وَأَخْرَجُوا عَنْ دِينِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا » . وفي البخاري عن سُمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لنا : " أنا في الليلة آتيان فابتعثاني فاتبعني إلى مدينة مبنية بلين ذهب ولين فضة فتلقانا رجال شطروا من خلقهم كأحسن ما أنت راء وشطروا كأفح ما أنت راء قالا لهم أذهبوا فقعوا في ذلك النهر فوقعوا فيه ثم رجعوا إلينا قد ذهب ذلك السوء عنهم فصاروا في أحسن صورة قالا لي هذه جنة عدن وهذاك منزلك قالا أما القوم الذي كانوا شطروا منهم حسن وشطروا منهم قبيح فإنهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا تجاوز الله عنهم " . وذكر البيهقي من حديث التزييع بن أنس عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث الإسراء وفيه قال : " ثم صعد بي إلى السماء ... " ثم ذكر الحديث إلى أن ذكر صعوده إلى السماء السابعة فقالوا : " حيّاه الله من أخ وخليفة ، نعم الأخ ونعم الخليفة ونعم المحيي جاء فإذا برجل أشمط جالس على كرسى عند باب الجنة وعنده قوم بيض الوجوه وقوم سود الوجوه وفي ألوانهم شيء فأتوا نهرا فاغتسلوا فيه ففرجوا منه وقد خلص من ألوانهم شيء ثم إنهم أتوا نهرا آخر فاغتسلوا فيه ففرجوا منه وقد خلص من ألوانهم شيء ثم دخلوا النهر الثالث ففرجوا منه وقد خلصت ألوانهم مثل ألوان أصحابهم فجلسوا إلى أصحابهم فقال يا جبريل من هؤلاء بيض الوجوه وهؤلاء الذين في ألوانهم شيء فدخلوا النهر وقد خلصت ألوانهم فقال هذا أبوك إبراهيم هو أول رجل شتم على الأرض وهؤلاء بيض الوجوه قوم لم يلبسوا إيمانهم بظلم — قال — وأما هؤلاء الذين في ألوانهم شيء خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا فتأبوا قتاب الله عليهم . فأما النهر الأول فرحمة الله وأما النهر الثاني فنعمة الله .

(١) الشمط : يبيض شعر الرأس يتخالط سواده .

وأما النهر الثالث فسقامهم ربهم شرابا طهورا " وذكر الحديث . والواو في « وآخر سينًا » قيل هي بمعنى الباء، وقيل بمعنى مع ؛ كقولك استوى الماء والخشبة . وانكر ذلك الكوفيون وقالوا : لأن الخشبة لا يجوز تقديمها على الماء ، و « آخر » في الآية يجوز تقديمه على الأول ؛ فهو بمنزلة خلطت الماء باللبن .

قوله تعالى : **خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ** ﴿١١٣﴾
فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً)** اختلف في هذه الصدقة المأمور بها ؛ فقيل : هي صدقة الفرض ؛ قاله جوير عن ابن عباس . وهو قول عكرمة فيما ذكر القشيري . وقيل : هو مخصوص بمن نزلت فيه ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ منهم ثلث أموالهم . وليس هذا من الزكاة المفروضة في شيء ؛ ولهذا قال مالك : إذا تصدق الرجل بجميع ماله أجزأه إخراج الثلث ؛ متمسكا بحديث أبي لبابة . وعلى القول الأول فهو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يقتضي بظاهره اقتصاره عليه فلا يأخذ الصدقة سواء ؛ ويلزم على هذا سقوطها بسقوطه وزوالها بموته . وبهذا تعلق مانعو الزكاة على أبي بكر الصديق وقالوا : إنه كان يعطينا عوضا منها التطهير والتركية والصلاة علينا وقد عدمناها من غيره . ونظم في ذلك شاعرهم فقال : —

أطعنا رسول الله ما كان بيننا * فيا عجبا ما بال مُلْك أبي بكر
وان الذي سألوكم فمَنعتم * لكأنتم أو أحمى لديهم من التمر
= نعيمهم ما دام فينا بقية * كرام على الضراء في العسر واليسر

وهذا صنف من القائلين على أبي بكر أمثلهم طريقة ، وفي حقهم قال أبو بكر : والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة . ابن العربي : أما قولهم إن هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم فلا يلتحق به غيره فهو كلام جاهل بالقرآن غافل عن مأخذ الشريعة متلاعب بالدين ؛ فإن الخطاب في القرآن لم يرد بابا واحدا ولكن اختلفت موارده على وجوه ؛ فمنها خطاب توجه إلى

جميع الأمة كقوله : « يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة ^(١) » وقوله « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام ^(٢) » ونحوه . ومنها خطاب خُصَّ به ولم يشركه فيه غيره لفظا ولا معنى كقوله : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ ^(٣) » وقوله : « خَالِصَةً لَّكَ ^(٤) » . ومنها خطاب خُصَّ به لفظا وشركه جميع الأمة معنى وفعلا كقوله : « أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ ^(٥) » الآية . وقوله : « فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ^(٦) » وقوله : « وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقِمْ لَهُمُ الصَّلَاةَ ^(٧) » . فكل من دلَّكَت عليه الشمس مخاطب بالصلاة . وكذلك كل من قرأ القرآن مخاطب بالاستعاذة . وكذلك من خاف يقيم الصلاة [بتلك الصفة] . ومن هذا القبيل قوله تعالى : « خذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً ^(٨) تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا » . وعلى هذا المعنى جاء قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ ^(٩) » و « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ ^(١٠) » .

الثانية — قوله تعالى : « (مِنْ أَمْوَالِهِمْ) » ذهب بعض العرب وهى رءوس : إلى أن المال الثياب والمتاع والعروض . ولا تسمى العين مالا . وقد جاء هذا المعنى فى السنة الثابتة من رواية مالك عن ثور بن زيد الدبلى عن أبى الغيث سالم مولى أبى مطيع عن أبى هريرة قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام خيبر فلم نغنم ذهباً ولا ورقاً إلا الأموال الثياب والمتاع . الحديث . وذهب غيرهم إلى أن المال الصامت من الذهب والورق . وقيل : الإبل خاصة ؛ ومنه قولهم : المال الإبل . وقيل جميع الماشية . وذكر ابن الأنبارى عن أحمد بن يحيى النحوى قال : ما قصر عن بلوغ ما تجب فيه الزكاة من الذهب والورق فليس بمال ؛ وأنشد :

والله ما بلغت لى قط ماشية * حد الزكاة ولا إبل ولا مال

قال أبو عمر : والمعروف من كلام العرب أن كل ما يُمُولُ ويُمَلِّك هو مال ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « يقول ابن آدم مالى وإِنَّمَا لهُ من ماله ما أكل فأفنى أو لبس فأبلى أو تصدَّق »

- | | | |
|--------------------------|---------------------------|---------------------------|
| (١) آية ٦ سورة المائدة . | (٢) آية ١٨٣ سورة البقرة . | (٣) آية ٧٨ سورة الاسراء . |
| (٤) آية ٩٨ سورة النحل . | (٥) آية ١٠٢ سورة النساء . | (٦) أول سورة الأحزاب . |
| (٧) أول سورة الطلاق . | | |

فأَمْضَى^(١) . وقال أبو قتادة : فأعطاني الدرع فابتعت به تحرقاً في بني سَلَمَةَ ؛ فإنه لأَوَّلَ مال تأمَّلته في الإسلام . فمن حلف بصدقة ماله كله فذلك على كل نوع من ماله ، سواء كان مما تجب فيه الزكاة أو لم يكن ؛ إلا أن ينوى شيئاً بعينه فيكون على مانواه . وقد قيل : إن ذلك على أموال الزكاة . والعلم محيط واللسان شاهد بأن ما تملك يسمى مالا . والله أعلم .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً ﴾ مطلق غير مقيد بشرط في المأخوذ والمأخوذ منه . ولا تبيين مقدار المأخوذ ولا المأخوذ منه ؛ وإنما بيان ذلك في السنة والإجماع ، حسب ما نذكره . فتؤخذ الزكاة من جميع الأموال . وقد أوجب النبي صلى الله عليه وسلم الزكاة في المواشي والحبوب والعين ، وهذا مالا خلافاً فيه . واختلفوا فيما سوى ذلك كالخيل وسائر العروض . وسيأتي ذكر الخيل والعسل في « النحل » إن شاء الله . روى الأئمة عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " ليس فيما دون خمسة أوسق من التمر صدقة وليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة وليس فيما دون خمس ذود من الإبل صدقة " . وقد مضى الكلام في « الأنعام » في زكاة الحبوب وما تنبت الأرض مستوفى . وفي المعادن في « البقرة » وفي الحلي في هذه السورة . وأجمع العلماء على أن الأوقية أربعون درهماً ؛ فإذا ملك الحر المسلم مائتي درهم من فضة مضروبة — وهي الخمس أواق المنصوصة في الحديث — حولاً كاملاً فقد وجبت عليه صدقتها ، وذلك ربع عشرها خمسة دراهم . وإنما اشترط الحول لقوله عليه السلام : " ليس في مال زكاة حتى يحول عليه الحول " . أخرجه الترمذي . وما زاد على المائتي درهم من الورق فيحسب ذلك في كل شيء منه ربع عشره قل أو أكثر ؛ هذا قول مالك والليث والشافعي وأكثر أصحاب أبي حنيفة وابن أبي ليلى والثوري والأوزاعي وأحمد بن حنبل وأبي ثور وإسحاق وأبي عبيد . وروى ذلك عن علي وابن عمر . وقالت طائفة : لا شيء فيما زاد على المائتي درهم حتى تبلغ الزيادة أربعين درهماً ؛ فإذا بلغت

(١) المخرف (بالفتح) : القطعة الصغيرة من النخل ، ست أو سبع يشتريها الرجل للخرقة (للجن) . وقيل : هي حافة النخل ما بلغت .
(٢) تأمل مالا : اكتسبه واتخذته وثمره . (٣) راجع ج ٧ ص ٩٨ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .
(٤) راجع ج ٣ ص ٣٢١ وما بعدها .

كان فيها درهم وذلك ربع عشرها . هذا قول سعيد بن المسيب والحسن وعطاء وطاوس والشعبي والزهرى ومكحول وعمرو بن دينار وأبى حنيفة .

الرابعة - وأما زكاة الذهب فالجمهور من العلماء على أن الذهب إذا كان عشرين دينارا قيمتها مائتا درهم فما زاد أن الزكاة فيها واجبة؛ على حديث عليّ، أخرجه الترمذى عن صَمْرَةَ والحارث عن عليّ . قال الترمذى : سألت محمد بن اسماعيل عن هذا الحديث فقال كلاهما عندي صحيح عن أبى اسحاق، يحتمل أن يكون عنهما جميعا . وقال البايعى فى المنتقى : وهذا الحديث ليس لإسناده هناك، غير أن اتفاق العلماء على الأخذ به دليل على صحة حكمه ، والله أعلم . وروى عن الحسن والثورى، وإليه مال بعض أصحاب داود بن عليّ - على أن الذهب لا زكاة فيه حتى يبلغ أربعين دينارا . وهذا يرده حديث عليّ وحديث ابن عمر وعائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأخذ من كل عشرين دينارا نصف دينار، ومن الأربعين دينارا دينارا، على هذا جماعة أهل العلم إلا من ذكر .

الخامسة - اتفقت الأمة على أن ما كان دون خمس ذود من الإبل فلا زكاة فيه . فإذا بلغت خمسا ففيها شاة . والشاة تقع على واحدة من الغنم، والغنم الضأن والمعز جميعا . وهذا أيضا اتفاق من العلماء أنه ليس فى خمس إلا شاة واحدة؛ وهى فريضة . وصدقة المواشى مبيّنة فى الكتاب الذى كتبه الصديق لأنس لما وجهه إلى البحرين؛ أخرجه البخارى وأبو داود والدارقطنى والنسائى وابن ماجه وغيرهم . وكله متفق عليه . والخلاف فيه فى موضعين؛ أحدهما فى زكاة الإبل، وهى إذا بلغت إحدى وعشرين ومائة فقال مالك : المصدق بالخيار إن شاء أخذ ثلاث بنات لبون، وإن شاء أخذ حقتين . وقال ابن القاسم : وقال ابن شهاب فيها ثلاث بنات لبون إلى أن تبلغ ثلاثين ومائة فيكون فيها حقة وأبنا لبون . قال ابن القاسم : ورأى على قول ابن شهاب . وذكر ابن حبيب أن عبد العزيز بن أبى سلمة وعبد العزيز بن أبى

(١) ابن لبون : ولد الناقة إذا استكمل السنة الثانية ، ودخل فى الثالثة . والحق (بالكسر) : الذى استكمل

ثلاث سنين ودخل فى الرابعة .

حازم وابن دينار يقولون بقول مالك . وأما الموضع الثاني فهو في صدقة الغنم ، وهي إذا زادت على ثلثمائة شاة وشاة ؛ فإن الحسن بن صالح بن حي قال : فيها أربع شياه . وإذا كانت أربع مائة شاة وشاة ففيها خمس شياه ، وهكذا كلما زادت ، في كل مائة شاة . وروى عن إبراهيم النخعي مثله . وقال الجمهور : في مائتي شاة وشاة ثلاث شياه ، ثم لا شيء فيها إلى أربع مائة فيكون فيها أربع شياه ، ثم كلما زادت مائة ففيها شاة ؛ إجماعا واتفاقا . قال ابن عبد البر : وهذه مسألة وهم فيها ابن المنذر ، وحكى فيها عن العلماء الخطأ ، وغلط وأكثر الغلط .

السادسة — لم يذكر البخاري ولا مسلم في صحيحهما تفصيل زكاة البقر . وخرجه أبو داود والترمذي والنسائي والدارقطني ومالك في مؤطته وهي مرسلّة ومقطوعة وموقوفة . قال ابن عمر : وقد رواه قوم عن طاوس عن معاذ ، إلا أن الذين أرسلوه أثبت من الذين أسندوه . ومن أسنده بقيّة عن المسعودي عن الحكم عن طاوس . وقد اختلفوا فيما ينفرد به بقيّة عن الثقات . ورواه الحسن بن عمار عن الحكم كما رواه بقيّة عن المسعودي عن الحكم ، والحسن مجتمع على ضعفه . وقد روى هذا الخبر بإسناد متصل صحيح ثابت من غير رواية طاوس ؛ ذكره عبد الرزاق قال : أخبرنا معمر والثوري عن الأعمش عن أبي وائل عن مسروق عن معاذ بن جبل قال : بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليم ؛ فأمره أن يأخذ من كل ثلاثين بقرة تبعا أو تبعة ، ومن أربعين مئنة^(١) ، ومن كل حالم دينارا^(٢) [أو عدله معاfer^(٣)] ذكره الدارقطني وأبو عيسى الترمذي وصححه . قال أبو عمر . ولا خلاف بين العلماء أن الزكاة في زكاة البقر عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ما قال معاذ بن جبل : في ثلاثين بقرة تبيع ، وفي أربعين مئنة ؛ إلا شيء روى عن سعيد بن المسيّب وأبي قلابة والزهرى وقتادة ، فإنهم يوجبون في كل خمس من البقر شاة إلى ثلاثين . فهذه جملة من تفصيل الزكاة بإصولها وفروعها في كتب الفقه . ويأتي ذكر الخلطة في سورة « ص » إن شاء الله تعالى .

(١) التبيع : ولد البقرة في أول سنة . والمسن : ما أوفى سنتين ودخل في الثالثة . (٢) زيادة عن صحيح الدارقطني والترمذي . (٣) المافر : يرود باليمن منسوبة إلى معاfer ، وهي قبيلة باليمن . (٤) في قوله تعالى : ■ وان كثيرا من الخطاء ليبغى بعضهم على بعض « آية ٢ ■

السابعة - قوله تعالى : ﴿ صَدَقَّةً ﴾ مأخوذ من الصدق ؛ إذ هي دليل على صحة إيمانه وصدق باطنه مع ظاهره ، وأنه ليس من المنافقين الذين يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ . ﴿ تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا ﴾ حاليين للمخاطب ؛ التقدير : خذها مطهراً لهم ومزكياً لهم بها . ويجوز أن يجعلهما صفتين للصدقة ؛ أي صدقة مطهرة لهم مُزَكِّية ، ويكون فاعل تزكيهم المخاطب ، ويعود الضمير الذي في « بها » على الموصوف المنكر . وحكى النحاس وَمَكِّيَّ أَنَّ « تطهرهم » من صفة الصدقة « وتزكيهم بها » حال من الضمير في « خُذْ » وهو النبي صلى الله عليه وسلم . ويحتمل أن تكون حالا من الصدقة ، وذلك ضعيف لأنها حال من نكرة . قال الزجاج : والأجود أن تكون المخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أي فإنك تطهرهم وتزكيهم بها ، على القطع والاستئناف . ويجوز الجزم على جواب الأمر ، والمعنى : إن تأخذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم ؛ ومنه قول امرئ القيس :

* قفا نيك من ذكرى حبيب ومزل ■

وقرأ الحسن تُطَهِّرُهُمْ (بسكون الطاء) وهو منقول بالهمزة من طَهَّرَ وأطهرته ، مثل ظهر وأظهرته .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَصَلَّ عَلَيْهِمْ ﴾ أصل في فعل كل إمام يأخذ الصدقة أن يدعو للتصدق بالبركة . روى مسلم عن عبد الله بن أبي أوفى قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتاه قوم بصدقته قال : « اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِمْ » فاتاه ابن أبي أوفى بصدقته فقال : « اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى » . ذهب قوم إلى هذا ، وذهب آخرون إلى أن هذا منسوخ بقوله تعالى : « وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا » . قالوا : فلا يجوز أن يصلى على أحد إلا على النبي صلى الله عليه وسلم وحده خاصة ؛ لأنه خُصَّ بذلك . واستدلوا بقوله تعالى : « لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا » الآية . وبأن عبد الله بن عباس كان يقول : لا يصلى على أحد إلا على النبي صلى الله عليه وسلم . والأول أصح ؛ فإن الخطاب ليس مقصوراً عليه كما تقدم ؛ وإتى في الآية بعد هذا . فيجب الاقتداء برسول الله صلى الله

عليه وسلم، والتأسي به؛ لأنه كان يمثل قوله : « وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنْ صَلَاتُكَ سَكَنَ لَهُمْ » أي إذا دعوت لهم حين يأتون بصدقاتهم سَكَنَ ذلك قلوبهم وفرحوا به . وقد روى جابر ابن عبد الله قال : أتاني النبي صلى الله عليه وسلم فقلت لامرأتى : لا تسألي رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً ، فقالت : يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من عندنا ولا نسأله شيئاً ! فقالت : يا رسول الله ، صلّ على زوجي . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صلى الله عليك وعلى زوجك » . والصلاة هنا الرحمة والترحّم . قال النحاس : وحكى أهل اللغة جميعاً فيما علمناه أن الصلاة في كلام العرب الدعاء ؛ ومنه الصلاة على الجنائز . وقرأ حفص وحزمة والكسائي « إِنْ صَلَاتُكَ » بالتوحيد . وجمع الباقون . وكذلك الاختلاف في « أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ » وقرئ « سَكَنَ » بسكون الكاف . قال قتادة : معناه وقار لهم . وَالسَّكَنُ : ما تسكن به النفوس وتطمئن به القلوب .

قوله تعالى : أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ أَتَّوَابُ الرَّحِيمِ ﴿١٠٤﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قيل : قال الذين لم يتوبوا من المتخلفين : هؤلاء كانوا معنا بالأمس ، لا يُكَلِّمُونَ ولا يحالسون ، فما لهم الآن ؟ وما هذه الخاصة التي خُصُّوا بها دوننا ، فترلت : « أَلَمْ يَعْلَمُوا » ؛ فالضمير في « يعلموا » عائد إلى الذين لم يتوبوا من المتخلفين . قال معناه ابن زيد . ويحتمل أن يعود إلى الذين تابوا وربطوا أنفسهم . وقوله تعالى « هو » تأكيداً لآفراد الله سبحانه وتعالى بهذه الأمور . وتحقيق ذلك أنه لو قال : أن الله يقبل التوبة لأحتمل أن يكون قبولُ رسوله قبولاً منه ؛ فثبتت الآية أن ذلك مما لا يصل إليه نبي ولا ملك .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ ﴾ هذا نص صريح في أن الله تعالى هو الآخذ لها والمثيب عليها وأن الحق له جل وعز، والنبي صلى الله عليه وسلم واسطة، فإن توفى فعامله هو الواسطة بعده، والله عز وجل حي لا يموت . وهذا يبين أن قوله سبحانه وتعالى « خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً » ليس مقصوراً على النبي صلى الله عليه وسلم . روى الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إن الله يقبل الصدقة ويأخذها يمينه فيُرِيها لأحدكم كما يري أحدكم مهره حتى أن اللقمة لتصير مثل أحد وتصديق ذلك في كتاب الله وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ويحق الله الربا ويرِي الصدقات “ . قال : هذا حديث حسن صحيح . وفي صحيح مسلم : ” لا يتصدق أحد بتمرة من كسب طيب إلا أخذها الله بيمينه — في رواية — فتربو في كف الرحمن حتى تكون أعظم من الجبل “ الحديث . وروى ” إن الصدقة لتقع في كف الرحمن قبل أن تقع في كف السائل فيريها كما يري أحدكم فلوله أو فصيله والله يضاعف لمن يشاء “ . قال علماؤنا رحمة الله عليهم في تأويل هذه الأحاديث : إن هذا كناية عن القبول والجزاء عليها ، كما كنى بنفسه الكريمة المقدسة عن المريض تعطفاً عليه بقوله : ” يابن آدم مَرِضَتْ فلم تَعُدْنِي “ الحديث . وقد تقدم هذا المعنى في « البقرة » . وخص اليمين والكف إذ كل قابل لشيء إنما يأخذه بكفه ويمينه أو يوضح له فيه ، فخرج على ما يعرفونه ، والله جل وعز منزّه عن الجارحة . وقد جاءت اليمين في كلام العرب بغير معنى الجارحة ، كما قال الشاعر :

إذا ما رايَةٌ رفعت لمجدٍ * تلقّاها عِرابَةٌ باليمينِ

أي هو مؤهل للمجد والشرف ، ولم يُرد بها يمين الجارحة ، لأن المجد معنى فاليمين التي تتلقى به رايته معنى . وكذلك اليمين في حق الله تعالى . وقد قيل : إن معنى ” تربو في كف الرحمن “ عبارة عن كفة الميزان التي توزن فيها الأعمال ، فيكون من باب حذف المضاف ، كأنه قال : فتربو في كفة ميزان الرحمن . وروى عن مالك والثوري وآبن المبارك أنهم قالوا في تأويل هذه

الأحاديث وما شابهها : أَمُرُوهَا بِلَا كَيْفٍ ؛ قاله الترمذى وغيره . وهكذا قول أهل العلم من أهل السنة والجماعة .

قوله تعالى : وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسِرَى اللَّهِ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٥﴾
قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ أَعْمَلُوا ﴾ خطاب للجميع . ﴿ فَسِرَى اللَّهِ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾ أى باطلاعه إياهم على أعمالكم . وفى الخبر : " لو أن رجلا عمل فى صحرة لا باب لها ولا كُوة لخرج لعمله إلى الناس كأننا ما كان " .

قوله تعالى : وَءَاخِرُونَ مَرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٠٦﴾

نزلت فى الثلاثة الذين تيب عليهم : كعب بن مالك وهلال بن أمية من بنى واقف ومُرارة ابن الربيع ؛ وقيل ابن ربيعة العُمري ؛ ذكره المهدوى . كانوا قد تخلفوا عن تبوك وكانوا مياسر ؛ على ما يأتى من ذكرهم . والتقدير : ومنهم آخرون مَرْجُونَ ؛ من أرجأته أى أخرته . ومنه قيل : مَرْجئة ؛ لأنهم أئخروا العمل . وقرأ حمزة والكسائى « مَرْجُونَ » بغير همز ؛ فقليل : هو من أرجيته أى أخرته . وقال المبرد : لا يقال أرجيته بمعنى أخرته ، ولكن يكون من الرجاء . ﴿ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ ﴾ « إِمَّا » فى العربية لأحد أمرين ، والله عز وجل عالم بمصير الأشياء ، ولكن المخاطبة للعباد على ما يعرفون ؛ أى ليكن أمرهم عندكم على الرجاء لأنه ليس للعباد أكثر من هذا .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٠٧﴾

فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ﴾ معطوف ، أى ومنهم الذين اتخذوا مسجداً ، عطف جملة على جملة . ويجوز أن يكون رفعاً بالابتداء والخبر محذوف كأنه « يعذبون » أو نحوه . ومن قرأ « الذين » بغير واو وهى قراءة المدنيين فهو عنده رفع بالابتداء ، والخبر « لا تقم » التقدير : الذين اتخذوا مسجداً لا تقم فيه أبداً ، أى لا تقم فى مسجدهم ، قاله الكسائى . وقال النحاس : يكون خبر الابتداء « لا يزال بُنيانهم الذى بنوا ريبةً فى قلوبهم » . وقيل : الخبر « يعذبون » كما تقدم . ونزلت الآية فيما روى فى أبى عامر الراهب ، لأنه كان خرج إلى قيصر وتصر ووعدهم قيصر أنه سيأتيهم ، فبنوا مسجد الضرار يرصدون مجيئه فيه ، قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة وغيرهم ، وقد تقدمت قصته فى الأعراف .^(١)

وقال أهل التفسير : إن بنى عمرو بن عوف اتخذوا مسجداً قباء وبعثوا للنبي صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم فأتاهم فصلّى فيه ، فغسدهم إخوانهم بنو غنم بن عوف وقالوا : بنى مسجداً وبعث إلى النبي صلى الله عليه وسلم يأتينا فيصلّى لنا كما صلى فى مسجد إخواننا ، ويصلّى فيه أبو عامر إذا قدم من الشام ، فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتجهز إلى تبوك فقالوا : يا رسول الله ، قد بنينا مسجداً لذى الحاجة ، والعلة والليلة المطيرة ، ونحب أن تصلى لنا فيه وتدعوا بالبركة ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " إني على سفر وحالٍ شغل فلو قدمنا لأتيناكم وصلينا لكم فيه " . فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من تبوك أتوه وقد فرغوا منه وصلّوا فيه الجمعة والسبت والأحد ، فدعا بقميصه ليلبسه ويأتيهم فنزل عليه القرآن بنجر مسجد الضرار ، فدعا النبي صلى الله عليه وسلم مالك بن الدخشم ومعن بن عدى وعامر بن السكّن ووحشيّاً قاتل حمزة ، فقال : " انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه وأحرقوه " فخرجوا مسرعين ، وأخرج مالك بن الدخشم من منزله شعلة نار ، ونهضوا فأحرقوا المسجد وهدموه ، وكان الذين بنوه اثني عشر رجلاً : خذام بن خالد من بنى عبيد بن زيد أحد بنى عمرو بن عوف

(١) راجع ج ٧ ص ٣٢٠ طبعة أولى أو ثانية .

ومن داره أخرج مسجد الضرار ، ومعتب بن قشير ، وأبو حبيصة بن الأذعر ، وعبد
ابن حنيف أخو سهل بن حنيف من بني عمرو بن عوف . وجارية بن عامر ، وابناه جُمجَم
وزيد بن جارية ، ونَبَل بن الحارث ، وبَجَزَج ، وبَجَاد بن عثمان ، ووديعه بن ثابت ، وثعلبة
ابن حاطب مذكور فيهم . قال أبو عمر بن عبد البر : وفيه نظر ؛ لأنه شهد بدرا . وقال
عكرمة : سأل عمر بن الخطاب رجلا منهم بماذا أعنت في هذا المسجد ؟ فقال : أعنت
فيه بسارية . فقال : أبشر بها ! سارية في عنقك من نار جهنم .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ ضَرَارًا ﴾ مصدر مفعول من أجله . ﴿ وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ
الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا ﴾ عطف كله . وقال أهل التأويل : ضرارا بالمسجد ، وليس للمسجد ضرار ،
إنما هو لأهله . وروى الدارقطني عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : " لا ضَرَر ولا ضِرَار من ضَارَّ ضَرَّ الله به ومن شاق شاق الله عليه " . قال بعض العلماء :
الضرر : الذي لك به منفعة وعلى جارك فيه مضرة . والضَّرار : الذي ليس لك فيه منفعة
وعلى جارك فيه المضرة . وقد قيل هما بمعنى واحد ، تكلم بهما جميعا على جهة التأكيد .

الثالثة — قال علماؤنا : لا يجوز أن يُبنى مسجد إلى جنب مسجد ، ويجب هدمه ؛
والمنع من بنائه لئلا ينصرف أهل المسجد الأول فيبقى شاغرا ، إلا أن تكون المحلة كبيرة
فلا يكفي أهلها مسجد واحد فيبنى حينئذ . وكذلك قالوا : لا ينبغي أن يبنى في المصر الواحد
جامعان وثلاثة ، ويجب منع الثاني ؛ ومن صلى فيه الجمعة لم تُجزه . وقد أحرق النبي صلى الله
عليه وسلم مسجد الضرار وهدمه . وأسند الطبري عن شقيق أنه جاء ليصلي في مسجد
بني غاضرة فوجد الصلاة قد فاتته ؛ فقليل له : إن مسجد بني فلان لم يصل فيه بعد ؛ فقال :
لا أحب أن أصلي فيه ؛ لأنه بُني على ضرار . قال علماؤنا : وكل مسجد بني على ضرار أو رياء
وسُئمة فهو في حكم مسجد الضرار لا تجوز الصلاة فيه . وقال النقاش : يلزم من هذا ألا يصلي
في كنيسة ونحوها ؛ لأنها بنيت على شر .

(١) كذا في بعض الأصول ، وفي البعض الآخر : « بنى عامرة » . والذي في الطبري : « بنى عامر » .

قلت : هذا لا يلزم ؛ لأن الكنيسة لم يقصد بنائها الضرر بالغير ، وإن كان أصل بنائها على شر ، وإنما اتخذ النصارى الكنيسة واليهود البيعة موضعا يتعبدون فيه بزعمهم كالمسجد لنا فافترقا . وقد أجمع العلماء على أن من صلى في كنيسة أو بيعة على موضع طاهر أن صلاته ماضية جائزة . وذكر البخارى أن ابن عباس كان يصلى في البيعة إذا لم يكن فيها تماثيل . وذكر أبو داود عن عثمان بن أبي العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره أن يجعل مسجد الطائف حيث كانت طواغيتهم .

الرابعة — قال العلماء : إن من كان إماما لظالم لا يصلى وراءه ، إلا أن يظهر عذره أو يتوب ؛ فإن بنى عمرو بن عوف الذين بنوا مسجد قباء سألوا عمر بن الخطاب في خلافته ليأذن لمجمع بن جارية أن يصلى بهم في مسجدهم ؛ فقال : لا ولا نعمة عين ! أليس بإمام مسجد الضرار ! فقال له مجمع : يا أمير المؤمنين ، لا تعجل على ، فوالله لقد صليت فيه وأنا لا أعلم ما قد أضمروا عليه ، ولو علمت ما صليت بهم فيه كنت غلاما قارئاً للقرآن ، وكانوا شيوخا قد عاشوا على جاهليتهم ، وكانوا لا يقرءون من القرآن شيئا ، فصليت ولا أحسب ما صنعتُ إثما ، ولا أعلم بما في أنفسهم ؛ فعذره عمر وصدقه وأمره بالصلاة في مسجد قباء .

الخامسة — قال علماؤنا رحمة الله عليهم : وإذا كان المسجد الذى يتخذ للعبادة وحض الشرح على بنائه فقال : " من بنى لله مسجدا ولو كفَّ حص قطة ^(١) بنى الله له بيتا في الجنة " يهدم ويتزع إذا كان فيه ضرر بغيره ، فما ظنك بسواه ! بل هو أحرى أن يزال ويهدم حتى لا يدخل ضرر على الأقدم . وذلك كمن بنى قُرْناً أو رَحَى أو حفر بئرا أو غير ذلك مما يدخل به الضرر على الغير . وضابط هذا الباب : أن من أدخل على أخيه ضررا مُنع . فإن أدخل على أخيه ضررا بفعل ما كان له فعله في ماله فأضر ذلك بجاره أو غير جاره نُظر إلى ذلك الفعل ؛ فإن كان تركه أكبر ضررا من الضرر الداخِل على الفاعل قُطِع أكبر

(١) الموضع الذى تجثم فيه وتبيض .

الضررين وأعظمهما حرمة في الأصول . مثال ذلك : رجل فتح كُوة في منزله يَطَّا على دار أخيه وفيها العيال والأهل ، ومن شأن النساء في بيوتهن إلقاء بعض ثيابهن والانتشار في حوائجهن ، ومعلوم أن الاطلاع على العورات محرم وقد ورد النهي فيه ؛ فلحرمة الاطلاع على العورات رأى العلماء أن يغلقوا على فاتح الباب والكوة ما فتح مما له فيه منفعة وراحة وفي غلقه عليه ضرر ؛ لأنهم قصدوا إلى قطع أعظم الضررين ، إذ لم يكن بد من قطع أحدهما . وهكذا الحكم في هذا الباب ، خلافا للشافعي ومن قال بقوله . قال أصحاب الشافعي : لو حفر رجل في ملكه بئر وحفر آخر في ملكه بئر يسرق منها ماء البئر الأولى جاز ؛ لأن كل واحد منهما حفر في ملكه فلا يُمنع من ذلك . ومثله عندهم : لو حفر إلى جنب بئر جاره كنيفا يُفسده عليه لم يكن له منعه ؛ لأنه تصرف في ملكه . والقرآن والسنة يردان هذا القول . وبالله التوفيق .

ومن هذا الباب وجه آخر من الضرر منع العلماء منه ، كدخان الفرن والحمام وغبار الأندر والدود المتولد من الزبل المبسوط في الزحاب ؛ وما كان مثل هذا فإنه يقطع منه ما بان ضرره وخشى تباديه . وأما ما كان ساعة خفيفة مثل نفث الثياب والحصير عند الأبواب ؛ فإن هذا مما لا غنى للناس عنه ، وليس مما يستحق به شيء ؛ فنفي الضرر في منع مثل هذا أعظم وأكبر من الصبر على ذلك ساعة خفيفة . ولجار على جاره في أدب السنة أن يصبر على أذاه على ما يقدر ، كما عليه ألا يؤذيه وأن يحسن إليه .

السادسة — ومما يدخل في هذا الباب مسألة ذكرها إسماعيل بن أبي أويس عن مالك أنه سئل عن امرأة عَرَضَ لها ، يعني مَسًّا من الجن ، فكانت إذا أصابها زوجها وأجنبت أو دنا منها يشتد ذلك بها . فقال مالك : لا أرى أن يقربها ، وأرى للسلطان أن يحول بينه وبينها .

(١) الأندر : اليدر ، وهو الموضع الذي يداس فيه الطعام .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَكُفِّرَا ۙ ﴾ لما كان اعتقادهم أنه لا حرمة لمسجد قُباء ولا لمسجد النبي صلى الله عليه وسلم كفروا بهذا الاعتقاد؛ قاله ابن العربي . وقيل : « وكفرا » أى بالنبي صلى الله عليه وسلم وبما جاء به ؛ قاله القشيري وغيره .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَتَفَرِّقَا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ ۙ ﴾ أى يفرقون به جماعتهم ليتخلف أقوام عن النبي صلى الله عليه وسلم . وهذا يدلّك على أن المقصد الأكبر والغرض الأظهر من وضع الجماعة تأليف القلوب والكلمة على الطاعة ، وعقد الذمام والحرمة بفعل الديانة حتى يقع الأئس بالمخالطة ، وتصفو القلوب من ضرر الأحقاد .

التاسعة - تفطن مالك رحمه الله من هذه الآية فقال : لا يصلى جماعتان في مسجد واحد بإمامين ؛ خلافا لسائر العلماء . وقد روى عن الشافعي المنع ؛ حيث كان تشبها للكلمة وإبطالا لهذه الحكمة وذريعة إلى أن تقول : من يريد الانفراد عن الجماعة كان له عذر فيقيم جماعته ويقدم إمامته فيقع الخلاف ويبطل النظام ، وخفى ذلك عليهم . قال ابن العربي : وهذا كان شأنه معهم ، وهو أثبت قدما منهم في الحكمة وأعلم بمقاطع الشريعة .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ وَإِرْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۙ ﴾^(١) يعنى أبا عامر الراهب ؛ وسمي بذلك لأنه كان يتعبد ويلتمس العلم فمات كافرا يفسرين بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فانه كان قال للنبي صلى الله عليه وسلم : لا أجد قوما يقاتلونك إلا قاتلتك معهم ؛ فلم يزل يقاتله إلى يوم حنين . فلما انهزمت هوازن خرج إلى الروم يستنصر ، وأرسل إلى المنافقين وقال : استعدوا بما استطعتم من قوة وسلاح ، وأبنوا مسجدا فاني ذاهب إلى قيصر فأت بجند من الروم لأخرج محمدا من المدينة ؛ فبنوا مسجد الضرار . وأبو عامر هذا هو والد حنظلة غسيل الملائكة^(٢) . والإرصاد : الانتظار ؛ تقول : أرصدت كذا إذا أعددت مرقباً له به . قال أبو زيد : يقال رصدته وأرصدته في الخير ، وأرصدت له في الشر . وقال ابن الأعرابي :

(١) ففسرين (بكسر أوله وفتح ثانيه وقشد يده ويكسر) كورة بالشام . (٢) سمى غسيل الملائكة لأنه استشهد يوم أحد وغسلته الملائكة ؛ وذلك أنه كان قد ألم بأهله في حين خروجه إلى أحد ، ثم هجم عليه من الخرج في الغير ما أساء النفس وأبغله عنه ؛ فلما قتل شهيدا أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن الملائكة غسلته . (عن الاستيعاب) .

لا يقال إلا أرصدت، ومعناه ارتقبت . وقوله تعالى : ((مِنْ قَبْلُ)) أى من قبل بناء مسجد الضرار . ((وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى)) أى ما أردنا ببنائه إلا الفعلة الحسنى، وهى الرفق بالمسلمين كما ذكروا لذى العلة والحاجة . وهذا يدل على أن الأفعال تختلف بالمقصود والإرادات ؛ ولذلك قال وليحلفن إن أردنا إلا الحسنى . ((وَاللَّهُ يَشْهَدُ لَهُمْ لَكَاذِبُونَ)) أى يعلم خُبث ضمائرهم وكذبهم فيما يحلفون عليه .

قوله تعالى : لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ﴿٨٠﴾

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ((لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا)) يعنى مسجد الضرار ؛ أى لا تقم فيه للصلاة . وقد يعبر عن الصلاة بالقيام ؛ يقال : فلان يقوم الليل أى يصلى ؛ ومنه الحديث الصحيح : " من قام رمضان إيماناً واحتساباً غُفر له ما تقدم من ذنبه " . أخرجه البخارى عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ... ؛ فذكره . وقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية كان لا يمز بالطريق التى فيها المسجد، وأمر بموضعه أن يُتخذ كُتاسة تلقى فيها الجيف والأقذار والقمامات .

الثانية - قوله تعالى : ((أَبَدًا)) « أبدا » ظرف زمان . وظرف الزمان على قسمين : ظرف مقدّر كالיום، وظرف مبهم كالحين والوقت ؛ والأبد من هذا القسم ، وكذلك الدهر . وتنشأ هنا مسألة أصولية ، وهى أن « أبدا » وإن كانت ظرفاً مبهما لا عموم فيه ولكنه إذا اتصل بلا النافية أفاد العموم ، فلو قال : لا تقم، لكفى فى الانكشاف المطلق . فإذا قال : « أبدا » فكأنه قال فى وقت من الأوقات ولا فى حين من الأحيان . فأما النكرة فى الإثبات إذا كانت خبراً عن واقع لم تعم ، وقد فهم ذلك أهل اللسان وقضى به فقهاء الإسلام فقالوا : لو قال رجل لامرأته أنت طالق أبدا طَلَّقْتَ طَلَقَةً وَاحِدَةً .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿لَمَسْجِدَ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى﴾ أى بُنِيَ جُدره وُرفعت قواعده . والأُسُّ أصل البناء ؛ وكذلك الأساس . والأسس مقصور منه . وجمع الأسس أساس ؛ مثل عُسّ وعِساس . وجمع الأساس أسس ؛ مثل قَذال وقُذْل . وجمع الأسس أساس ؛ مثل سبب وأسباب . وقد أسست البناء تأسيساً . وقوله : كان ذلك على أُسّ الدهر ، وأُسّ الدهر ، وإسّ الدهر ؛ ثلاث لغات ؛ أى على قِدم الدهر ووجه الدهر . واللام فى قوله « لمسجد » لام قَسَم . وقيل لام الابتداء ؛ كما تقول : لزيد أحسن الناس فعلاً ؛ وهى مقتضية تأكيداً . ﴿أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى﴾ نعت لمسجد . ﴿أَحَقُّ﴾ خبر الابتداء الذى هو « لمسجد » . ومعنى التقوى هنا الخصال التى تُتَّقَى بها العقوبة ، وهى فعلى من وقى ؛ وقد تقدّم ^(١) .

الرابعة - واختلف العلماء فى المسجد الذى أُسِّس على التقوى ؛ فقالت طائفة : هو مسجد قباء ؛ يروى عن أبى عباس والضحاك والحسن . وتعلقوا بقوله : « من أول يوم » ، ومسجد قباء كان أُسِّس بالمدينة أول يوم ؛ فإنه بُنى قبل مسجد النبى صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ابن عمر وابن المسيب ، ومالك فيما رواه عنه ابن وهب وأشهب وابن القاسم . وروى الترمذى عن أبى سعيد الخدرى ^(٢) : قال تَمَارَى رجلان فى المسجد الذى أُسِّس على التقوى من أول يوم ؛ فقال رجل هو مسجد قُباء ، وقال آخر هو مسجد النبى صلى الله عليه وسلم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هو مسجدى هذا » . حديث صحيح . والقول الأول أُلِيقَ بالقصة ؛ لقوله « فيه » وخمير الظرف يقتضى الرجال المتطهرين ؛ فهو مسجد قُباء . والدليل على ذلك حديث أبى هريرة قال : نزلت هذه الآية فى أهل قباء « فيه رجال يحبون أن يتَطَهَّرُوا والله يحب المُطَهَّرِينَ » قال : كانوا يستنجون بالماء فنزلت فيهم هذه الآية . قال الشَّعْبِيّ : هم أهل مسجد قُباء ، أنزل الله فيهم هذا . وقال قتادة : لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل قُباء : « إن الله سبحانه قد أحسن عليكم الثناء فى التطهر

(٢) الممارسة : المجادلة .

(١) راجع ج ١ ص ١٦١ طبعة ثانية أو ثالثة .

فما تصنعون؟ قالوا : إنا نغسل أثر الغائط والبول بالماء؛ رواه أبو داود . وروى الدارقطني عن طلحة بن نافع قال : حدثني أبو أيوب وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك الأنصاريون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الآية ■ فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين» فقال : «يا معشر الأنصار إن الله قد أثنى عليكم خيرا في الطهور فما طهوركم هذا؟» قالوا : يا رسول الله، نتوضأ للصلاة ونغتسل من الجنابة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «فهل مع ذلك من غيره؟» فقالوا : لا غير، إن أحدنا إذا خرج من الغائط أحب أن يستنجى بالماء . قال : «هو ذلك فعليكموه» . وهذا الحديث يقتضي أن المسجد المذكور في الآية هو مسجد قباء، إلا أن حديث أبي سعيد الخدري نص فيه النبي صلى الله عليه وسلم على أنه مسجده فلا نظر معه . وقد روى أبو كريب قال : حدثنا أبو أسامة قال حدثنا صالح بن حيان قال حدثنا عبد الله بن بريدة في قوله عز وجل «فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ» قال : إنما هي أربعة مساجد لم يَنْهَنْ إِلَّا نَبِيٌّ ، الكعبة بناها إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام ، وبيت أريحا بيت المقدس بناه داود وسليمان عليهما السلام ، ومسجد المدينة ومسجد قباء اللذين أسسا على التقوى ، بناهما رسول الله صلى الله عليه وسلم .

الخامسة - ﴿ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ ﴾ « من » عند النحويين مقابلة منذ؛ فنذ في الزمان بمنزلة من في المكان . فقليل : إن معناها هنا معنى منذ ؛ والتقدير : منذ أول يوم ابتدئ بنيانه . وقيل : المعنى من تأسيس أول الأيام، فدخلت على مصدر الفعل الذي هو أسس؛ كما قال :

لَمَنْ الدِّيارُ بَقْنَةَ الْحَجْرِ * أَقْوَيْنَ مِنْ حَجَجٍ وَمِنْ دَهْرٍ ^(١)

(١) هذا البيت مطلع قصيدة لزهير بن أبي سلمى مدح بها هرم بن سنان . والقنّة (بالضم) : أعلى الجبل، وأراد بها هنا ما أشرف من الأرض . والحجر (بكسر الحاء) : منازل ثمود بناحية الشام عند وادي القرى . وأقوين : خالون وأققرن . والحجج : السنون . (راجع هذا البيت والكلام عليه في الشاهد الرابع والسبعين بعد السبعائة من خزائن الأدب للبغدادى) .

أى من مَرَّ حَجَّج ومن مَرَّ دهر . وإنما دعا إلى هذا أن من أصول النحويين أن « من » لا يُجَرُّها الأزمان ، وإنما تُجَرُّ الأزمان بمنزلة تقول ما رأيته منذ شهر أو سنة أو يوم ، ولا تقول : من شهر ولا من سنة ولا من يوم . فإذا وقعت في الكلام وهى يليها زمن فيقدر مضمرا يليق أن يُجَرَّ بمن ، كما ذكرنا في تقدير البيت . ابن عطية . ويحسن عندى أن يستغنى في هذه الآية عن تقدير ، وأن تكون « من » تجر لفظة « أول » لأنها بمعنى البداءة ، كأنه قال : من مبتدأ الأيام .

السادسة - قوله تعالى : (أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ) أى بأن تقوم ، فهو في موضع نصب . « وأحق » هو أفعل من الحق ، وأفعل لا يدخل إلا بين شيئين مشتركين ، لأحدهما في المعنى الذى اشتركا فيه مزية على الآخر ، فسجد الضرار وإن كان باطلا لا حق فيه ، فقد اشتركا في الحق من جهة اعتقاد بانيه ، أو من جهة اعتقاد من كان يظن ان القيام فيه جائز للسجدة ؛ لكن أحد الاعتقادين باطل باطنا عند الله ، والآخر حق باطنا وظاهرا ؛ ومثل هذا قوله تعالى : « أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا » ومعلوم أن الخيرية من النار مبعودة ، ولكنه جرى على اعتقاد كل فرقة أنها على خير وأن مصيرها إليه خير ؛ إذ كل حزب بما لديهم فرحون . وليس هذا من قبيل : العسل أحلى من الخل ؛ فان العسل وإن كان حلوا فكل شيء ملائم فهو حلوا ؛ ألا ترى أن من الناس من يقدم الخل على العسل مفردا بمفرد ومضافا إلى غيره بمضاف .

السابعة - قوله تعالى : (فِيهِ) من قال : إن المسجد يراد به مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فالهاء في « أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ » عائد إليه ، و « فيه رجال » له أيضا . ومن قال : إنه مسجد قباء ، فالضمير في « فيه » عائد إليه على الخلاف المتقدم .

الثامنة - أمضى الله سبحانه وتعالى في هذه الآية على من أحب الطهارة وآثر النظافة ، وهى مروة آدمية ووظيفة شرعية ؛ وفي الترمذى عن عائشة أنها قالت : مُرَّنَ أزواجكن أن يستطيبوا بالماء فإنى أستحييهم . قال : حديث صحيح . وثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم

كان يحمل الماء معه في الاستنجاء؛ فكان يستعمل الحجارة تخفيفا والماء تطهيرا. أبى العربى :
وقد كان علماء القيروان يتخذون في متوضّاتهم أحجارا في تراب ينقون بها ثم يستنجون بالماء .
التاسعة — اللازم من نجاسة المخرج التخفيف ، وفي نجاسة سائر البدن والثوب
التطهير . وذلك رخصة من الله لعباده في حالتي وجود الماء وعدمه ؛ وبه قال عاقبة العلماء .
وشدّ أبى حبيب فقال : لا يستجمر بالأحجار إلا عند عدم الماء . والأخبار الثابتة
في الاستنجار بالأحجار مع وجود الماء تردّه .

العاشرة — واختلف العلماء من هذا الباب في إزالة النجاسة من الأبدان والياب ،
بعد إجماعهم على التجاوز والعفو عن دم البراغيث ما لم يتفاحش على ثلاثة أقوال : الأول —
أنه واجب فرض ، ولا تجوز صلاة من صلى بثوب نجس عالما كان بذلك أو ساهيا ؛ روى
عن أبى عباس والحسن وابن سيرين ، وهو قول الشافعى وأحمد وأبى ثور ، ورواه أبى وهب
عن مالك ، وهو قول أبى الفرج المالكي والطبرى ؛ إلا أن الطبرى قال : إن كانت النجاسة
قدر الدرهم أعاد الصلاة . وهو قول أبى حنيفة وأبى يوسف في مراعاة قدر الدرهم قياسا على
حلقة الذبر . وقالت طائفة : إزالة النجاسة واجبة بالسنة من الثياب والأبدان ، وجوب سنة
وليس بفرض . قالوا : ومن صلى بثوب نجس أعاد الصلاة في الوقت فإن خرج الوقت فلا
شئ عليه ؛ هذا قول مالك وأصحابه إلا أبا الفرج ، ورواية أبى وهب عنه . وقال مالك
في يسير الدم : لا تعاد منه الصلاة في وقت ولا بعده ، وتعاد من يسير البول والغائط ؛ ونحو
هذا كله من مذهب مالك قول الليث . وقال أبى القاسم عنه : يجب إزالتها في حالة الذكر
دون النسيان ؛ وهى من مفرداته . والقول الأول أصح إن شاء الله ؛ لأن النبى صلى الله عليه
وسلم مرّ على قبرين فقال : ”إنهما ليعذبان وما يعذبان في كبير أما أحدهما فكان يمشى بالنسيمة
وأما الآخر فكان لا يستتر من بوله“ . الحديث ، خرجه البخارى ومسلم ، وحسبك . وسيأتى
في سورة « سبحان » ^(١) . قالوا : ولا يعذب الإنسان إلا على ترك واجب ؛ وهذا ظاهر .

(١) في قوله تعالى : « وإن من شئ إلا يسبح بحمده ... » آية ٤٤

وروى أبو بكر بن أبي شيبة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "أكثر عذاب القبر في البول" . احتج الآخرون بخلق النبي صلى الله عليه وسلم نعليه في الصلاة لما أعلمه جبريل عليه السلام أن فيهما قدرا وأدى ... الحديث . خرجه أبو داود وغيره من حديث أبي سعيد الخدري ، وسأقي في سورة « طه » إن شاء الله تعالى . قالوا : ولما لم يُعَد ما صلى دل على أن إزالته سنة وصلاته صحيحة ، ويعيد ما دام في الوقت طلبا للكمال . والله أعلم .

الحادية عشرة — قال القاضي أبو بكر بن العربي : وأما الفرق بين القليل والكثير بقدر الدرهم البغلي ؛ [يعني كبار الدراهم التي هي على قدر استدارة الدينار] قياسا على المسربة ففساد من وجهين ؛ أحدهما — أن المقدرات لا تثبت قياسا فلا يقبل هذا التقدير . الثاني — أن هذا الذي خُفف عنه في المسربة رخصة للضرورة ، والحاجة والرخص لا يقاس عليها ؛ لأنها خارجة عن القياس فلا تُرد إليه .

قوله تعالى : أَفَنُؤَسِّسُ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٍ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَىٰ شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٢﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَفَنُؤَسِّسُ ﴾ أى أَصَل ، وهو استفهام معناه التقرير . و « مَنْ » بمعنى الذى ، وهى فى موضع رفع بالابتداء ، وخبره « خير » . وقرأ نافع وابن عامر وجماعة ■ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ على بناء أسس للفعول ورفع ببيان فيهما . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة والكسائي « أَسَّسَ بُنْيَانَهُ » على بناء الفعل للفاعل ونصب بنيانه فيهما ، وهى اختيار أبى عبيد لكثرة من قرأ به ، وأن الفاعل سمي فيه . وقرأ نصر بن عاصم وابن على « أفن »

(١) فى المسألة الثانية من قوله تعالى : « فاخلع نعليك أنك بالوادي المقدس طوى » آية ١٢

(٢) دراهم ضربها رأس البغل لسيدنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه . (٣) زيادة عن ابن العربى .

(٤) المسربة (بفتح الراء وضمها) : مجرى الحدث من الدبر ، يريد أعلى الحلقة .

أَسَسُ» بالرفع «بُنْيَانُهُ» بالخفض . وعنه أيضا «أَسَاسُ بُنْيَانِهِ» وعنه أيضا «أُسُّ بُنْيَانِهِ» بالخفض . والمراد أصول البناء كما تقدم . وحكى أبو حاتم قراءة سادسة وهى «أَفْنِ آسَاسُ بُنْيَانِهِ» . قال النحاس : وهذا جمع أُسٍّ كما يقال : خف وأخفاف ، والكثير «إسَاس» مثل خِفاف . قال الشاعر :

أصبح الملك ثابت الآساس * فى البهاليل من بنى العباس^(١)

الثانية — قوله تعالى : ﴿ عَلَى تَقْوَى مِّنَ اللَّهِ ﴾ قراءة عيسى بن عمر — فيما حكى سيبويه — بالتنوين ، والألف ألف إلحاق كَأَلَفَ تَتَرَّى فيما نُؤْن ، وقال الشاعر :
يَسْتَسَنَّ فى عَلَقَى وفى مُكُورِ^(٢) *

وأذكر سيبويه التنوين ، وقال : لا أدرى ما وجهه . ﴿ عَلَى شَفَا ﴾ الشفا : الحرف والحذ ، وقد مضى فى «آل عمران» مستوفى . و﴿ جُرْفٌ ﴾ قرئ برفع الراء ، وأبو بكر وحمة بإسكانها ؛ مثل الشُّغْل والشُّغْل ، والرُّسْل والرُّسْل ، يعنى جُرْفًا ليس له أصل . والجُرْف : ما يُتَجَرَّفُ بالسيول من الأودية ، وهو جوانبه التى تتحفر بالماء ، وأصله من الجُرْف والأجتراف ؛ وهو اقتلاع الشئ من أصله . ﴿ هَارٍ ﴾ ساقط ؛ يقال : تهوّر البناء إذا سقط ، وأصله هائر ، فهو من المقلوب يقلب وتؤخر ياؤها ، فيقال : هارٍ وهائر ، قاله الزجاج . ومثله لآث الشئ به إذا دار ؛ فهو لاث أى لاث . وكما قالوا : شاكى السلاح وشائك . قال العجاج :

* لَآثٍ به الأشاء والعُبْرَى *

الأشاء النخل ، والعُبْرَى السدر الذى على شاطئ الأنهار . ومعنى لآث به مُطِيف به . وزعم أبو حاتم أن الأصل فيه هاور ، ثم يقال هائر مثل صائم ، ثم يقلب فيقال هارٍ . وزعم الكسائى أنه من ذوات الواو ومن ذوات الياء ، وأنه يقال : تهوّر وتهير . قلت : ولهذا يمال ويفتح .

(١) راجع هذا البيت وشرحه فى الأغانى ج ٤ ص ٣٤٤ طبع دار الكتب المصرية . (٢) هو العجاج . وصف ثورا يرتعى فى ضروب من الشجر ، والعلق والمكور : ضربان من الشجر . ومعنى يستن : يرتعى . وسنّ المشاشية رعيا . (عن شرح الشواهد) . (٣) راجع ج ٤ ص ١٦٤ طبعة أولى أو ثانية .

الثالثة — قوله تعالى . ﴿ فَأَنْهَارٌ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ ﴾ فاعل أنهار الجحرف ؛ كأنه قال : فانهار الجحرف بالبيان ؛ النار ؛ لأن الجحرف مذكر . ويجوز أن يكون الضمير في به يعود على مَنْ وهو الباني ؛ والتقدير : فانهار من أسس بنيانه على غير تقوى . وهذه الآية ضربٌ مثلٍ لهم ، أى من أسس بنيانه على الإسلام خير أم من أسس بنيانه على الشرك والنفاق . ويبين أن بناء الكافر كبناء على جُحرف جهنم يتهوّر بأهله فيها . والشفا : الشفير . وأشنى على كذا أى دنا منه .

الرابعة — في هذه الآية دليل على أن كل شيء ابتدئ بنية تقوى الله تعالى والقصد لوجهه الكريم فهو الذى يبقى ويتسعّد به صاحبه ويصعد إلى الله ويرفع إليه ، ويخبر عنه بقوله : « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » على أحد الوجهين . ويخبر عنه أيضا بقوله : « وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ » على ما يأتى بيانه إن شاء الله تعالى .

الخامسة — واختلف العلماء في قوله تعالى : ﴿ فَأَنْهَارٌ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ ﴾ هل ذلك حقيقة أو مجاز على قولين ؛ الأول — أن ذلك حقيقة وأن النبي صلى الله عليه وسلم إذا أرسل إليه فهدم رؤى الدخان يخرج منه ؛ من رواية سعيد بن جبير . وقال بعضهم : كان الرجل يدخل فيه سعة من سعف النخل فيخرجها سوداء محترقة . وذكر أهل التفسير أنه كان يُحفر ذلك الموضع الذى انهار فيخرج منه دخان . وروى عاصم بن أبى النجود عن زُرّ بن حُبَيْش عن ابن مسعود أنه قال : جهنم في الأرض ، ثم تلا « فَأَنْهَارٌ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ » . وقال جابر ابن عبد الله : أنا رأيت الدخان يخرج منه على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم . والثانى — أن ذلك مجاز ، والمعنى : صار البناء في نار جهنم ، فكأنه انهار إليه وهوى فيه ؛ وهذا كقوله تعالى : « فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ » . والظاهر الأول ، إذ لا إحالة في ذلك . والله أعلم .

قوله تعالى : لَا يَزَالُ بُنْيَنُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا ﴾ يعنى مسجد الضرار . ﴿ رِيَّةً ﴾ أى شكا في قلوبهم ونفاقا؛ قاله ابن عباس وقتادة والضحاك . وقال النابغة :
 حلفت فلم أترك لنفسك رِيَّةً * وليس وراء الله للرء مذهب

وقال الكلبي : حسرة وندامة؛ لأنهم ندموا على بنيانه . وقال السدي وحبيب والمبرد :
 « رِيَّة » أى حزازة وغيظا . ﴿ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ ﴾ قال ابن عباس : أى تنصدع قلوبهم فيموتوا؛ كقوله : « لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ » لأن الحياة تنقطع باققطاع الوتين؛ وقاله قتادة والضحاك ومجاهد . وقال سفيان : إلا أن يتوبوا . عكرمة : إلا أن تقطع قلوبهم في قبورهم ، وكان أصحاب عبد الله بن مسعود يقرءونها : رية في قلوبهم ولو قطعت قلوبهم . وقرأ الحسن ويعقوب وأبو حاتم « إلى أن تقطع » على الغاية ، أى لا يزالون في شك منه إلى أن يموتوا فيستيقنوا ويتبينوا . واختلف القراء في قوله « تَقَطَّعَ » فالجمهور « تَقَطَّعَ » بضم التاء وفتح القاف وشد الطاء على الفعل المجهول . وقرأ ابن عامر وحزمة وحفص ويعقوب كذلك إلا أنهم فتحوا التاء . وروى عن يعقوب وأبي عبد الرحمن « تَقَطَّعَ » على الفعل المجهول مخفف القاف . وروى عن شبل وابن كثير « تَقَطَّعَ » خفيفة القاف « قلوبهم » نصبا ، أى أنت تفعل ذلك بهم . وقد ذكرنا قراءة أصحاب عبد الله . ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾
 تقدم .^(٢)

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١١﴾

(١) آية ٤٦ سورة الحاقة . (٢) راجع ج ١ ص ٢٨٧ طبعة ثانية أو ثالثة .

فيه ممان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنْ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسُهُمْ ﴾ قيل : هذا تمثيل ؛ مثل قوله تعالى : « أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى ^(١) » . ونزلت الآية في البيعة الثانية ، وهى بيعة العقبة الكبرى ، وهى التى أناف فيها رجال الأنصار على السبعين ، وكان أصغرهم سناً عُقْبَةُ بن عمرو ، وذلك أنهم اجتمعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عند العقبة ، فقال عبد الله بن رَوَاحَةَ للنبي صلى الله عليه وسلم : اشترط لربك ولنفسك ما شئت ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « اشترطُ لربى أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً واشترط لنفسى أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم وأموالكم » . قالوا : فإذا فعلنا ذلك فما لنا ؟ قال : « الجنة » قالوا : ربح البيع ، لا نُقِيل ولا نُسْقِل ؛ فنزلت : « إِنْ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسُهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ » الآية . ثم هى بعد ذلك عامة فى كل مجاهد فى سبيل الله من أمة محمد صلى الله عليه وسلم إلى يوم القيامة .

الثانية — هذه الآية دليل على جواز معاملة السيد مع عبده ، وإن كان الكل للسيد لكن إذا ملكه عامله فيما جعل إليه . وجائز بين السيد وعبده مالا يجوز بينه وبين غيره ؛ لأن ماله له وله انتزاعه .

الثالثة — أصل الشراء بين الخلق أن يعوضوا عما خرج من أيديهم ما كان أنفع لهم أو مثل ما خرج عنهم فى النفع ؛ فأشترى الله سبحانه من العباد لإتلاف أنفسهم وأموالهم فى طاعته ، وإهلاكها فى مرضاته ، وأعطاهم سبحانه الجنة عوضاً عنها إذا فعلوا ذلك . وهو عوض عظيم لا يدانيه المعوض ولا يقاس به ، فأجرى ذلك على مجاز ما يتعارفونه فى البيع والشراء ، فمن العبد تسليم النفس والمال ، ومن الله الثواب والنوال ؛ فسمى هذا شراء . وروى الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن فوق كل برٍّ برٌّ حتى يبذل العبد دمه فإذا فعل ذلك فلا يتر فوق ذلك » . وقال الشاعر :

الجود بالمال جود فيه مكرمة * والجود بالنفس أقصى غاية الجود

(١) آية ١٦ سورة البقرة .

وَأَشَدُّ الْأَصْحَمِيِّ لَجَعْفَرِ الصَّادِقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :

أَتَأْمِنُ بِالنَّفْسِ النَفِيسَةِ رَبِّهَا * وَلَيْسَ لَهَا فِي الْخَلْقِ كُلِّهِمْ ثَمَنٌ
بِهَا تُشْتَرَى الْجَنَاتُ ، إِنْ أَنَابَتْهَا * بِشَيْءٍ سِوَاهَا إِنْ ذَلِكُمْ غَبَنٌ
لَنْ ذَهَبَتْ نَفْسِي بِدُنْيَا أَصْبَتْهَا * لَقَدْ ذَهَبَتْ نَفْسِي وَقَدْ ذَهَبَ الثَّمَنُ

قال الحسن : ومراً عرابيَّ على النبيّ صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ هذه الآية : ■ إِنْ اللَّهُ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ « فقال : كَلَامٌ مِنْ هَذَا ؟ قال : « كَلَامُ اللَّهِ » قال : بَيْعٌ وَاللَّهِ مُرْجَحٌ لَا تُقْبِلُهُ وَلَا تُسْتَقْبِلُهُ . نَخْرُجُ إِلَى الْغَزْوِ وَاسْتُشْهِدَ .

الرابعة — قال العلماء : كما اشترى من المؤمنين البالغين المكلفين كذلك اشترى من الأطفال قائلهم وأسقمهم ؛ لما في ذلك من المصلحة وما فيه من الاعتبار للبالغين ، فإنهم لا يكونون عند شيء أكثر صلاحاً وأقلّ فساداً منهم عند ألم الأطفال ، وما يحصل للوالدين الكافلين من الثواب فيما ينالهم من الهمّ ويتعلق بهم من التربية والكفالة . ثم هو عز وجل يعوّض هؤلاء الأطفال عوّضاً إذا صاروا إليه . ونظير هذا في الشاهد أنك تكثرى الأجير ليئنيّ وينقل التراب وفي كل ذلك له ألم وأذى ، ولكن ذلك جائز لما في عمله من المصلحة ولما يصل إليه من الأجر .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ بيان لما يقاتل له وعليه ؛ وقد تقدم . ﴿ يَقَاتِلُونَ وَيُقَاتِلُونَ ﴾ قرأ النخعيّ والأعمش وحمة والكسائي وخلف بتقديم المفعول على الفاعل ؛ ومنه قول امرئ القيس :

* فَإِنْ تَقَاتِلُونَا نَقَاتِلْكُمْ ... *

أى إن تقاتلوا بعضنا يقتلكم بعضنا . وقرأ الباقر بتقديم الفاعل على المفعول .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَعَدَّا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ﴾ إخبار من الله تعالى أن هذا كان في هذه الكتب ، وأن الجهاد ومقاومة الأعداء أصله من عهد موسى عليه السلام . و « وَعَدَّا » و « حَقًّا » مصدران مؤكّدان .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنْ اللَّهِ ﴾ أى لا أحد أوفى بعهده من الله . وهو يتضمن الوفاء بالوعد والوعيد ، ولا يتضمن وفاء البارئ بالكل ؛ فأما وعده فلجميع ، وأما وعيده فخصوص ببعض المذنبين وبعض الذنوب وفى بعض الأحوال . وقد تقدم هذا المعنى مستوفى .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَبَشِرُوا بِنِعْمِ اللَّهِ الَّذِي بَايَعَكُمْ بِهِ ﴾ أى أظهروا السرور بذلك . والبشارة إظهار السرور فى البشارة . وقد تقدم . وقال الحسن : والله ما على الأرض مؤمن إلا يدخل فى هذه البيعة . ﴿ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ أى الظفر بالجنة والخلود فيها .

قوله تعالى : **الْمُتَّقِينَ الْعَالِينَ الْحَمِيدُونَ السَّاجِدُونَ الْخَاشِعُونَ أُولَئِكَ**
السَّاجِدُونَ الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَفِظُونَ
لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٦﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ الْمُتَّقِينَ الْعَالِينَ ﴾ التائبون هم الراجعون عن الحالة المذمومة فى معصية الله إلى الحالة الحمودة فى طاعة الله . والتائب هو الراجع . والراجع إلى الطاعة هو أفضل من الراجع عن المعصية لجمعه بين الأمرين . ﴿ الْعَالِينَ ﴾ أى المطيعون الذين قصدوا بطاعتهم الله سبحانه . ﴿ الْحَامِدُونَ ﴾ أى التراضون بقضائه المصروفون نعمته فى طاعته ، الذين يحمدون الله على كل حال . ﴿ السَّائِحُونَ ﴾ الصائمون ؛ عن ابن مسعود وأبن عباس وغيرهما . ومنه قوله تعالى : « عَائِدَاتٍ سَائِحَاتٍ » . وقال سفيان بن عيينة : إنما قيل للصائم سائح لأنه يترك اللذات كلها من المطعم والمشرب والنكاح . وقال أبو طالب :
وبالسائحين لا يذوقون قطرة ■ لربهم والذاكرات العوامل

وقال آخر :

بَرَأَ يَصَلِّيَ لَيْلَهُ وَنَهَارَهُ * يَظَلُّ كَثِيرَ الذِّكْرِ لِلَّهِ سَائِحًا

وروى عن عائشة أنها قالت : سياحة هذه الأمة الصيام ؛ أسنده الطبرى . ورواه أبو هريرة مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” سياحة أمتي الصيام “ . قال الزجاج : ومذهب الحسن أنهم الذين يصومون الفرض . وقد قيل : إنهم الذين يديمون الصيام . وقال عطاء : السائحون المجاهدون . وروى أبو أمامة أن رجلا استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في السياحة فقال : ” إن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله “ . صححه أبو محمد عبد الحق . وقيل : السائحون المهاجرون ؛ قاله عبد الرحمن بن زيد . وقيل : هم الذين يسافرون لطلب الحديث والعلم ؛ قاله عكرمة . وقيل : هم الجائلون بأفكارهم في توحيد ربهم وملكوته . وما خلق من العبر والعلامات الدالة على توحيده وتعظيمه ؛ حكاه النقاش . وحكى أن بعض العباد أخذ القدح ليتوضأ لصلاة الليل فادخل أصبعه في أذن القدح وقعد يتفكر حتى طلع الفجر ؛ فقيل له في ذلك فقال : أدخلت أصبعي في أذن القدح فتذكرت قول الله تعالى : « إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ ^(١) » وذكرت كيف ألتقى الغل وبقيت ليلي في ذلك أجمع .

قلت : لفظ « سَاحٍ » يدل على صحة هذه الأقوال ؛ فإن السياحة أصلها الذهاب على وجه الأرض كما يسبح الماء ؛ فالصائم مستمر على الطاعة في ترك ما يتركه من الطعام وغيره ، فهو بمنزلة السائح . والمتفكرون تجول قلوبهم فيما ذكر . وفي الحديث : ” إن لله ملائكة سياحين مشائين في الآفاق يبلغونني صلاة أمتي “ وروى ” صياحين “ بالصاد ، من الصياح . (الرَّائِعُونَ السَّاجِدُونَ) يعنى في الصلاة المكتوبة وغيرها . (الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ) أى بالسنة . وقيل بالإيمان . (وَالتَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ) قيل عن البدعة . وقيل عن الكفر . وقيل : هو عموم في كل معروف ومنكر . (وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ) أى القائمون لما أمر به والمنتهون عما نهى عنه .

الثانية — واختلف أهل التأويل في هذه الآية، هل هي متصلة بما قبل أو منفصلة؛ فقال جماعة: الآية الأولى مستقلة بنفسها؛ يقع تحت تلك المبايعة كل موحد قاتل في سبيل الله لتكون كلمة الله هي العليا، وإن لم يتصف بهذه الصفات في هذه الآية الثانية أو بأكثرها. وقالت فرقة: هذه الأوصاف جاءت على جهة الشرط، والآيتان مرتبطتان؛ فلا يدخل تحت المبايعة إلا المؤمنون الذين هم على هذه الأوصاف ويبدلون أنفسهم في سبيل الله؛ قاله الضحاك. قال ابن عطية: وهذا القول تحريج وتضييق، ومعنى الآية على ما تقتضيه أقوال العلماء والشرع أنها أوصاف الكملة من المؤمنين، ذكرها الله ليستيق إليها أهل التوحيد حتى يكونوا في أعلى مرتبة. وقال الزجاج: الذي عندي أن قوله «التائبون العابدون» رفع بالابتداء وخبره مضمرة؛ أي التائبون العابدون — إلى آخر الآية — لهم الجنة أيضا وإن لم يجاهدوا، إذا لم يكن منهم عناد وقصد إلى ترك الجهاد؛ لأن بعض المسلمين يجزى عن بعض في الجهاد. واختار هذا القول القشيري وقال: وهذا حسن؛ إذ لو كان صفة للمؤمنين المذكورين في قوله: «أشترى من المؤمنين» لكان الوعد خاصا للجهاديين. وفي مصحف عبد الله «التائبين العابدون» إلى آخرها؛ ولذلك وجهان: أحدهما الصفة للمؤمنين على الإلتحاق. والثاني النصب على المدح.

الثالثة — واختلف العلماء في الواو في قوله: «وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ» فقيل: دخلت في صفة الناهين كما دخلت في قوله تعالى: «حَمَّ . تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ . خَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ» فذكر بعضها بالواو والبعض بغيرها. وهذا سائق معتاد في الكلام ولا يطلب لمثله حكمة ولا علة. وقيل: دخلت لمصاحبة الناهي عن المنكر الأمر بالمعروف فلا يكاد يذكر واحد منهما مفردا. وكذلك «ثِيَابٍ وَأَبْكَارًا»^(١). ودخلت في «وَالْحَافِظُونَ» لقربه من المعطوف. وقد قيل: إنها زائدة، وهذا ضعيف لا معنى له. وقيل: هي واو الثمانية، لأن السبعة عند العرب عدد كامل صحيح. وكذلك قالوا في قوله: «ثِيَابٍ وَأَبْكَارًا»

(١) آية ■ سورة التحريم .

وقوله في أبواب الجنة : « وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا ^(١) » وقوله : « وَيَقُولُونَ سَبْعَةً وَثَامِنَهُمْ كُلِّهِمْ ^(٢) » وقد ذكرها ابن خالويه في مناظرته لأبي على الفارسي في معنى قوله : « وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا » وأنكرها أبو علي . قال ابن عطية : وحدثني أبي رضي الله عنه عن الأستاذ النحوي أبي عبد الله الكفيع المالقي ، وكان ممن استوطن غرناطة وأقرأ فيها في مدة ابن جبوس أنه قال : هي لغة فصيحة لبعض العرب ، من شأنهم أن يقولوا إذا عدّوا : واحد اثنان ثلاثة أربعة خمسة ستة سبعة وثمانية تسعة عشرة ؛ وهكذا هي لغتهم . ومتى جاء في كلامهم أمر ثمانية أدخلوا الواو . قلت : هي لغة قريش . وسيأتي بيانه ونقضه في سورة « الكهف » ^(٣) إن شاء الله تعالى وفي الزمر ^(٤) .

قوله تعالى : مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أَوْلَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١١٣﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — روى مسلم عن سعيد بن المسيّب عن أبيه قال : لما حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أبا جهل وعبد الله بن أبي أمية ابن المغيرة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يَا عَمَّ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةً أَشْهَدُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ » فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية : يا أبا طالب ، أترغب عن ملة عبد المطلب . فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يُعرضها عليه ويعيد له تلك المقالة حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم : هو على ملة عبد المطلب ، وأبي أن يقول لا إله إلا الله . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَمَا وَاللَّهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أَتَهُ عَنْكَ » فأنزل الله عز وجل « مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أَوْلَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ » . وأنزل الله في أبي طالب فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّكَ

(١) آية ٧٣ سورة الزمر . (٢) آية ٢٢ سورة الكهف . (٣) في قوله تعالى : « سَيَقُولُونَ

ثلاثة رابعهم كلهم ... » آية ٢٢ (٤) في قوله تعالى : « وسبق الذين اتقوا ربهم ... » آية ٧٣

لَا تَهْدِي مَنْ أَحَبَّتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ^(١) . فالآية على هذا ناسخة للاستغفار النبي صلى الله عليه وسلم لعنه فإنه استغفر له بعد موته على ما روى في غير الصحيح . وقال الحسين بن الفضل : وهذا بعيد ؛ لأن السورة من آخر ما نزل من القرآن ، ومات أبو طالب في عنفوان الإسلام والنبي صلى الله عليه وسلم بمكة .

الثانية - هذه الآية تضمنت قطع موالاة الكفار حيهم وميتهم ؛ فان الله لم يجعل للمؤمنين أن يستغفروا للمشركين ؛ فطلب الغفران للمشرك مما لا يجوز . فان قيل : فقد صح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم أحد حين كسروا رباعيته وشجوا وجهه : ” اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَانْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ” فكيف يجتمع هذا مع منع الله تعالى رسوله والمؤمنين من طلب المغفرة للمشركين . قيل له : إن ذلك القول من النبي صلى الله عليه وسلم إنما كان على سبيل الحكاية عمن تقدمه من الأنبياء ؛ والدليل عليه ما رواه مسلم عن عبد الله قال : كأني أنظر إلى النبي صلى الله عليه وسلم يحكي نبياً من الأنبياء ضربه قومه وهو يمسح الدم عن وجهه ويقول : ” رَبِّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَانْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ” . وفي البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر نبياً قبله شجّه قومه فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يخبر عنه بأنه قال : ” اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَانْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ” .

قلت : وهذا صريح في الحكاية عمن قبله ، لا أنه قاله ابتداء عن نفسه كما ظنه بعضهم . والله أعلم . والنبي الذي حكاه هو نوح عليه السلام ؛ على ما يأتي بيانه في سورة « هود » إن شاء الله . وقيل : إن المراد بالاستغفار في الآية الصلاة . قال بعضهم : ما كنت لأدع الصلاة على أحد من أهل القبلة ولو كانت حبشية حُبلى من الزنى ؛ لأني لم أسمع الله حجب الصلاة إلا عن المشركين بقوله : « مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ » الآية . قال عطاء بن أبي رباح : الآية في النهي عن الصلاة على المشركين ، والاستغفار هنا يراد به الصلاة . جواب ثالث - وهو أن الاستغفار للأحياء جائز ؛ لأنه مرجو إيمانهم ، ويمكن

(١) آية ٥٦ سورة القصص

تألفهم بالقول الجميل وترغيبهم في الدين . وقد قال كثير من العلماء : لا بأس أن يدعو الرجل لأبويه الكافرين ويستغفر لهما ماداماً حين . فأما من مات فقد انقطع عنه الرجاء فلا يدعى له . قال ابن عباس : كانوا يستغفرون لموتاهم فزلت ، فأمسكوا عن الاستغفار ولم ينهم أن يستغفروا للأحياء حتى يموتوا .

الثالثة — قال أهل المعاني : « ما كان » في القرآن يأتي على وجهين : على النفي نحو قوله : « مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا » ^(١) ، « وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ » ^(٢) . والآخر بمعنى النهي كقوله : « وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ » ^(٣) ، و « مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ » .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ ^(٤) إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴿١١١﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — روى النسائي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : سمعت رجلاً يستغفر لأبويه وهما مشركان ، فقلت : أتستغفر لهما وهما مشركان ؟ فقال : أو لم يستغفر إبراهيم عليه السلام لأبويه . فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك فزلت ﴿ وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ ﴾ . والمعنى لا حجة لكم أيها المؤمنون في استغفار إبراهيم الخليل عليه السلام لأبيه ، فإن ذلك لم يكن إِلَّا عَنْ عِدَّة . قال ابن عباس : كان أبو إبراهيم وعد إبراهيم الخليل أن يؤمن بالله ويخلع الأنداد ، فلما مات على الكفر علم أنه عدو الله ، فترك الدعاء له ، فالكناية في قوله : « إياه » ترجع إلى إبراهيم ، والواعد أبوه . وقيل : الواعد إبراهيم ، أي وعد إبراهيم أباه أن يستغفر له ، فلما مات مشركاً تبرأ منه . ودل على هذا الوعد قوله : « سَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّي » ^(٤) . قال القاضي أبو بكر بن العربي : تعلق النبي صلى الله عليه وسلم عليه

(١) آية ٦٠ سورة النمل .

(٢) آية ١١٥ سورة آل عمران .

(٣) آية ٥٣ سورة الأحزاب .

(٤) آية ٤٧ سورة مريم .

وسلم في الاستغفار لأبي طالب بقوله تعالى : « سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي » فأخبره الله تعالى أن استغفار إبراهيم لأبيه كان وعدا قبل أن يتبين الكفر منه ، فلما تبين له الكفر منه تبرأ منه ، فكيف تستغفر أنت لعمك يا محمد وقد شاهدت موته كافرا .

الثانية — ظاهر حالة المرء عند الموت يُحكم عليه بها ، فإن مات على الإيمان حكم له به ، وإن مات على الكفر حكم له به ؛ وربك أعلم بباطن حاله ؛ بيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له العباس : يا رسول الله ، هل نفعت عمك بشيء ؟ قال : « نعم » . وهذه شفاعاة في تخفيف العذاب لا في الخروج من النار ؛ على ما بيناه في كتاب « التذكرة » .

الثالثة — قوله تعالى : (إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ) اختلف العلماء في الأَوَّاه على خمسة عشر قولاً : الأول — أنه الدعاء الذي يكثر الدعاء ؛ قاله ابن مسعود وعبيد بن عمير . الثاني — أنه الرحيم بعباد الله ؛ قاله الحسن وقتادة ، وروى عن ابن مسعود . والأول أصح إسنادا عن ابن مسعود ؛ قاله النحاس . الثالث — أنه الموقن ؛ قاله عطاء وعكرمة ، ورواه أبو ظبيان عن ابن عباس . الرابع — أنه المؤمن بلفظة الحبشة ؛ قاله ابن عباس أيضا . الخامس — أنه المسيح الذي يذكر الله في الأرض القفر الموحشة ؛ قاله الكلبي وسعيد ابن المسيب . السادس — أنه الكثير الذكر لله تعالى ؛ قاله عقبة بن عامر ، وذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يكثر ذكر الله ويسبح فقال : « إنه لأَوَّاه » . السابع — أنه الذي يكثر تلاوة القرآن . وهذا مروى عن ابن عباس .

قلت : وهذه الأقوال متداخلة وتلاوة القرآن يجمعها . الثامن — أنه المتأوه ؛ قاله أبو ذر . وكان إبراهيم عليه السلام يقول : « آه من النار قبل ألا تنفع آه » . وقال أبو ذر : كان رجل يكثر الطواف بالبيت ويقول في دعائه : أَوْهٍ أَوْهٍ ؛ فشكاه أبو ذر إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « دعه فإنه أَوَّاه » فخرجت ذات ليلة فإذا النبي صلى الله عليه وسلم يدفن ذلك الرجل ليلا ومعه المصباح . التاسع — أنه الفقيه ؛ قاله مجاهد والتخمي . العاشر — أنه المتضرع الخاشع ؛ رواه عبد الله بن شداد بن الهاد عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقال أنس : تكلمت امرأة عند النبي صلى الله عليه وسلم كرهه فنهاها عمر فقال النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم : ”دَعَوْهَا فَإِنِهَا أَوَاهَةٌ“ قيل : يا رسول الله، وما الأَوَاهَةُ ؟ قال : ”الخاشعة“ .
 الحادى عشر — أنه الذى إذا ذكر خطاياہ آستغفر منها ؛ قاله أبو أيوب . الثانى عشر —
 أنه الكثير التأوّه من الذنوب ؛ قاله الفراء . الثالث عشر — أنه المعلم ^(١) للخير ؛ قاله سعيد
 ابن جبیر . الرابع عشر — أنه الشفيق ؛ قاله عبد العزيز بن يحيى . وكان أبو بكر الصديق
 رضى الله عنه يُسمّى الأَوَاهَ لشفقته ورأفته . الخامس عشر — أنه الراجع عن كل ما يكره الله
 تعالى ؛ قاله عطاء . وأصله من التأوّه ، وهو أن يُسمع للصدر صوت من تنفّس الصّعْداء .
 قال كعب : كان إبراهيم عليه السلام إذا ذكر النار تأوّه . قال الجوهري : قولهم عند الشكاية
 أوّه من كذا (ساكنة الواو) إنما هو توجّع . قال الشاعر :

فأوّه لذكرها إذا ما ذكرتها ■ ومن بعد أرض بيننا وسماء

وربما قبلوا الواو ألفا فقالوا : آه من كذا . وربما شددوا الواو وكسروها وسكنوا الهاء
 فقالوا : أوّه من كذا . وربما حذفوا مع التشديد الهاء فقالوا : أو من كذا ؛ بلا مد .
 وبعضهم يقول : أوّه ، بالمد والتشديد وفتح الواو ساكنة الهاء لتطويل الصوت بالشكاية .
 وربما أدخلوا فيها التاء فقالوا : أوّناه ؛ يمدّ ولا يمدّ . وقد أوّه الرجل تأوّه وتأوّه إذا
 قال أوّه . والاسم منه الآهة بالمد . قال المثقّب العبدى :

إذا ما قتّ أرحلها بليل * تأوّه آهة الرجل الحزين

والحليم : الكثير الحلم ، وهو الذى يصفح عن الذنوب ويصبر على الأذى . وقيل : الذى لم
 يعاقب أحدا قطّ إلا فى الله ولم يتصر لأحد إلا لله . وكان إبراهيم عليه السلام كذلك ،
 وكان إذا قام يصلى ^(٢) سمع وجيب قلبه على ميلين .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ
 لَهُم مَّا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١٥﴾ إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١١٦﴾

(٢) وجيب القلب : خفقاته واضطرابه .

(١) معلم كل شيء . مظهره .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ ﴾ أى ما كان الله ليوقع الضلالة في قلوبهم بعد الهدى حتى يبين لهم ما يتقون فلا يتقوه ، فعند ذلك يستحقون الإضلال . قلت : ففي هذا أدل دليل على أن المعاصي إذا ارتكبت واتهك حجابها كانت سببا إلى الضلالة والردى ، وسُلِّمَ إلى ترك الرشاد والهدى . نسأل الله السداد والتوفيق والرشاد بمنه . وقال أبو عمرو بن العلاء رحمه الله في قوله : « حتى يبين لهم » : أى حتى يحتاج عليهم بأمره ؛ كما قال : « وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفينا ففسقوا فيها » وقال مجاهد : « حتى يبين لهم » أى أمر إبراهيم ؛ أى لا يستغفروا للشركين خاصة ويبين لهم الطاعة والمعصية عامة . وروى أنه لما نزل تحريم الخمر وشُدِّد فيها سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن مات وهو يشربها ، فأَنزل الله تعالى « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ » وهذه الآية رد على المعتزلة وغيرهم الذين يقولون بخلق هداهم وإيمانهم ؛ كما تقدَّم .^(١)

قوله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ . إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ تقدَّم معناه غير مرة .^(٢)

قوله تعالى : لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١١٧﴾

روى الترمذى حدثنا عبد بن حميد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه قال : لم أنخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاهما حتى كانت غزوة تبوك إلا بدرا ، ولم يعاتب النبي صلى الله عليه وسلم أحدا تخلف عن بدر ، إنما خرج يريد العير فخرجت قريش مغوئين لغيرهم ، فالتقوا عن غير موعِد ؛

(١) آية ١٦ سورة الاسراء . (٢) راجع ج ١ ص ١٤٩ ، ١٨٦ طبة ثانية أو ثالثة .

(٣) راجع ج ١ ص ٢٤٩ ، ٢٦١ . وج ٢ ص ٦٩ طبة ثانية أو ثالثة .

كما قال الله تعالى ؛ ولعمري إن أشرف مشاهيد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس لبدره ، وما أحب أنى كنت شهدتُها مكان بيعتي ليلة العقبة حين توائمتنا على الإسلام ، ثم لم أتخلف بعد عن النبي صلى الله عليه وسلم حتى كانت غزوة تبوك ، وهى آخر غزوة غزاها ، وأذن النبي صلى الله عليه وسلم بالرحيل ؛ فذكر الحديث بطوله قال : فأطلقت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فإذا هو جالس فى المسجد وحوله المسلمون ، وهو يستنير كاستنارة القمر ، وكان إذا سُرَّ بالأمر استنار ؛ فجلست بين يديه فقال : ” أبشر يا كعب بن مالك بخير يوم أتى عليك منذ ولدتك أمك “ فقلت : يا نبي الله ، أمن عند الله أم من عندك ؟ قال : ” بل من عند الله — ثم تلا هذه الآية — ” لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه فى ساعة العسرة — حتى بلغ — إن الله هو التواب الرحيم “ قال : وفينا أنزلت أيضا « اتقوا الله وكونوا مع الصادقين » وذكر الحديث . وسأنى مكثاً فى صحيح مسلم فى قصة الثلاثة إن شاء الله تعالى .

واختلف العلماء فى هذه التوبة التى تابها الله على النبي والمهاجرين والأنصار على أقوال ؛ فقال ابن عباس : كانت التوبة على النبي لأجل إذنه للمنافقين فى القعود ؛ دليله قوله : « عفا الله عنك لم أذنت لهم » وعلى المؤمنين من ميل قلوب بعضهم إلى التخلف عنه . وقيل : توبة الله عليهم استنقاذهم من شدة العسرة . وقيل : خلاصهم من نكاية العدو ، وعبر عن ذلك بالتوبة وإن نرج عن عرفها لوجود معنى التوبة فيه ، وهو الرجوع إلى الحالة الأولى . وقال أهل المعانى : إنما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فى التوبة لأنه لما كان سبب توبتهم ذكر معهم ؛ كقوله « فإن الله يحسنه وللرسول » .

قوله تعالى : (الَّذِينَ آتَبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ) أى فى وقت العسرة ، والمراد بجميع أوقات تلك الغزاة ولم يرد ساعة بعينها . وقيل : ساعة العسرة أشد الساعات التى مرت بهم فى تلك الغزاة . والعسرة صعوبة الأمر . قال جابر : اجتمع عليهم عسرة الظهور وعسرة الزاد

وعسرة الماء . قال الحسن : كانت العسرة من المسلمين يخرجون على بعير يعتقبونه بينهم ، وكان زادهم التمر المتسوس والشعير المتغير والإهالة المنتنة ، وكان النفر يخرجون ما معهم ^(١) إلا التمرات بينهم ، فإذا بلغ الجوع من أحدهم أخذ التمرة فلاكها حتى يجد طعمها ، ثم يعطيها صاحبه حتى يشرب عليها جرعة من ماء كذلك حتى تأتي على آخرهم ، فلا يبق على التمرة إلا النواة ، فمضوا مع النبي صلى الله عليه وسلم على صدقهم وبقينهم رضى الله عنهم . وقال عمر وقد سئل عن ساعة العسرة : خرجنا في قيظ شديد فزلنا منزلا أصابنا فيه عطش شديد حتى ظننا أن رقابنا ستقطع من العطش ، وحتى أن الرجل لينحر بعيره فيعصر فرثه فيشربه ^(٢) ويجعل ما بقى على كبده . فقال أبو بكر : يا رسول الله ، إن الله قد عودك في الداء خيرا فادع لنا . قال : " أتحب ذلك " ؟ قال نعم ؛ فرفع يديه فلم يرجعهما حتى أظلت السماء ثم سكبت فملأوا ما معهم ، ثم ذهبنا ننظر فلم نجد لها جازت العسكر . وروى أبو هريرة وأبو سعيد قالا : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فأصاب الناس مجاعة وقالوا : يا رسول الله ، لو أذنت لنا فنخرجنا نواصحننا ^(٣) فأكلنا وآدناها . [فقال : رسول الله صلى الله عليه وسلم " افعلوا "] فداء عمر وقال : يا رسول الله إن فعلوا قل الظهر ، ولكن آدعهم بفضل أزوادهم ^(٤) فادع الله عليها بالبركة لعل الله أن يجعل في ذلك . قال " نعم " ثم دعا بنطع فبسط ، ثم دعا بفضل الأزواد ؛ فجعل الرجل يبيء بكف ذرة ، ويبيء الآخر بكف تمر ، ويبيء الآخر بكسرة حتى اجتمع على النطع من ذلك شيء يسير . قال أبو هريرة : فخرته فإذا هو قدر ربضة العنز ؛ فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبركة : ثم قال : " خذوا في أوعيتكم " فأخذوا في أوعيتهم حتى والذي لا إله إلا هو ما بقي في العسكر وعاء إلا ملؤه ، وأكل القوم حتى شبعوا ؛ وفضلت فضلة فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله لا يلقى الله بهما عبد غير شاك فيهما فيحجب عن الجنة " . خرجه مسلم في صحيحه

(١) الإهالة : الشحم . (٢) الفرت : السرجين (الزبل) ما دام في الكرش .

(٣) الناضح : البعير يستق عليه ثم استعمل في كل بعير وإن لم يحمل الماء . (٤) زيادة عن صحيح مسلم .

(٥) النطع : بساط من الأديم . (٦) ربضة العنز (بضم الزاء وتكسر) : جنتها إذا بركت .

بلفظه ومعناه، والحمد لله . وقال ابن عرفة : سُمِّيَ جيشُ تبوك جيشَ العُسرة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم نَدَّبَ الناسَ إلى الغزو في حَمَازَةِ القَيْظِ، فغُلِظَ عليهم وَعَسُرَ، وكان إِبَّانَ ابتياعِ الثمرة . قال : وإنما ضُربَ المثلُ بجيشِ العُسرة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يغزِ قبله في عددٍ مثله ؛ لأن أصحابه يوم بدر كانوا ثلثمائة وبضعة عشر، ويوم أُحُد سبعمائة، ويوم خيبر ألفاً وخمسمائة ، ويوم الفتح عشرة آلاف، ويوم حُنين اثني عشر ألفاً، وكان جيشه في غزوة تبوك ثلاثين ألفاً وزيادته، وهي آخر مغازيه . وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في رجب وأقام بتبوك شعبان وأياماً من رمضان، وبَّتْ سراياه وصالح أقواماً على الجزية . وفي هذه الغزاة خلف علياً على المدينة فقال المنافقون : خلفه بغضاً له ؛ فخرج خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره ، فقال عليه السلام : ” أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى “ ؛ وبين أن قعوده بأمره عليه السلام يوازي في الأجر خروجه معه ؛ لأن المدار على أمر الشارع . وإنما قيل لها غزوة تبوك لأن النبي صلى الله عليه وسلم رأى قوماً من أصحابه يَبْكُونَ حَسْبَى تبوك، أى يدخلون فيه القدح ويحركونه ليخرج الماء، فقال : ” ما زلتُم تبكونها بؤكاً “ فسميت تلك الغزوة غزوة تبوك . الحسبى (بالكسر) ما تنشفه الأرض من الرمل ، فإذا صار إلى صلابة أمسكته، فتحفر عنه الرمل فتستخرجه، وهو الاحتساء ؛ قاله الجوهري .

قوله تعالى : (مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ) « قلوب » رفع يزيغ، عند سيويه . ويضمرفي « كاد » الحديث تشبيهاً بكان ؛ لأن الخبر يلزمها كما يلزم كان . وإن شئت رفعتها بكاد، ويكون التقدير : من بعد ما كاد قلوب فريق منهم تزيغ . وقرأ الأعمش وحمزة وحفص « يزيغ » بالياء، وزعم أبو حاتم أن من قرأ « يزيغ » بالياء فلا يجوز له أن يرفع القلوب بكاد . قال النحاس : والذي لم يحزه جائز عند غيره على تذكير الجميع . حكى الفراء : رَحِبَ البلاد وأرحبت، ورَحِبَتْ لغة أهل الحجاز . واختلف في معنى تزيغ، فقليل : تلتف بالجهد والمشققة والشدة . وقال ابن عباس : تعدل — أى تميل — عن الحق في الممانعة والنصرة .

وقيل : من بعد ما هم فريق منهم بالتخلف والعصيان ثم لحقوا به . وقيل : هموا بالقفول فتاب الله عليهم وأمرهم به .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ ﴾ قيل : توبته عليهم أن تدارك قلوبهم حتى لم ترغ ، وذلك سنة الحق مع أوليائه إذا أشرفوا على العطب ، ووطنوا أنفسهم على الهلاك أمطر عليهم سحاب الجود فأحيا قلوبهم . وينشد :

منك أرجو ولست أعرف رباً * يرتجى منه بعض ما منك أرجو
وإذا اشتدت الشدائد في الأر * ض على الخلق فاستغاثوا وعجّوا
وابتليت العباد بالخوف والجو * ع وصرّوا على الذنوب وجحّوا
لم يكن لي سواك ربّي ملاذ * فتيقنت أني بك أنجّو

وقال في حق الثلاثة « ثم تاب عليهم ليتوبوا » فقيل : معنى « ثم تاب عليهم » أي وفقهم للتوبة ليتوبوا . وقيل : المعنى تاب عليهم ؛ أي فسخ لهم ولم يعجل عقابهم ليتوبوا . وقيل : تاب عليهم ليثبتوا على التوبة . وقيل : المعنى تاب عليهم ليرجعوا إلى حال الرضا عنهم . وبالجملة فلولا ما سبق لهم في علمه أنه قضى لهم بالتوبة ما تابوا ؛ دليله قوله عليه السلام : « اعملوا فكل ميسر لما خلق له » .

قوله تعالى : وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنَّهُ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا ﴾ قيل : عن التوبة ؛ عن مجاهد وأبي مالك . وقال قتادة : عن غزوة تبوك . وحكى عن محمد بن زيد معنى « خَلَفُوا » تركوا ؛ لأن معنى خلقت فلانا تركته وفارقه قاعدا عما نهضت فيه . وقرأ عكرمة بن خالد « خَلَفُوا » أي أقاموا بعقب

رسول الله صلى الله عليه وسلم . وروى عن جعفر بن محمد أنه قرأ « خالفوا » . وقيل . « خلفوا » .
 أى أرجئوا وأثروا عن المنافقين فلم يُقَضَ فيهم بشيء . وذلك أن المنافقين لم تقبل توبتهم ،
 واعتذر أقوام فقبل عذرهم ، وأثر النبي صلى الله عليه وسلم هؤلاء الثلاثة حتى نزل فيهم القرآن .
 وهذا هو الصحيح لما رواه مسلم والبخاري وغيرهما . واللفظ لمسلم قال كعب : كنا خلفنا
 أيها الثلاثة عن أمر أولئك الذين قبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حلفوا له
 فبايعهم وأستغفر لهم ، وأرجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا حتى قضى الله فيه ؛ فبذلك
 قال الله عز وجل : « وعلى الثلاثة الذين خَلَفُوا » وليس الذى ذكر الله مما خَلَفْنَا تَخَلَّفْنَا
 عن الغزو ، وإنما هو تخليفه إيانا وإرجأؤه أمرنا عن حلف له واعتذر إليه فقبل منه .
 وهذا الحديث فيه طول ، هذا آخره .^(١)

والثلاثة الذين خَلَفُوا هم : كعب بن مالك ، ومُرارة بن ربيعة العامري ، وهلال
 ابن أمية الواقفي ، وكلهم من الأنصار . وقد خرج البخاري ومسلم حديثهم ، فقال مسلم
 عن كعب بن مالك قال : لم أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها قط
 إلا في غزوة تبوك ، غير أني قد تخلفت في غزوة بدر ولم يعاتب أحدنا تخلف عنه ، إنما خرج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون يريدون عير قريش ؛ حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم
 على غير ميعاد . ولقد شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين تواقفنا
 على الإسلام ، وما أحب أن لي بها مشهد بدر ، وإن كانت بدر أذكرك في الناس منها ، وكان
 من خبري حين تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك : أني لم أكن
 قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنه في تلك الغزوة ، والله ما جمعت قبلها راحلتين
 قط حتى جمعتهما في تلك الغزوة ؛ فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر شديد ، واستقبل
 سفرا بعيدا ومفازا ، واستقبل عدوا كثيرا ؛ فجلا للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة غزوهم فأخبرهم
 بوجهه الذى يريد ، والمسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير ، ولا يجمعهم كتاب حافظ

(١) راجع صحيح مسلم كتاب التوبة .

— يريد بذلك الديوان — قال كعب : فقلّ رجل يريد أن يتّغيب ، يظن أن ذلك سيخفى له ما لم ينزل فيه وحى من الله تعالى ، وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال ؛ فأنا إليها أصغر ، فتجهز إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه ، وطفقت أعدو لكي أتجهز معهم فأرجع ولم أقض شيئا ، وأقول في نفسي : أنا قادر على ذلك إذا أردت ! فلم يزل ذلك يتمادى بي حتى استمر بالناس إلحدا ، فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم غازيا والمسلمون معه ولم أقض من جهازى شيئا ، ثم غدت فرجعت ولم أقض شيئا ، فلم يزل كذلك يتمادى بي حتى أسرعوا وتفارط الغزو ؛ فهملت أن أرتحل فأدركهم ، فباليتهى فعلت ! ثم لم يقدر ذلك لي فطفقت إذا خرجت في الناس بعد خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم يحزني أني لا أرى لي أسوة إلا رجلا مغموصا عليه في النفاق ، أو رجلا ممن عذر الله من الضعفاء ، ولم يذكرني رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك ، فقال وهو جالس في القوم بتبوك : ” ما فعل كعب بن مالك “ ؟ فقال رجل من بني سلمة : يا رسول الله ، حبسه برداه والنظر في عطفه . فقال له معاذ بن جبل : بلّس ما قلت ! والله يا رسول الله ما علمنا عليه إلا خيرا . فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فبينما هو على ذلك رأى رجلا مبيضا يزول به السراب ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” كن أبا خيثمة “ ؛ فإذا هو أبو خيثمة الأنصاري ، وهو الذي تصدق بصاع التمر حتى لمزّه المنافقون . فقال كعب بن مالك : فلما بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد توجه قافلا من تبوك حضرنى بئى ، فطفقت أتذكر الكذب وأقول : هم أخرج من سخطه غدا ، وأستعين على ذلك كلّ ذى رأى من أهلى ؛ فلما قيل لى : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أظّل قادما زاح عنى الباطل حتى عرفت أنى لن أنجو منه بشئ أبدا ، فأجمعت صدقه ، وصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادما ، وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه

(١) أى أميل . (٢) أى مطعونا عليه في دينه ، متبعا بالنفاق . (٣) هذا كناية عن كونه معجبا بنفسه ، ذا زهو وتكبر . (٤) المبيض (بكسر اليا) : لابس البياض . والسراب : ما يظهر في الهواجر في البراري كأنه الماء . ويزول أى يختزك .

ركعتين ثم جلس للناس ، فلما فعل ذلك جاءه المتخلفون فطَفِقُوا يعتذرون إليه ويحلفون له «
 وكانوا بضعة وثمانين رجلا ، فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم وبايعهم
 واستغفر لهم ووكل سرائرهم إلى الله ، حتى جئت فلما سلمت تبسم تبسم المغضب ، ثم قال :
 ” تعال “ فجئت أمشي حتى جلست بين يديه ، فقال لي : ” ما خلقتك ألم تكن قد آبتعت
 ظهرك ؟ “ قال : قلت يا رسول الله ، إني والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت
 أني سأخرج من سخطه بعذر ، ولقد أُعْطِيتُ جَدَلًا ^(١) ، ولكنني والله لقد علمت لئن حدثتك
 اليوم حديث كذب ترضى به عني ليوشكن الله أن يسخطك علي ، ولئن حدثتك حديث صدق
 تجد علي فيه لآتي لأرجو فيه عقيبي الله ، والله ما كان لي عذر ، والله ما كنت قط أفوى ^(٢)
 ولا أيسر مني حين تخلفت عنك . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أما هذا فقد
 صدق فقم حتى يقضي الله فيك “ . فقممت وثار رجال من بني سلمة فاتبعوني فقالوا لي :
 والله ما علمناك أذنبت ذنبا قبل هذا ! لقد عجزت في ألا تكون اعتذرت إلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بما اعتذر به إليه المتخلفون ، فقد كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لك ! . قال : فوالله ما زالوا يؤنبوني حتى أردت أن أرجع إلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فأكذب نفسي . قال : ثم قلت لهم هل لقي هذا معي من أحد ؟ قالوا :
 نعم ! لقيته معك رجلا قال ما قلت ، فقبل لهما مثل ما قيل لك . قال قلت : من هما ؟
 قالوا : مُرارة بن ربيعة العامري وهلال بن أمية الواقفي . قال : فذكروا لي رجلين صالحين
 قد شهدا بدرا فيهما أسوة ؛ قال : فضيت حين ذكروهما لي . قال : ونهى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه . قال فأجبتنا الناس ،
 وقال : تغيروا لنا ، حتى تنكروا لي في نفسي الأرض ، فما هي بالأرض التي أعرف ، فلبثنا على
 ذلك خمسين ليلة ؛ فأما صاحباي فاستكانا وقعدا في بيوتهما يبكيان ، وأما أنا فكنت أشب
 القوم وأجلدهم ، فكنت أخرج فأشهد الصلاة وأطوف في الأسواق ولا يكلمني أحد ، وآتي

(١) أي فصاحة وقوة كلام بحيث أخرج من عهدة ما ينسب إلي بما يقبل ولا يرد . (٢) تجد = تغضب .

(٣) أي وثبوا علي .

رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة، فأقول في نفسي : هل حرك شفتيه برد السلام أم لا ! ثم أصلى قريبا منه وأسارقه النظر، فإذا أقبلت على صلاتي نظر إلى وإذا التفت نحوه أعرض عني ، حتى إذا طال ذلك على من جفوة المسامحين مشيت حتى تسورت جدار حائط أبي قتادة ، وهو ابن عمي وأحب الناس إلى فسألت عليه ، فوالله ما رد علي السلام ، فقلت له : يا أبا قتادة أنشدك بالله ! هل تعلمن أني أحب الله ورسوله ؟ قال : فسكت ، فعدت فنأشده فسكت ، فعدت فنأشده فقال : الله ورسوله أعلم ! ففاضت عيناي ، وتوليت حتى تسورت الجدار ، فبينما أنا أمشي في سوق المدينة إذا نبطي من نبط أهل الشام من قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول : من يدل على كعب بن مالك ؟ قال : فطفيق الناس يشيرون له إلى حتى جاءني فدفع إلى آبا من ملك غسان ، وكنت كاتباً فقرأته فإذا فيه : أما بعد ! فإنه قد بلغنا أن صاحبك قد جفاك ، ولم يجعلك الله بدار هوان ولا مضیعة فالحق بنا نواسك . قال فقلت حين قرأتها : وهذه أيضا من البلاء ! فتيامت بها التثور فسجرت بها ، حتى إذا مضت أربعون من الخمسين وأستلبت الوحي إذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيني فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك أن تعتزل امرأتك . قال فقلت : أطلقها أم ماذا أفعل ؟ قال : لا ، بل اعترها فلا تقرّبها . قال : فأرسل إلى صاحبي بمثل ذلك . قال فقلت لامرأتي : ألحق بأهلك ، فكوني عندهم حتى يقضي الله في هذا الأمر . قال : فجاءت امرأة هلال بن أمية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت له : يا رسول الله ، إن هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم ، فهل تكره أن أخدّمه ؟ قال : ” لا ولكن لا يقربنك “ فقالت : إنه والله ما به حركة إلى شيء ! والله ما زال يبكي منذ كان من أمره ما كان إلى يومه هذا . قال : فقال بعض أهلي لو استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأتك ، فقد أذن لامرأة هلال بن أمية أن تخدّمه . قال فقلت : لا أستأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما يُدريني ماذا يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا

(١) أي أوقدته بالصحيفة . (٢) قال الواقدي : هذا الرسول هو خزيمة بن ثابت .

استأذنته فيها وأنا رجل شاب ا قال : فليئت بذلك عشر ليال ، فكل لنا خمسون ليلة من حين
نهي عن كلامنا . قال : ثم صليت صلاة الفجر صباح خمسين ليلة على ظهر بيت من بيوتنا ،
فبينما أنا جالس على الحال التي ذكر الله منا قد ضاقت على نفسي وضافت على الأرض بما
رحت سمعت صوت صارخ أوقى على سلع^(١) يقول بأعلى صوته : يا كعب بن مالك أئسر .
قال : فخررت ساجدا ، وعرفت أن قد جاء فرج . قال : فأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم
الناس بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر ، فذهب الناس يبشروننا ، فذهب قبل صاحبي
مبشرون ، وركض رجل إلى فرسا ، وسعى ساج من أسلم قبلي وأوقى الجبل ، فكان الصوت
أسرع من الفرس ، فلما جاءني الذي سمعت صوته يبشرنى نزعته له ثوبي فكسوته إياهما
ببشارته ، والله ما أملك غيرهما يومئذ ، واستعرت ثوبين فلبستهما ، فأنطلقت أنا ثم رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، فتلقاني الناس فوجا فوجا ، يهتفونني بالتوبة ويقولون : لتهنئك توبة
الله عليك ، حتى دخلت المسجد فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في المسجد وحوله
الناس ، فقام طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صاحني وهنأني ، والله ما قام رجل من المهاجرين
غيره . قال : فكان كعب لا ينساها لطلحة . قال كعب : فلما سأمت على رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال وهو يبرق وجهه من السرور ويقول : " أئسر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك
أمك " . قال : فقلت أمن عند الله يا رسول الله أم من عندك ؟ قال : " لا بل من عند الله " .
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سُر استنار وجهه حتى كأن وجهه قطعة قمر . قال :
وكنا نعرف ذلك . قال : فلما جلست بين يديه قلت : يا رسول الله ، إن من توبة الله على
أن أنخلع من مالي صدقة إلى الله وإلى رسوله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أمسك
عليك بعض مالك فهو خير لك " . قال فقلت : فإني أمسك سهمي الذي بخير . قال :
وقلت : يا رسول الله ، إن الله إنما أنجاني بالصدق ، وإن من توبتي ألا أحدث إلا صدقا
ما بقيت . قال : فوالله ما علمت أحدا من المسلمين أبلاه الله في صدق الحديث منذ ذكرت

(١) أي أشرف على جبل سلع . قال الواقدي : هو أبو بكر الصديق رضي الله عنه .

ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يومى هذا أحسن مما أبلانى الله به ، والله ما تعمّدت كذبة منذ قلت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يومى هذا ، وإنى لأرجو الله أن يحفظنى فيما بقى ؛ فأُنزل الله عز وجل : « لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة - حتى بلغ - إنه بهم رءوف رحيم . وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم - حتى بلغ - اتقوا الله وكونوا مع الصادقين » . قال كعب : والله ما أنعم الله على من نعمة قط بعد إذ هدانى الله للإسلام أعظم في نفسى من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أكون كذّبه فأهلك كما هلك الذين كذبوا ، إن الله قال للذين كذبوا حين أنزل الوحي شرّ ما قال لأحد ، وقال الله تعالى : « سَيَحْلِفُونَ بِاللّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَنُغَرِّضَنَّ عَنْهُمْ فَاغْرَضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رِجْسٌ وَمَا وَهُمْ جَاهَنمُ جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ . يَحْلِفُونَ لَكُمْ لَنُغَرِّضَنَّ عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ » . قال كعب : كما خلقنا أيها الثلاثة عن أمر أولئك الذين قبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حلفوا له فبايعهم وأستغفر لهم ، وأرجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا حتى قضى الله فيه ، فبذلك قال الله عز وجل : « وعلى الثلاثة » ، وليس الذى ذكر الله مما خلقنا تحلفنا عن الغزو ، وإنما هو تخليفه إيانا وإرجاؤه أمرنا عن حلف له واعتذر إليه فقبل منه .

قوله تعالى : (وَضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ) أى بما اتسعت ؛ يقال : منزل رَحْبٌ ورَحِيبٌ ورُحَابٌ . و « ما » مصدرية ؛ أى ضاقت عليهم الأرض برحبها ، لأنهم كانوا مهجورين لا يعاملون ولا يكلمون . وفى هذا دليل على هجران أهل المعاصى حتى يتوبوا .

قوله تعالى : (وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ) أى ضاقت صدورهم بالهم والوحشة ، وبما لقوه من الصحابة من الجفوة . (وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ) أى تيقنوا أن لا ملجأ يلجئون إليه فى الصفح عنهم وقبول التوبة منهم إلا إليه . قال أبو بكر الوراق : التوبة النصوح أن تضيق على التائب الأرض بما رحبت ، وتضيق عليه نفسه ؛ كتوبة كعب وصاحبيه .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ فبدأ بالتوبة منه .
 قال أبو زيد : غَلِطَ في أربعة أشياء : في الابتداء مع الله تعالى ، ظننت أنى أحبه فإذا
 هو أحببني ؛ قال الله تعالى : « يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ » . وظننت أنى أَرْضَى عنه فإذا هو قد رَضِيَ
 عني ؛ قال الله تعالى : « رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ » . وظننت أنى أذكره فإذا هو يذكرني ؛
 قال الله تعالى : « وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ » . وظننت أنى أتوب فإذا هو قد تاب علي ؛ قال الله
 تعالى : « ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا » . وقيل : المعنى ثم تاب عليهم ليثبتوا على التوبة ؛ كما قال
 تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا ^(١) » . وقيل : أى فسخ لهم ولم يعجل عقابهم كما فعل بغيرهم ؛
 قال جل وعز : « فَيُظْلَمُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٌ أُحِلَّتْ لَهُمْ ^(٢) » .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿١١٩﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾ هذا الأمر بالكون مع أهل الصدق
 حسن بعد قصة الثلاثة حين نفعهم الصدق وذهب بهم عن منازل المنافقين . قال مطرف :
 سمعت مالك بن أنس يقول : قلما كان رجل صادقاً لا يكذب إلا متّع بعقله ولم يصبه
 ما يصيب غيره من الهرم والخرف .

واختلف في المراد هنا بالمؤمنين والصادقين على أقوال ؛ ف قيل : هو خطاب لمن آمن من
 أهل الكتاب . وقيل : هو خطاب لجميع المؤمنين ؛ أى اتقوا مخالفة أمر الله . ﴿ وَكُونُوا مَعَ
 الصَّادِقِينَ ﴾ أى مع الذين خرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم لا مع المنافقين . أى كونوا
 على مذهب الصادقين وسبيلهم . وقيل : هم الأنبياء ؛ أى كونوا معهم بالأعمال الصالحة في الجنة .
 وقيل : هم المراد بقوله « لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولَّوْا وُجُوهَكُمْ ^(٣) » الآية إلى قوله — أولئك الذين
 صدقوا . وقيل : هم الموفون بما عاهدوا ؛ وذلك لقوله تعالى : « رَجُلًا صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا

(١) آية ١٣٦ سورة النساء . (٢) آية ١٦٠ سورة النساء . (٣) راجع ج ٢ ص ٢٣٧ طبعة ثانية .

الله عليه^(١) . وقيل : هم المهاجرون ؛ لقول أبي بكر يوم السقيفة : إن الله سَمَّانا الصادقين فقال : « للفقراء المهاجرين » الآية ، ثم سماكم بالمفالحين فقال : « والذين تَبَوَّعُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ » الآية . وقيل هم الذين استوت ظواهرهم وبواطنهم . قال ابن العربي : وهذا القول هو الحقيقة والغاية التي إليها المنتهى ؛ فإن هذه الصفة يرتفع بها النفاق في العقيدة والمخالفة في الفعل ، وصاحبها يقال له الصديق كأبي بكر وعمر وعثمان ومن دونهم على منازلهم وأزمانهم . وأما من قال إنهم المراد بآية البقرة فهو معظم الصدق ويتبعه الأقل وهو معنى آية الأحزاب . وأما تفسير أبي بكر الصديق فهو الذي يعم الأقوال كلها ؛ فإن جميع الصفات فيهم موجودة .

الثانية — حَقَّ مَنْ فهم عن الله وَعَقَلَ عنه أن يلازم الصِّدْق في الأقوال ، والإخلاص في الأَعْمَال ، والصفات في الأحوال ، فمن كان كذلك لحق بالأبرار ووصل إلى رضا الغفار ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « عَلَيْكُمْ بِالصِّدْقِ فَإِنَّ الصِّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَصْدُقُ وَيَتَحَرَّى الصِّدْقَ حَتَّى يَكْتُبَ عِنْدَ اللَّهِ صَدِّيقًا » . والكذب على الضد من ذلك ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « يَا كُمْ وَالْكَذِبَ فَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ حَتَّى يَكْتُبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا » . خرَّجه مسلم . فالكذب عار وأهله مسلوبو الشهادة ، وقد ردَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادة رجل في كذبة كذبها . قال معمر : لا أدري أكَذِبَ عَلَى اللَّهِ أَوْ كَذِبَ عَلَى رَسُولِهِ أَوْ كَذِبَ عَلَى أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ . وسئل شريك بن عبد الله فقيل له : يا أبا عبد الله ، رجل سمعته يكذب متعمداً أو صلي خلفه ؟ قال لا . وعن ابن مسعود قال : إن الكذب لا يصلح منه جد ولا هزل ، ولا أن يعد أحدكم شيئاً ثم لا ينجزه ، اقرءوا إن شئتم « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ » هل ترون في الكذب رخصة ؟ وقال مالك : لا يُقْبَلُ خبر الكاذب في حديث الناس وإن صدق في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال غيره : يُقْبَلُ حديثه . والصحيح أن الكاذب لا تقبل شهادته ولا خبره لما ذكرناه ؛ فإن القبول مرتبة عظيمة ولولاية شريفة لا تكون إلا لمن كَمُلَتْ خصاله ولا خَصْلَةٌ هي أَشْرٌ مِنَ الْكَذِبِ فَهِيَ تَعْزِلُ الْوَلَايَاتِ وَتَبْطُلُ الشَّهَادَاتِ .

(١) آية ٢٣ سورة الأحزاب . (٢) آية ٨ سورة الحشر . (٣) لعلها « الصفاء » بالهمز .

قوله تعالى : مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْعُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نَيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٠﴾ وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢١﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ) ظاهره خبر ومعناه أمر ؛ كقوله : « وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ » وقد تقدم . (أَنْ يَتَخَلَّفُوا) في موضع رفع اسم كان . وهذه معاتبة للمؤمنين من أهل يثرب وقبائل العرب المجاورة لها ؛ كزينة وجهينة وأشجع وغفار وأسلم على التخلّف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك . والمعنى : ما كان لهؤلاء المذكورين أن يتخلفوا ؛ فإن النفي كان فيهم ، بخلاف غيرهم فإنهم لم يستنفروا ؛ في قول بعضهم . ويحتمل أن يكون الاستنفار في كل مسلم ، وخص هؤلاء بالعتاب لقربهم وجوارهم ، وأنهم أحق بذلك من غيرهم .

الثانية — قوله تعالى : (وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ) أى لا يرضوا لأنفسهم بالخفض والدعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في المشقة . يقال رغبت عن كذا أى ترفعت عنه .

الثالثة — قوله تعالى : (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ) أى عطش . وقرأ عبيد ابن عمير : ظماء بالمد . وهما لغتان مثل خطأ وخطاء . (وَلَا نَصَبٌ) عطف ، أى تعب ، ولا زائدة للتوكيد . وكذا (وَلَا مَخْمَصَةٌ) أى مجاعة . وأصله ضمور البطن ؛ ومنه رجل نحيمص

وأمرأة تُحصانة . وقد تقدم ^(١) . (فِي سَبِيلِ اللَّهِ) أى فى طاعته . (وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا)
أى أرضا . (يَغِيظُ الْكُفَّارَ) أى بوطئهم إياها ، وهو فى موضع نصب لأنه نعت للموطئ ،
أى غاظها . (وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نِيْلًا) أى قتلا وهزيمة . وأصله من نالت الشيء أنال
أى أصبت . قال الكسائى : هو من قولهم أمرٌ منيلٌ منه ؛ وليس هو من التناول ، إنما
التناول من نلته العطية . قال غيره : نلت أنول من العطية ، من الواو والنيل من الياء ، تقول :
نلته فأنا نائل ، أدركته . (وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا) العرب تقول : وادٍ وأودية ، على غير قياس .
قال النحاس : ولا يُعرف فيما علمت فاعل وأفعلة سواء ، والقياس أن يجمع وادى ؛ فاستعملوا
الجمع بين واوين وهم يستنقلون واحدة ، حتى قالوا : اقْتَتَ فى وَقَّتْ . وحكى الخليل وسيبويه
فى تصغير واصل اسم رجل أو يصل فلا يقولون غيره . وحكى الفراء فى جمع وادٍ أوداء .

قلت : وقد جمع أوداء ؛ قال جرير :

عرفت ببرقة الأوداءِ رَسْمًا * مَحِيلاً طال عَهْدُكَ من رُسُومِ

(إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ) قال ابن عباس : بكل روعة تناههم فى سبيل الله سبعون ألف حسنة .
وفى الصحيح : " الخليل ثلاثة ... - وفيه - وأما التى هى له أجر فرجل ربطها فى سبيل الله
لأهل الإسلام فى مَرَجٍ أو روضة فما أكلت من ذلك المَرَجِ أو الروضة إلا كُتِبَ له عدد
ما أكلت حسنات وكتب له عدد أرواثها وأبوالها حسنات " . الحديث . وهذا وهى
فى مواضعها فكيف إذا أدرب بها ^(٤) .

الرابعة - استدلل بعض العلماء بهذه الآية على أن الغنيمة تُستحق بالإدرا ب والكون
فى بلاد العدو ، فإن مات بعد ذلك فله سهمه ؛ وهو قول أشهب وعبد الملك ، وأحد قولى
الشافعى . وقال مالك وابن القاسم : لا شيء له ؛ لأن الله عز وجل إنما ذكر فى هذه الآية
الأجر ولم يذكر السهم .

(١) راجع ج ٦ ص ٦٤ طبعة أولى أو ثانية . (٢) فى ديوانه ومعجم البلدان لياقوت : « بركة الوكلاء »

والوداء : واد أعلاه لبى العدوية والنيم ، وأسفله لبى كليب وضبة . (٣) المَرَج : مرعى الدواب .

(٤) أدرب القوم : دخلوا أرض العدو .

قلت — الأول أصح لأن الله تعالى جعل وطء ديار الكفار بمثابة النيل من أموالهم وإخراجهم من ديارهم ، وهو الذي يغيظهم ويدخل الذل عليهم ، فهو بمنزلة نيل الغنيمة والقتل والأسر ؛ وإذا كان كذلك فالغنيمة تُستحق بالإدراج لا بالحيازة ، ولذلك قال علي رضي الله عنه : ما وطئ قوم في عُقر دارهم إلا ذلّوا . والله أعلم .

الخامسة — هذه الآية منسوخة بقوله تعالى : « وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً » وأن حكمها كان حين كان المسلمون في قلة ، فلما كثروا نُسخَتْ وأباح الله التخلف لمن شاء ؛ قاله ابن زيد . وقال مجاهد : بعث النبي صلى الله عليه وسلم قوما إلى البوادي ليعلموا الناس فلما نزلت هذه الآية خافوا ورجعوا ؛ فأنزل الله « وما كان المؤمنون لينفروا كافة » . وقال قتادة : كان هذا خاصا بالنبي صلى الله عليه وسلم ، إذا غزا بنفسه فليس لأحد أن يتخلف عنه إلا بعذر ؛ فاما غيره من الأئمة والولاة فلمن شاء أن يتخلف خلفه من المسلمين إذا لم يكن بالناس حاجة إليه ولا ضرورة . وقول ثالث — أنها محكمة ؛ قال الوليد بن مسلم : سمعت الاوزاعي وأبن المبارك والفزاري والسبيعي وسعيد بن عبد العزيز يقولون في هذه الآية إنها لأول هذه الأمة وآخرها .

قلت — قول قتادة حسن ؛ بدليل غزاة تبوك ، والله أعلم .

السادسة — روى أبو داود عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "لقد تركتم بالمدينة أقواما ما سرتهم مسيرا ولا أنفقتم من نفقة ولا قطعتم واديا من وادي إلا وهم معكم فيه" قالوا : يا رسول الله ، وكيف يكونون معنا وهم بالمدينة . ؟ قال : "حبسهم العذر" . أخرجه مسلم من حديث جابر قال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فقال : "إن بالمدينة لرجالا ما سرتهم مسيرا ولا قطعتم واديا إلا كانوا معكم حبسهم المرض" . فأعطى صلى الله عليه وسلم للعذور من الأجر مثل ما أعطى للقوى العامل . وقد قال بعض الناس : إنما يكون الأجر للعذور غير مضاعف ، ويضاعف للعامل المباشر . قال ابن العربي : وهذا تحكم على الله تعالى وتضييق لسعة رحمته ، وقد عاب بعض الناس فقال :

إنهم يُعطون الثواب مضاعفاً قطعاً، ونحن لا تقطع بالتضعيف في موضع فإنه مبنى على مقدار النيات، وهذا أمر مُغَيَّب، والذي يُقطع به أن هناك تضييلاً وربك أعلم بمن يستحقه .

قلت : الظاهر من الأحاديث والآي المساواة في الأجر؛ منها قوله عليه السلام : " من دلَّ على خير فله مثل أجر فاعله " وقوله : " من توجَّه إلى الصلاة فوجد الناس قد صلَّوا أعطاه الله مثل أجر من صلاها وحضرها " . وهو ظاهر قوله تعالى : « وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ » . وبديل أن النية الصادقة هي أصل الأعمال، فإذا صحَّت في فعل طاعة فعجز عنها صاحبها لمانع منع منها فلا بُدَّ في مساواة أجر ذلك العاجز لأجر القادر الفاعل ويزيد عليه ؛ لقوله عليه السلام : " نية المؤمن خير من عمله " . والله أعلم .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿١٢٢﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ وهي أن الجهاد ليس على الأعيان وأنه فرض كفاية كما تقدم؛ إذ لو نفر الكل لضاع من وراءهم من العيال، فليخرج فريق منهم للجهاد وليقيم فريق يتفقَّهون في الدين ويحفظون الحريم، حتى إذا عاد النافرون أعلمهم المقيمون ما تعلموه من أحكام الشرع، وما تجدد نزوله على النبي صلى الله عليه وسلم . وهذه الآية ناسخة لقوله تعالى . « إِلَّا تَنْفِرُوا » وللاية التي قبلها؛ على قول مجاهد وآبن زيد .

الثانية — هذه الآية أصل في وجوب طلب العلم؛ لأن المعنى : وما كان المؤمنون لينفروا كافةً والنبي صلى الله عليه وسلم مقيم لا يتنفر فيتركوه وحده . ﴿ فَلَوْلَا نَفَرَ ﴾ بعد ما علموا أن التنفير لا يسع جميعهم . ﴿ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ ﴾ وتبقى بقيتها مع النبي صلى الله عليه

وسلم ليتحملوا عنه الدين ويتفقهوا؛ فإذا رجع النافرون إليهم أخبروهم بما سمعوا وعلموه .
وفي هذا إيجاب التفقه في الكتاب والسنة، وأنه على الكفاية دون الأعيان . ويدل عليه أيضا
قوله تعالى : « فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » ^(١) . فدخل في هذا من لا يعلم الكتاب
والسنن .

الثالثة — قوله تعالى : « فَلَوْلَا نَفَرَ » قال الأخفش : أى فهلا نفر . « مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ
مِنْهُمْ طَائِفَةٌ » الطائفة في اللغة الجماعة، وقد تقع على أقل من ذلك حتى تبلغ الرجلين ،
وللواحد على معنى نفس طائفة . وقد تقدم أن المراد بقوله تعالى : « إِنْ نَعَفَ عَنْ طَائِفَةٍ
مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طَائِفَةً » ^(٢) رجل واحد . ولا شك أن المراد هنا جماعة لوجهين؛ أحدهما عقلا ،
والآخر لغة . أما العقل فلا أن العلم لا يتحصل بواحد في الغالب ، وأما اللغة فقوله ■ ليتفقهوا
في الدين وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ » بجاء بضمير الجماعة . قال ابن العربي : والقاضى أبو بكر والشيخ
أبو الحسن قبله يرون أن الطائفة ها هنا واحد، وَيَعْتَصِدُونَ ^(٣) فيه بالدليل على وجوب العمل
بخبر الواحد، وهو صحيح لا من جهة أن الطائفة تنطلق على الواحد ولكن من جهة أن خبر
الشخص الواحد أو الأشخاص خبر واحد، وأن مقابله وهو التواتر لا ينحصر .

قلت : أنص ما يُستدل به على أن الواحد يقال له طائفة قوله تعالى : « وَإِنْ طَائِفَتَانِ
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ آقَتَلُوا ^(٤) » يعنى نفسين . دليله قوله تعالى : « فَاصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ » بجاء بلفظ
التثنية ، والضمير في « آقَتَلُوا » وإن كان ضمير جماعة فأقل الجماعة اثنان في أحد القولين
للعلماء .

الرابعة — قوله تعالى : « لِيَتَفَقَّهُوا » الضمير في « لِيَتَفَقَّهُوا، وَلِيُنذِرُوا » للقيمين
مع النبي صلى الله عليه وسلم؛ قاله قتادة ومجاهد . وقال الحسن : هما للفرقة النافرة؛ واختاره
الطبرى . ومعنى « لِيَتَفَقَّهُوا في الدين » أى يتبصروا ويتيقنوا بما يُريهم الله من الظهور على

(١) آية ٤٣ سورة النحل . (٢) آية ٦٦ من هذه السورة . (٣) في الأصول : « ويقضون به »

على وجوب العمل » الخ . والتصويب عن ابن العربي . (٤) آية ٩ سورة الحجرات .

المشركين ونصرة الدين . (وَلْيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ) من الكفار . (إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ) من الجهاد فيخبرونهم بنصرة الله تعالى نبيه والمؤمنين ، وأنهم لا يدان^(١) لهم بقتالهم وقتال النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فيترل بهم ما نزل بأصحابهم من الكفار .

قلت : قول مجاهد وقتادة أيّن ، أى لتتفقه الطائفة المتأخرة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النفور في السرايا . وهذا يقتضى الحث على طلب العلم والندب إليه دون الوجوب والإلزام ؛ إذ ليس ذلك في قوة الكلام ، وإنما لزم طلب العلم بأدلتّه ؛ قاله أبو بكر بن العربي .
الخامسة — طلب العلم ينقسم قسمين : فرض على الأعيان ؛ كالصلاة والزكاة والصيام .

قلت — وفي هذا المعنى جاء الحديث المروى " إن طلب العلم فريضة " . روى عبد القدوس بن حبيب أبو سعيد الوحاظي عن حماد بن أبي سليمان عن إبراهيم النخعي قال سمعت أنس بن مالك يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " طلب العلم فريضة على كل مسلم " . قال إبراهيم : لم أسمع من أنس بن مالك إلا هذا الحديث .

وفرض على الكفاية ؛ كتحصين الحصون وإقامة الحدود والفصل بين الخصوم ونحوه ؛^(٢) إذ لا يصلح أن يتعلمه جميع الناس فتضيع أحوالهم وأحوال سواهم وتقص وتبطل معاشهم ؛ فتعين بين الحالين أن يقوم به البعض من غير تعيين ، وذلك بحسب ما يسره الله لعباده وقسمه بينهم من رحمته وحكمته بسابق قدرته وكلمته .

السادسة — طلب العلم فضيلة عظيمة ومرتبة شريفة لا يوازيها عمل ؛ روى الترمذي من حديث أبي الدرداء قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من سلك طريقا يلتمس فيه علما سلك الله به طريقا إلى الجنة وإن الملائكة لتضع أجنحتها رضا لطالب العلم وإن العالم ليستغفر له من في السموات ومن في الأرض والحيتان في جوف الماء وإن فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وإن العلماء ورثة الأنبياء وإن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وإنما ورثوا العلم فمن أخذه به أخذ بحظ

(١) يقال : مالى بفلان يدان ، أى طاقة . (٢) في الأصول : « كتحصيل الحقوق » .

وافر". وروى الداريمى أبو محمد فى مسنده قال: حدثنا أبو المغيرة حدثنا الأوزاعى عن الحسن قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجلين كانا فى بنى إسرائيل، أحدهما كان عالما يصلى المكتوبة ثم يجلس فيعلم الناس الخير. والآخر يصوم النهار ويقوم الليل، أيهما أفضل؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "فضل هذا العالم الذى يصلى المكتوبة ثم يجلس فيعلم الناس الخير على العابد الذى يصوم النهار ويقوم الليل كفضلى على أدناكم". أسنده أبو عمر فى كتاب (بيان العلم) عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "فضل العالم على العابد كفضلى على أمتى". وقال ابن عباس: أفضل الجهاد من بنى مسجدا يعلم فيه القرآن والفقه والسنة". رواه شريك عن ليث بن أبى سليم عن يحيى بن أبى كثير عن على الأزدى قال: أردت الجهاد فقال لى ابن عباس: ألا أدلك على ما هو خير لك من الجهاد، تأتى مسجدا فتقرئ فيه القرآن وتعلم فيه الفقه. وقال الربيع سمعت الشافعى يقول: طلب العلم أوجب من الصلاة النافلة. وقوله عليه السلام: "إن الملائكة لتضع أجنحتها" الحديث يحتمل وجهين: أحدهما - أنها تعطف عليه وترحمه؛ كما قال الله تعالى فيما وصى به الأولاد من الإحسان إلى الوالدين بقوله «وَأَخْفِضْ لَهَا جَنَاحَ الذَّلَّةِ مِنَ الرَّحْمَةِ» أى تواضع لهما. والوجه الآخر - أن يكون المراد بوضع الأجنحة فرشها؛ لأن فى بعض الروايات "وإن الملائكة تفرش أجنحتها" أى إن الملائكة إذا رأت طالب العلم يطلبه من وجهه ابتغاء مرضات الله وكانت سائر أحواله مشاكلة لطلب العلم فرشت له أجنحتها فى رحلته وحملته عليها؛ فمن هناك يَسَلِّمُ فلا يَحْفَى إن كان ماشيا ولا يَعْيا، وتقرب عليه الطريق البعيدة، ولا يصيبه ما يصيب المسافر من أنواع الضرر كالمريض وذهاب المال وضلال الطريق. وقد مضى شئ من هذا المعنى فى «آل عمران» عند قوله تعالى: «شهد الله» الآية^(١). روى عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا تزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة". قال يزيد بن هارون: إن لم يكونوا أصحاب الحديث فلا أدري من هم.

قلت : وهذا قول عبد الرزاق في تأويله الآية ، إنهم أصحاب الحديث ؛ ذكره الثعلبي . سمعت شيخنا الأستاذ المقرئ النحوي المحدث أبا جعفر أحمد بن محمد بن محمد القيسي القرطبي المعروف بأبن أبي حجة رحمه الله يقول في تأويل قوله عليه السلام : " لا يزال أهل الغرب ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة " : إنهم العلماء ؛ قال : وذلك أن الغرب لفظ مشترك يطلق على الدلو الكبيرة وعلى مغرب الشمس ، ويطلق على قِيْضَة من الدمع . فعنى " لا يزال أهل الغرب " أى لا يزال أهل فيض الدمع من خشية الله عن علم به وبأحكامه ظاهرين ؛ الحديث . قال الله تعالى : « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ » .

قلت : وهذا التأويل يَعْضُدُهُ قوله عليه السلام في صحيح مسلم : " من يُرِدِ الله به خيرا يفقهه في الدين ولا تزال عصاة من المسلمين يقاتلون على الحق ظاهرين على من ناوهم إلى يوم القيامة " . وظاهر هذا المساق أن أوله مرتبط بآخره . والله أعلم .

قوله تعالى : يَتَأَيَّبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٢٣﴾

فيه مسألة واحدة — وهو أنه سبحانه عرفهم كيفية الجهاد وأن الابتداء بالأقرب فالأقرب من العدو؛ ولهذا بدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعرب ، فلما فرغ قصد الروم وكانوا بالشام . وقال الحسن : نزلت قبل أن يؤمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتال المشركين ؛ فهي من التدريج الذى كان قبل الإسلام . وقال ابن زيد : المراد بهذه الآية وقت نزولها العرب ، فلما فرغ منهم نزلت في الروم وغيرهم . « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ » . وقد روى عن ابن عمر أن المراد بذلك الديلم . وروى عنه أنه سئل بمن يُبْدَأُ بِالرُّومِ أَوِ بِالْدِّيمِ ؟ فقال بالتزوم . وقال الحسن : هو قتال الديلم والترك والروم . وقال قتادة : الآية على العموم في قتال الأقرب فالأقرب ، والأدنى فالأدنى .

قلت : قول قتادة هو ظاهر الآية ، واختار ابن العربي أن يُبدأ بالروم قبل الديلم ؛ على ما قاله ابن عمر لثلاثة أوجه . أحدها - أنهم أهل كتاب ؛ فالحجة عليهم أكثر وأكثر .
الثاني - أنهم إلينا أقرب ، أغنى أهل المدينة . الثالث - أن بلاد الأنبياء في بلادهم أكثر فاستنقذها منهم أوجب . والله أعلم .

(وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً) أى شدة وقوة وحمة . وروى الفضل عن الأعمش وعاصم « غِلْظَةٌ » بفتح الغين وإسكان اللام . قال الفراء : لغة أهل الحجاز وبني أسد بكسر الغين ، ولغة بني تميم « غِلْظَةٌ » بضم الغين .

قوله تعالى : وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٢٤﴾

« ما » صلة ، والمراد المنافقون . (أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا) قد تقدم القول في زيادة الإيمان ونقصانه في سورة « آل عمران »^(١) . وقد تقدم معنى السورة في مقدمة الكتاب^(٢) ، فلا معنى للإعادة . وكتب الحسن إلى عمر بن عبد العزيز « إن للإيمان سننا وفرائض من استكملها فقد استكمل الإيمان ومن لم يستكملها لم يستكمل الإيمان » . قال عمر بن عبد العزيز : فإن أعش فسا بيننا لكم ، وإن أمت فإنا أنا على صحتكم بحريص » . ذكره البخارى . وقال ابن المبارك : لم أجد بدءاً من أن أقول بزيادة الإيمان ، وإلا رددت القرآن .

قوله تعالى : وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿١٢٥﴾

(١) راجع ج ٤ ص ٢٨٠ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ١ ص ٦٥ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٣) الذى فى البخارى : « وكتب عمر بن عبد العزيز الى عدى بن عدى ... » الخ ؛ فراجعته فى كتاب الإيمان .

قوله تعالى : (وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) أى شك ورَيْب ونفاق . وقد تقدّم .
 (فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ) أى شكًا إلى شكهم وكفرا إلى كفرهم . وقال مقاتل :
 إنما إلى إثمهم ؛ والمعنى متقارب .

قوله تعالى : أَوْ لَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ
 ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ ﴿١٢٦﴾

قوله تعالى : (أَوْ لَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ) قراءة العامة بالياء ،
 خبرا عن المنافقين . وقرأ حمزة ويعقوب بالتاء خبرا عنهم وخطابا للمؤمنين . وقرأ الأعمش
 «أولم يروا» . وقرأ طلحة بن مصرف «أولا ترى» وهى قراءة ابن مسعود ، خطابا للرسول
 صلى الله عليه وسلم . (يُفْتَنُونَ) قال الطبرى : يختبرون . قال مجاهد : بالقحط والشدة .
 وقال عطية : بالأمراض والأوجاع ؛ وهى روائد الموت . وقال قتادة والحسن ومجاهد :
 بالغزو والجهاد مع النبى صلى الله عليه وسلم ، ويرون ما وعد الله من النصر (ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ)
 لذلك (وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ) .

قوله تعالى : وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ
 يَرَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ أَنْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٢٧﴾
 قوله تعالى : (وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ) «ما» صلة ، والمراد المنافقون ؛
 أى إذا حضروا الرسول وهوىتلو قرآنا أنزل فيه فضيحتهم أو فضيحة أحد منهم جعل ينظر بعضهم
 إلى بعض نظر الرعب على جهة التقرير ، يقول : هل يراكم من أحد إذا تكلمتم بهذا فينقله إلى
 محمد ؛ وذلك جهل منهم بنبوته ، وأن الله يطلعه على ما يشاء من غيبه . وقيل : إن «نظر»
 فى هذه الآية بمعنى أنبا . وحكى الطبرى عن بعضهم أنه قال : «نظر» فى هذه الآية موضع قال .
 قوله تعالى : (ثُمَّ أَنْصَرَفُوا) أى أنصرفوا عن طريق الاهتداء . وذلك أنهم حينما بين
 لهم كشف أسرارهم والإعلام بمغيبات أمورهم يقع لهم لا محالة تعجب وتوقف ونظر ، فلو

(١) اهتدوا لكان ذلك وقت مِظَنَةِ إِيْمَانِهِمْ؛ فهم إذ يصممون على الكفر ويرتكبون فيه كأنهم انصرفوا عن تلك الحال التي كانت مِظَنَةَ النظر الصحيح والاهتداء، ولم يسمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم سَمَاعَ من يتدبره وينظر في آياته؛ «إِنْ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ» (٢) . «أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا» (٣) .

قوله تعالى : (صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ) فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ) دعاء عليهم؛ أى قولوا لهم هذا . ويجوز أن يكون خبرا عن صرفها عن الخير مجازاة على فعلهم . وهى كلمة يدعى بها؛ كقوله : « قاتلهم الله » . والباء فى قوله : « بأنهم » صلة لـ « صرف » .

الثانية — قال ابن عباس : يكره أن يقال انصرفنا من الصلاة؛ لأن قوما انصرفوا فصرف الله قلوبهم، ولكن قولوا قضينا الصلاة؛ أسنده الطبرى عنه . قال ابن العربى : وهذا فيه نظر وما أظنه بصحيح؛ فإن نظام الكلام أن يقال : لا يقل أحد انصرفنا من الصلاة؛ فإن قوما قيل فيهم : « ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم » . أخبرنا محمد بن عبد الملك القيسى الواعظ حدثنا أبو الفضل الجوهري سَمَاعاً منه يقول : كنا فى جنازة فقال المنذر بها : انصرفوا رحمكم الله ! فقال : لا يقل أحد انصرفوا فإن الله تعالى قال فى قوم ذمهم : « ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم » ولكن قولوا : انقلبوا رحمكم الله؛ فإن الله تعالى قال فى قوم مدحهم : « فانقلبوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ » (٤) .

الثالثة — أخبر الله سبحانه تعالى فى هذه الآية أنه صارف القلوب ومصرفها وقالها ومقلبها؛ ردًا على القدرية فى اعتقادهم أن قلوب الخلق بأيديهم وجوارحهم مُحْكَمٌ، يتصرفون بمشيئتهم ويحكمون بإرادتهم واختيارهم؛ ولذلك قال مالك فيما رواه عنه أشهب : ما أئین هذا فى الرد على القدرية « لا يزال بُيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَهُ فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ » . وقوله عز وجل لَنُوحَ : « أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ » فهذا لا يكون أبدا ولا يرجع ولا يزول .

(١) ارتبك فى الأمر إذا وقع فيه ونشب ولم يتخلص . (٢) آية ٢٢ سورة الأنفال .

(٣) آية ٢٤ سورة محمد . (٤) آية ١٧٤ سورة آل عمران . (٥) آية ٣٦ سورة هود .

قوله تعالى : لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢٨﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿١٢٩﴾

هاتان الآيتان في قول أبي أقرب القرآن بالسما عهدا . وفي قول سعيد بن جبير : آخر ما نزل من القرآن « وآتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله » على ما تقدم . فيحتمل أن يكون قول أبي أقرب القرآن بالسما عهداً بعد قوله : « وآتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله » . والله أعلم . والخطاب للعرب في قول الجمهور ، وهذا على جهة تعديد النعمة عليهم في ذلك ؛ إذ جاء بلسانهم وبما يفهمونه ، وشُرفوا به غابر الأيام . وقال الزجاج : هي مخاطبة لجميع العالم ؛ والمعنى : لقد جاءكم رسول من البشر ؛ والأقول أصوب . قال ابن عباس : ما من قبيلة من العرب إلا ولدت النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فكأنه قال : يا معشر العرب ، لقد جاءكم رسول من بنى إسماعيل . والقول الثاني أؤكد للجهة ؛ أى هو بشر مثلكم لتفهموا عنه وتأتمموا به .

قوله تعالى : ﴿ مِّنْ أَنفُسِكُمْ ﴾ يقتضى مدحا لنسب النبي صلى الله عليه وسلم وأنه من صميم العرب وخالصها . وفي صحيح مسلم عن وائلة بن الأسقع قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم » . وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إني من نكاح ولست من سفاح » . معناه أن نسبه صلى الله عليه وسلم إلى آدم عليه السلام لم يكن النسل فيه إلا من نكاح ، ولم يكن فيه زنى . وقرأ عبد الله بن قسيط المكي من « أَنفُسِكُمْ » بفتح الفاء من النفاسة ؛ ورويت عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن فاطمة رضى الله عنها ؛ أى جاءكم رسول من أشرفكم وأفضلكم ؛ من قولك : شئء نفيس إذا كان مرغوبا فيه . وقيل : من أنفسكم ؛ أى أكثركم طاعة .

قوله تعالى : (عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ) أى يَعِزُّ عَلَيْهِ مَشَقَّتُكُمْ . والعَنَت : المشقة ؛ من قولهم : أَكَّه عُنُوتٌ إِذَا كَانَتْ شَاقَّةً مَهْلِكَةً . وقال ابن الأنباري : أصل التعنت التشديد ؛ فإذا قالت العرب : فلان يَتَعَنَّت فلانا وَيُعِثُّه فرادهم يَشَدُّد عليه ويلزمه بما يصعب عليه أدأؤه . وقد تقدم في « البقرة » . ■ وما « في « عَنِتُّمْ » مصدرية ، وهى ابتداء و « عزيز » خبر مقدم . ويجوز أن يكون « ما عنت » فاعلا بعزيز ، و « عزيز » صفة للرسول ، وهو أصوب . وكذا « حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ » وكذا « رءوف رحيم » رفع على الصفة . قال الفراء : ولو قرئ عزيزا عليه ما عنتم حريصا رءوفا رحيا ، نصبا على الحال جاز . قال أبو جعفر النحاس : وأحسن ما قيل فى معناه مما يوافق كلام العرب ما حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال حدثنا عبد الله بن محمد الخزازي قال سمعت عمرو بن علي يقول : سمعت عبد الله بن داود الخريبي يقول فى قوله عز وجل « لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم » قال : أن تدخلوا النار ، « حريص عليكم » قال : أن تدخلوا الجنة . وقيل : حريص عليكم أن تؤمنوا . وقال الفراء : شحيح بأن تدخلوا النار . والحرص على الشيء : الشُّحُّ عليه أن يضع ويتلف . (بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ) الرءوف : المبالغ فى الرأفة والشفقة . وقد تقدم فى « البقرة » معنى « رءوف رحيم » مستوفى . وقال الحسين بن الفضل : لم يجمع الله لأحد من الأنبياء اسمين من أسمائه إلا للنبي محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه قال : « بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ » وقال : ■ إِنْ اللَّهُ بِالنَّاسِ لَرُءُوفٌ رَحِيمٌ ■ . وقال عبد العزيز بن يحيى : نظم الآية لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز حريص بالمؤمنين رءوف رحيم ، عزيز عليه ما عنتم لا يهمله إلا شأنكم ، وهو قائم بالشفاعة لكم فلا تهتموا بما عنتم ما أقمت على سنته ؛ فإنه لا يرضيه إلا دخولكم الجنة . قوله تعالى : (فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ) أى إن أعرض الكفار يا محمد بعد هذه النعم التى من الله عليهم بها فقل حسبي الله ؛ أى كافى الله تعالى . (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ) أى اعتمدت ، وإليه فوضت جميع أمورى . (وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ) خصَّ العرش

(١) راجع ج ٣ ص ٦٦ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ٢ ص ١٥٨ طبعة ثانية ■ وج ١

(٣) آية ١٤٣ سورة البقرة .

ص ١٠٣ طبعة ثانية أو ثالثة .

لأنه أعظم المخلوقات فيدخل فيه ما دونه إذا ذكره . وقراءة العامة بخفض « العظيم » نعتا للعرش . وقرئ بالرفع صفة للرب ، رُويت عن ابن كثير ، وهي قراءة ابن محيَّصن . وفي كتاب أبي داود عن أبي الدرداء قال : من قال إذا أصبح وإذا أمسى حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم سبع مرات ، كفاه الله ما أهمه صادقا كان بها أو كاذبا . وفي نوادر الأصول عن بُريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من قال عشر كلمات عند دبر كل صلاة وجد الله عندهنَّ مَكْفِيًّا مَجْزِيًّا خمسٌ للدنيا وخمسٌ للآخرة حسبي الله لديني حسبي الله لدنياي حسبي الله لما أهمني حسبي الله لمن بغى عليَّ حسبي الله لمن حسدني حسبي الله لمن كادني بسوء حسبي الله عند الموت حسبي الله عند المسألة في القبر حسبي الله عند الميزان حسبي الله عند الصراط حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وإليه أنيب " . وحكى النقاش عن أبي بن كعب قال : أقرب القرآن عهدا بالله تعالى هاتان الآيتان « لقد جاءكم رسول من أنفسكم » إلى آخر السورة ؛ وقد بيناه . وروى يوسف بن مهران عن ابن عباس أن آخر ما نزل من القرآن « لقد جاءكم رسول من أنفسكم » وهذه الآية ؛ ذكره الماوردي . وقد ذكرنا عن ابن عباس خلافة ؛ على ما ذكرناه في البقرة ، وهو أصح . وقال مقاتل : تقدم نزولها بمكة . وهذا فيه بعد ؛ لأن السورة مدنية ، والله أعلم . وقال يحيى بن جعدة : كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه لا يثبت آية في المصحف حتى يشهد عليها رجلان ؛ بخاء رجل من الأنصار بالآيتين من آخر سورة براءة « لقد جاءكم رسول من أنفسكم » فقال عمر : والله لا أسألك عليهما بينة ، كذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فأثبتهما . قال علمائنا : الرجل هو خزيمة بن ثابت ، وإنما أثبتهما عمر رضى الله عنه بشهادته وحده لقيام الدليل على صحتهما في صفة النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فهي قرينة تغني عن طلب شاهد آخر ، بخلاف آية الأحزاب « رجالٌ صدَّقُوا ما عاهدوا الله عليه ^(١) » فإن تلك ثبتت بشهادة زيد وخزيمة لسماعهما إياها من النبي صلى الله عليه وسلم . وقد تقدم هذا المعنى في مقدمة الكتاب . والحمد لله .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير سورة يونس عليه السلام

سورة يونس عليه السلام مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس :
إلا ثلاث آيات من قوله تعالى : « فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ ^(١) إِلَى آخِرِهِمْ . وقال مقاتل : إلا آيتين
وهي قوله : « فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ ^(٢) نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ . وقال الكلبي : مكية إلا قوله :
« وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ ^(٣) » نزلت بالمدينة في اليهود . وقالت فرقة : نزل
من أولها نحو من أربعين آية بمكة وباقيها بالمدينة .

قوله تعالى : ^جالرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾

قوله تعالى : ﴿الر﴾ قال النحاس : قرئ على أبي جعفر أحمد بن شعيب بن علي بن
الحسين بن حريث قال : أخبرنا علي بن الحسين عن أبيه عن يزيد أن عكرمة حدثه عن
ابن عباس : الر ، وحم ، ونون [حروف] الرحمن مفرقة ؛ فحدثت به الأعمش فقال : عندك
أشباه هذا ولا تخبرني به . وعن ابن عباس أيضا قال : معنى « الر » أنا الله أرى . قال
النحاس : ورأيت أبا إسحاق يميل إلى هذا القول ؛ لأن سيبويه قد حكى مثله عن العرب وأنشد :
بالخير خيرات وإن شراً فآ * ولا أريد الشرَّ إلا أن تآ ^(٤)

وقال الحسن وعكرمة : « الر » قَسَمَ . وقال سعيد عن قتادة : « الر » اسم السورة ؛ قال :
وكذلك كل هجاء في القرآن . وقال مجاهد : هي فواتح السور . وقال محمد بن يزيد : هي تنبيه ،
وكذا حروف التهجى . وقرئ « الر » من غير إماله . وقرئ بالإماله لثلاث تشبه ما ولا من
الحروف .

(١) آية ٩٤ (٢) كذا في نسخ الأصل وتفسير ابن عطية . (٣) آية ٤٠
(٤) أجزبك بالتخير خيرات وإن كان منك شركان منى مثله « ولا أريد الشر إلا أن تشاء » (عن شرح الشواهد).

قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴾ ابتداء وخبر؛ أى تلك التى جرى ذكرها آيات الكتاب الحكيم . قال مجاهد وقتادة : أراد التوراة والإنجيل والكتب المتقدمة ؛ فإن « تلك » إشارة إلى غائب مؤنث . وقيل : « تلك » بمعنى هذه ؛ أى هذه آيات الكتاب الحكيم . ومنه قول الأعشى :

تلك خيلي منه وتلك ركابي * هن صُفْرٌ أولادها كالزبيب

أى هذه خيلي . والمراد القرآن وهو أولى بالصواب ؛ لأنه لم يجر للكتب المتقدمة ذكر ، ولأن « الحكيم » من نعت القرآن . دليله قوله تعالى : « الرُّكَّابُ أَحْكَمُ آيَاتِهِ »^(١) وقد تقدم هذا المعنى فى أول سورة « البقرة »^(٢) . والحكيم : المُحْكَمُ بالحلال والحرام والحدود والأحكام ؛ قاله أبو عبيدة وغيره . وقيل : الحكيم بمعنى الحاكم ؛ أى أنه حاكم بالحلال والحرام ، وحاكم بين الناس بالحق ؛ فيعمل بمعنى فاعل . دليله قوله : « وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيما اخْتَلَفُوا فِيهِ »^(٣) . وقيل : الحكيم بمعنى المحكوم فيه ؛ أى حكم الله فيه بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى ، وحكم فيه بالنهى عن الفحشاء والمنكر ، وبالجنة لمن أطاعه وبالنار لمن عصاه ؛ فهو فعيل بمعنى المفعول ؛ قاله الحسن وغيره . وقال مقاتل : الحكيم بمعنى المُحْكَمِ من الباطل لا كذب فيه ولا اختلاف ؛ فعيل بمعنى مفعول ، كقول الأعشى يذكر قصيدته التى قالها :

وغريبة تاتى الملوك حكيمة * قد قلتها ليقال من ذا قالها

قوله تعالى : أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِّنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِندَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ مُّبِينٌ ﴿٦٦﴾

(١) أول سورة هود .

(٢) رابع ج ١ ص ١٥٧ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

(٣) آية ٢١٣ سورة البقرة .

قوله تعالى : ﴿ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا ﴾ استفهام معناه التقرير والتوبيخ . و « عجباً » خبر كان ، واسمها ﴿ أَنْ أَوْحَيْنَا ﴾ وهو في موضع رفع ؛ أى كان إيحائنا عجباً للناس . وفي قراءة عبد الله « عجب » على أنه اسم كان . والخبر « أَنْ أَوْحَيْنَا » . ﴿ إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ ﴾ قرئ « رَجُلٌ » باسكان الجيم . وسبب النزول فيما روى عن ابن عباس أن الكفار قالوا لما بُعث محمد : إن الله أعظم من أن يكون رسوله بشرا . وقالوا : ما وجد الله من يرسله إلا يتيماً أبى طالب ؛ فنزلت : « أَكَانَ لِلنَّاسِ » يعنى أهل مكة « عجباً » . وقيل : إنما تعجبوا من ذكر البعث .

قوله تعالى : ﴿ أَنْ أُنْذِرَ النَّاسَ وَبَشِّرَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ في موضع نصب بإسقاط الخافض ؛ أى بأن أُنذر الناس ؛ وكذا ﴿ أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ ﴾ . وقد تقدم معنى التذارة والبشارة وغير ذلك من ألفاظ الآية . واختلف في معنى « قَدَمٌ صِدْقٍ » فقال ابن عباس : قدم صدق منزل صدق ؛ دليله قوله تعالى : « وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ » . وعنه أيضا : أجزا حسنا بما قدموا من أعمالهم . وعنه أيضا « قدم صدق » سبق السعادة في الذكر الأول ؛ وقاله مجاهد . الزجاج : درجة عالية . قال ذو الرمة :

لَكُمْ قَدَمٌ لَا يَنْكُرُ النَّاسُ أَنَّهَا * مَعَ الْحَسَبِ الْعَالِي طَمَّتْ عَلَى الْبَحْرِ ^(٣)

قتادة : سلف صدق . الربيع : ثواب صدق . عطاء : مقام صدق . يَمَانٍ : إيمان صدق . وقيل : دعوة الملائكة . وقيل : وَلَدٌ صَالِحٌ قدموه . الماوردي : أن يوافق صدق الطاعة صدق الجزاء . وقال الحسن وقاتدة أيضا : هو محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه شفيع مطاع يتقدمهم ؛ كما قال : « أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ » ^(٤) . وقد سئل صلى الله عليه وسلم فقال : « هي شفاعتي توصلون بي إلى ربكم » . وقال الترمذي الحكيم : قدمه صلى الله عليه وسلم في المقام المحمود . وعن الحسن أيضا : مصيبتهم في النبي صلى الله عليه وسلم . وقال

(١) راجع ج ١ ص ١٨٤ وص ٢٣٨ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٢) آية ٨٠ سورة الإسراء .

(٤) أى متقدمكم إليه .

(٣) في ديوانه وتفسير الطبري « العادى » .

عبد العزيز بن يحيى : « قَدَمَ صَدَق » قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى أُولَئِكَ سَوْفَ يُعَذِّبُهُمْ وَأَسْفَلُ السُّفَلِ » . وقال مقاتل : أعمالا قَدَموها ؛ واختاره الطبري . قال الوضاح :

صَلَّ لَدَى الْعَرْشِ وَأَتَّخَذَ قَدَمًا * تُنْجِيكَ يَوْمَ الْعِشَاءِ وَالزَّلَّةِ

وقيل : هو تقديم الله هذه الأمة في الحشر من القبر وفي إدخال الجنة . كما قال : نحن الآخرون السابقون يوم القيامة المقضى لهم قبل الخلائق . وحقيقته أنه كناية عن السعي في العمل الصالح ؛ فكُنِيَ عنه بِالْقَدَمِ كما يَكُنَّى عن الإِنْعَامِ باليد وعن الثناء باللسان . وأنشد حسان :

لَنَا الْقَدَمُ الْعَلِيَا إِلَيْكَ وَخَلَفْنَا * لِأَوْلَانَا فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَابِع

يريد السابقة بإخلاص الطاعة ، والله أعلم . وقال أبو عبيدة والكسائي : كل سابق من خير أو شر فهو عند العرب قَدَمٌ ؛ يقال : لفلان قَدَمٌ في الإسلام ، وله عندى قَدَمٌ صديق وقدم شر وقدم خير . وهو مؤنث وقد يذكر ؛ يقال : قَدَمٌ حَسَنٌ وقدم صالحة . وقال ابن الأعرابي : القدم المتقدم في الشرف ؛ قال العجاج :

زَلَّ بَنُو الْعَوَامِ عَنْ آلِ الْحَكَمِ * وَتَرَكَوا الْمُلْكَ لِلْمَلِكِ ذِي قَدَمٍ

وفي الصحاح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لِي خَمْسَةُ أَسْمَاءَ . أَنَا مُحَمَّدٌ وَأَحْمَدُ وَأَنَا الْمَسْحِيُّ الَّذِي يَعْمُو اللَّهَ فِي الْكُفْرِ وَأَنَا الْخَاشِرُ الَّذِي يُخْشِرُ النَّاسَ عَلَيَّ قَدَمِي وَأَنَا الْعَاقِبُ » يريد آخر الأنبياء ؛ كما قال تعالى : « وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ » .

قوله تعالى : « قَالُوا كَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ مُبِينٌ » قرأ ابن محيصة وابن كثير والكوفيون عاصم وحزمة والكسائي وخلف والأعمش « لَسَاحِرٌ » نعتا لرسول الله صلى الله عليه وسلم . وقرأ الباقر « لَسَحَرٌ » نعتا للقرآن . وقد تقدّم معنى السحر في « البقرة » .

قوله تعالى : إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾ تقدم في الأعراف . (١) ﴿ يَدَّبُّرُ الْأَمْرِ ﴾ قال مجاهد : يقضيه ويقدره وحده . ابن عباس : لا يشركه في تدبير خلقه أحد . وقيل : يبعث بالأمر . وقيل : ينزل به . وقيل : يأمر به ويمضيه ؛ والمعنى متقارب . جبريل للوحي ، وميكائيل للقطر ، وإسرافيل للصّور ، وعزرائيل للقبض . وحقيقته تنزيل الأمور في مراتبها على أحكام عواقبها ، واشتقاقه من الدُّبُر . والأمر اسم لجنس الأمور . ﴿ مَا مِنْ شَفِيعٍ ﴾ في موضع رفع ، والمعنى ما شفيع ﴿ إِلَّا مَنْ بَعْدَ إِذْنِهِ ﴾ وقد تقدم في « البقرة » معنى الشفاعة . فلا يشفع أحد نبي ولا غيره إلا بإذنه سبحانه . وهذا ردّ على الكفار في قولهم فيما عبدوه من دون الله : « هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ » فأعلمهم الله أن أحدا لا يشفع لأحد إلا بإذنه ، فكيف بشفاعة أصنام لا تعقل .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ﴾ أى ذلكم الذى فعل هذه الأشياء من خلق السموات والأرض هو ربكم لا رب لكم غيره . ﴿ فَاعْبُدُوهُ ﴾ أى وحدوه وأخلصوا له العبادة . ﴿ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ أى بخلوقاته فتستدلوا بها عليه .

قوله تعالى : ﴿ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدُوْا أَنْخَلَقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ﴾ رفع بالابتداء . ﴿ جَمِيعًا ﴾ نصب على الحال . ومعنى الرجوع إلى الله الرجوع إلى جزائه . ﴿ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا ﴾ مصدران ؛ أى وعد الله ذلك وعدا وحقيقته . حقا « صدقا لا خلف فيه . وقرأ إبراهيم بن أبى عبلة « وَعَدُ اللَّهُ حَقَّ » على الاستئناف .

(١) راجع ج ٧ ص ٢١٨ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٣ ص ٢٧٣ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) آية ١٨ من هذه السورة .

قوله تعالى : **(إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ)** أى من التراب . **(ثُمَّ يُعِيدُهُ)** إليه . مجاهد : ينشئه ثم يميتة ثم يحييه للبعث ؛ أو ينشئه من الماء ثم يعيده من حال إلى حال . وقسراً يزيد ابن القَعْقَاع « أنه يبدأ الخلق » تكون « أن » فى موضع نصب ؛ أى وعدكم أنه يبدأ الخلق . ويموز أن يكون التقدير لأنه يبدأ الخلق ؛ كما يقال : لَيْتَكَ أَنْ الْحَمْدَ وَالنَّعْمَةَ لَكَ ؛ والكسر أجود . وأجاز الفراء أن تكون « أن » فى موضع رفع فتكون أسما . قال أحمد ابن يحيى : يكون التقدير حقاً إبداءه الخلق .

قوله تعالى : **(لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ)** أى بالعدل . **(وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ)** أى ماء حار قد انتهى حره ، والحَمِيمَةُ مثله . يقال : حَمَمْتُ الماءَ أَحْمَهُ فهو حَمِيمٌ أى محموم ؛ فعيل بمعنى مفعول . وكلُّ مُسَخَّنٍ عند العرب فهو حَمِيمٌ . **(وَعَذَابُ أَلِيمٍ)** أى موجع ، يخلص وجعه إلى قلوبهم . **(بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ)** أى بكفرهم ، وكان معظم قريش يعترفون بأن الله خالقهم ؛ فأحتج عليهم بهذا فقال : من قدر على الابتداء قدر على الإعادة بعد الإفناء أو بعد تفريق الأجزاء .

قوله تعالى : **هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ** ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : **(هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً)** مفعولان ، أى مضيئة ، ولم يؤنث لأنه مصدر ؛ أو ذات ضياء . **(وَالْقَمَرَ نُورًا)** عطف ، أى منيراً ، أو ذا نور . فالضياء ما يضيء الأشياء ، والنور ما يبين فيخفى ؛ لأنه من النار من أصل واحد . والضياء جمع ضوء ؛ كالسياط والحياض جمع سوط وحوض . وقرأ قُتَيْبٌ عن ابن كثير « ضئاء » بهمز الياء ولا وجه له ؛ لأن ياءه كانت واوا مفتوحة وهى عين الفعل ، أصلها ضواء فقلبت وجعلت ياء كما جعلت فى الصيام والقيام . قال المهدوى : ومن قرأ ضئاء بالهمز فهو مقلوب ، قدمت

الهمزة التي بعد الالف فصارت قبل الالف فصار ضئايا، ثم قلبت الياء همزة لوقوعها بعد ألف زائدة . وكذلك إن قدرت أن الياء حين تأخرت رجعت إلى الواو التي انقلبت عنها فإنها تقلب همزة أيضا فوزنه فلاع مقلوب من فعال . ويقال : إن الشمس والقمر تضئ وجوههما لأهل السموات السبع وظهورهما لأهل الأرضين السبع .

قوله تعالى : ﴿ وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ ﴾ أى ذا منازل، أو قدر له منازل . ثم قيل : المعنى وقدرهما، فوحد إيجازا واختصارا، كما قال : « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ هَمًّا أَنْفَضُوا إِلَيْهَا ^(١) » . وكما قال :

نحن بما عندنا وأنت بما * عندك راضٍ والرأى مختلفٌ
وقيل : إن الإخبار عن القمر وحده؛ إذ به تحصى الشهور التي عليها العمل في المعاملات ونحوها، كما تقدم في « البقرة ^(٢) » . وفي سورة يس « وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ ^(٣) » أى على عدد الشهر، وهو مائة وعشرون منزلا . ويومان للنقصان والمحاق، وهناك يأتي بيانه .

قوله تعالى : ﴿ لَتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِّينَ وَالْحِسَابَ ﴾ قال ابن عباس : لوجعل شمسين، شمسا بالنهار وشمسا بالليل ليس فيهما ظلمة ولا ليل ، لم يعلم عدد السنين وحساب الشهور . وواحد « السنين » سنة، ومن العرب من يقول : سنوات في الجمع . ومنهم من يقول : سنهات . والتصغير سنية وسنية .

قوله تعالى : ﴿ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ أى ما أراد الله عز وجل بخلق ذلك إلا الحكمة والصواب، وإظهارا لصنفته وحكمته، ودلالة على قدرته وعلمه، ولتجزى كل نفس بما كسبت؛ فهذا هو الحق .

قوله تعالى : ﴿ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ تفصيل الآيات تبينها ليستدل بها على قدرته تعالى، لاختصاص الليل بظلامه والنهار بضياءه من غير استحقاق لهما ولا إيجاب؛

(١) آخر سورة الجمعة . (٢) راجع ج ٢ ص ٣١١ وما بعدها طبعة ثانية . (٣) آية ٣٩ =

(٤) المحاق (مثلثة) : آخر الشهر إذا أمحق الهلال فلم ير .

فيكون هذا لهم دليلاً على أن ذلك بإرادة مريد . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحفص ويعقوب
 ■ يفصل « بالياء، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم؛ لقوله من قبله : « مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ
 إِلَّا بِالْحَقِّ » وبعده « وما خلق الله في السموات والأرض » فيكون متبعاً له . وقرأ
 ابن السميع « تَفْصِلُ » بضم التاء وفتح الصاد على الفعل المجهول، و « الآيات » رفعاً .
 الباقون « تفصل » بالنون على التعظيم .

قوله تعالى : **إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ
 فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَّقُونَ** ﴿٦﴾

تقدم في « البقرة » وغيرها معناه، والحمد لله . وقد قيل : إن سبب نزولها أن أهل مكة
 سألوا آية فودعهم إلى تأمل مصنوعاته والنظر فيها ؛ قاله ابن عباس . ﴿ لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ ﴾ أى
 الشرك ؛ فأما من أشرك ولم يستدل فليست الآية له آية .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا
 وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ءَايَاتِنَا غَافِلُونَ** ﴿٧﴾ **أُولَٰئِكَ مَأْوَهُمُ
 النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ** ﴿٨﴾

قوله تعالى : ﴿ **إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا** ﴾ « يرجون » يخافون ؛ ومنه قول الشاعر :
 إذا لسعته النحل لم يَرْجُ لسعها * وخالفها في بيت نوب عواسل^(٢)

وقيل يرجون يطمعون ؛ ومنه قول الآخر :

أيرجو بنو مروان سمعى وطاعى * وقومى تيمم والفلاة ورائى

(١) راجع ج ٢ ص ١٩١ طبعة ثانية . (٢) البيت لأبي ذؤيب . وقوله : « وخالفها » بانحاء المعجمة
 جاء الى عسلها وهى غائبة ترى . ويروى « وخالفها » بالمهملة ، أى لازمها . والنوب : النحل ؛ لأنها ترى ثم تنوب
 الى موضعها . ويروى « عوامل » بدل « عواسل » وهى التى تعمل العسل والشمع . (عن شرح ديوان أبي ذؤيب) .

فالرجاء يكون بمعنى الخوف والطمع؛ أى لا يخافون عقاباً ولا يرجون ثواباً. وجعل لقاء العذاب والثواب لقاء لله تفخيلاً لهما. وقيل: يجرى اللقاء على ظاهره، وهو الرؤية؛ أى لا يطمعون فى رؤيتنا. وقال بعض العلماء: لا يقع الرجاء بمعنى الخوف إلا مع التجدد كقوله تعالى: «مَالَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا»^(١). وقال بعضهم: بل يقع بمعناه فى كل موضع دل عليه المعنى. قوله تعالى: «وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا» أى رَضُوا بها عوضاً من الآخرة فعملوا لها. «وَأَطْمَأْنَنُوا بِهَا» أى فرحوا بها وسكنوا إليها، وأصل أطمأن طامن طمأنينة، فقدّمت ميمه وزيدت نون وألف وصل؛ ذكره الغزنوي. «وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا» أى عن أدلتنا «غَافِلُونَ» لا يعتبرون ولا يتفكرون. «أُولَئِكَ مَاوَاهُمْ» أى مثواهم ومقامهم. «النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ» أى من الكفر والتكذيب.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٢١﴾

قوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدّقوا. «وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ» أى يزيدهم هداية؛ كقوله: «وَالَّذِينَ أَهْتَدُوا زَادَهُمْ هُدًى»^(٢). وقيل: «يهديهم ربهم بإيمانهم» إلى مكان تجري من تحتهم الأنهار. وقال أبو روق: يهديهم ربهم بإيمانهم إلى الجنة. وقال عطية: «يهديهم» يثيبهم ويجزيهم. وقال مجاهد: «يهديهم ربهم» بالنور على الصراط إلى الجنة، يجعل لهم نورا يمشون به. ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يقوى هذا أنه قال: «يَتَلَقَّى الْمُؤْمِنُ عَمَلُهُ فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ فَيُؤَنِّسُهُ وَيَهْدِيهِ وَيَتَلَقَّى الْكَافِرُ عَمَلُهُ فِي أَقْبَحِ صُورَةٍ فَيُوحِشُهُ وَيُضِلُّهُ». هذا معنى الحديث. وقال ابن جريج: يجعل عملهم هادياً لهم. الحسن: «يهديهم» يرحمهم.

قوله تعالى: «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ» قيل: فى الكلام واو محذوفة، أى وتجرى من تحتهم، أى من تحت بساطتهم. وقيل: من تحت أسرّتهم؛ وهذا أحسن فى الزهة والفرجة.

قوله تعالى : دَعَوْهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ۖ وَآخِرُ
دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (دَعَاؤُهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ) دعواهم : دعاؤهم ؛ والدعوى مصدر
دعا يدعو، كالشكوى مصدر شكى يشكو ؛ أى دعاؤهم فى الجنة أن يقولوا سبحانك اللهم .
وقيل : إذا أرادوا أن يسألوا شيئاً أخرجوا السؤال بلفظ التسبيح ويختمون بالحمد . وقيل :
ندأؤهم الخدم ليأتوهم بما شاءوا ثم سبّحوا . وقيل : إن الدعاء هنا بمعنى التمنى ؛ قال الله تعالى :
« وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ^(١) » أى ما تتمنون . والله أعلم .

قوله تعالى : (وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ) أى تحية الله لهم أو تحية الملك أو تحية بعضهم
لبعض : سلام . وقد مضى فى ■ النساء « معنى التحية مستوفى . والحمد لله .

قوله تعالى : (وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) فيه أربع مسائل :

الأولى - قيل : إن أهل الجنة إذا مرت بهم الطير وأشتهوه قالوا : سبحانك اللهم ؛ فيأتيهم
الملك بما اشتهووا ، فإذا أكلوا حمدوا الله ؛ فسألهم بلفظ التسبيح وانختم بلفظ الحمد . ولم يحك
أبو عبيد إلا تخفيف « أن » ورفع ما بعدها ؛ قال : وإنما نراه اختاروا هذا وفرقوا بينها
وبين قوله عز وجل « أن لعنة الله » و « أن غضب الله » لأنهم أرادوا الحكاية حين يقال :
الحمد لله . قال النحاس : مذهب الخليل وسيبويه أن « أن » هذه مخففة من الثقيلة ،
والمعنى أنه الحمد لله . قال محمد بن يزيد : ويجوز « أن الحمد لله » يعملها خفيفة عملها ثقيلة ؛
والرفع أقيس . قال النحاس : وحكى أبو حاتم أن بلال بن أبى بردة قرأ « وآخِر دَعْوَاهُمْ أَنِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » .

قلت : وهى قراءة ابن محيصن ، حكاهما الغزنوى لأنه يحكى عنه .

(١) آية ٣١ سورة فصلت . (٢) راجع ج ■ ص ٢٩٧ طبعة أولى أو ثانية .

الثانية — التسبيح والحمد والتهليل قد يُسمى دعاء؛ روى مسلم والبخاري عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول عند الكرب: «لا إله إلا الله العظيم الحليم». لا إله إلا الله ربّ العرش العظيم. لا إله إلا الله ربّ السموات وربّ الأرض وربّ العرش الكريم». قال الطبري: كان السلف يدعون بهذا الدعاء ويسمونه دعاء الكرب. وقال ابن عيّنة وقد سئل عن هذا فقال: «أما علمت أن الله تعالى يقول: "إذا شغل عبدي شأؤه عن مسئلتی أعطيته أفضل ما أعطى السائلین". والذي يقطع النزاع وأن هذا يسمى دعاء وإن لم يكن فيه من معنى الدعاء شيء وإنما هو تعظيم لله تعالى وثناءً عليه ما رواه النسائي عن سعد ابن أبي وقاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "دعوة ذي النون إذ دعا بها في بطن الحوت لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين فإنه لن يدعو بها مسلم في شيء إلا استجيب له".

الثالثة — من السنّة لمن بدأ بالأكل أن يسمي الله عند أكله وشربه ويحمده عند فراغه اقتداء بأهل الجنة؛ وفي صحيح مسلم عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة فيحمده عليها أو يشرب الشربة فيحمده عليها".

الرابعة — يستحب للداعي أن يقول في آخر دعائه كما قال أهل الجنة: وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين؛ وحسن أن يقرأ آخر الصفات فانها جمعت تنزيه الباري تعالى عما نسب إليه، والتسليم على المرسلين، والختم بالحمد لله رب العالمين.

قوله تعالى: وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١١﴾

(١) هو قوله تعالى: «سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين».

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ يَعْلَمُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَلَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ ﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ يَعْلَمُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ ﴾ قيل : معناه ولو عجل الله للناس العقوبة كما يستعجلون الثواب والخير لما تَوَّأ ، لأنهم خلقوا في الدنيا خلقا ضعيفا ، وليس هم كذا يوم القيامة ؛ لأنهم يوم القيامة يخلقون للبقاء . وقيل : المعنى لو فعل الله مع الناس في إجابته إلى المكروه مثل ما يريدون فعله معهم في إجابته إلى الخير لأهلكهم ؛ وهو معنى «لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ» . وقيل : إنه خاص بالكافر ؛ أى ولو يعجل الله للكافر العذاب على كفره كما عجل له خير الدنيا من المال والولد لعجل له قضاء أجله ليتعجل عذاب الآخرة ؛ قاله ابن اسحاق . مقاتل : هو قول النضر بن الحارث : اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ ؛ فَلَوْ يَعْلَمُ لَهْمَ هَذَا لَهَلَكُوا . وقال مجاهد : نزلت في الرجل يدعو على نفسه أو ماله أو ولده إذا غضب : اللَّهُمَّ أَهْلِكْهُ ، اللَّهُمَّ لَا تَبَارِكْ لَهُ فِيهِ وَأَلْعَنهُ ، أو نحو هذا ؛ فلو استجيب ذلك منه كما يستجاب الخير لقضى إليهم أجلهم . فالآية نزلت دأمة لخلق ذميم هو في بعض الناس يدعون في الخير فيريدون تعجيل الإجابة ثم يحملهم أحيانا سوء الخلق على الدعاء في الشر ؛ فلو يعجل لهم لهلكوا .

الثانية — وأختلف في إجابة هذا الدعاء ؛ فروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إني سألت الله عز وجل ألا يستجيب دعاء حبيب على حبيبه » . وقال شهر بن حوشب : قرأت في بعض الكتب أن الله تعالى يقول لللائكة الموكلين بالعبد : لا تكتبوا على عبدى في حال شجره شيئا ؛ لطفنا من الله تعالى عليه . قال بعضهم : وقد يستجاب ذلك الدعاء ؛ واحتج بحديث جابر الذي رواه مسلم في صحيحه آخر الكتاب ، قال جابر : سرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بطن بواط^(١) وهو يطلب المجذى بن عمرو الجهني

(١) بواط (بضم أوله) : جبل من جبال جهينة بناحية رضى (جبل بالمدينة عند ينبع) غزاه النبي صلى الله عليه وسلم في شهر ربيع الأول في السنة الثانية من الهجرة يريد قريشا .

وكان الناضح ^(١) يَعْتَبِيهِ مِنَ الْخَمْسَةِ وَالسَّتَةِ وَالسَّبْعَةِ ، فدارت عُقْبَةُ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ عَلَى نَاضِحٍ لَهُ فَأَنَاحَهُ فَوَكَّبَ ، ثُمَّ بَعَثَهُ فَتَلَدَّنَ عَلَيْهِ بَعْضُ التَّلَدَّنِ ؛ فَقَالَ لَهُ : « شَأْنٌ ، لَعْنُكَ اللَّهُ ! فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ هَذَا اللَّاعِنُ بَعِيرَهُ ؟ » قَالَ : أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ قَالَ : « أَنْزِلْ عَنْهُ فَلَا تَصْحَبْنَا بِمَلْعُونٍ لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَوْلَادِكُمْ وَلَا تَدْعُوا عَلَى أَمْوَالِكُمْ لَا تَوَافِقُوا مِنْ اللَّهِ سَاعَةً يُسْأَلُ فِيهَا عِطَاءٌ فَيَسْتَجِيبُ لَكُمْ » .

فِي غَيْرِ مُسْلِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي سَفَرٍ فَلَعَنَ رَجُلٌ نَاقَتَهُ فَقَالَ : « أَيْنَ الَّذِي لَعَنَ نَاقَتَهُ ؟ » فَقَالَ الرَّجُلُ : أَنَا هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ فَقَالَ : « أَخْرَاهَا عَنْكَ فَقَدْ أُجِيبَتْ فِيهَا » . ذَكَرَهُ الْحَلِيمِيُّ فِي مَنَاجِذِ الدِّينِ . « شَأْنٌ » يَرَوِي بِالسَّيْنِ وَالشَّيْنِ ، وَهُوَ زَجْرٌ لِلْبَعِيرِ بِمَعْنَى سِرٍّ .

الثَّالِثَةُ — قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ) قَالَ الْعُلَمَاءُ : التَّعْجِيلُ مِنَ اللَّهِ ، وَالِاسْتِعْجَالُ مِنَ الْعَبْدِ . وَقَالَ أَبُو عَلِيٍّ : هُمَا مِنَ اللَّهِ ، وَفِي الْكَلَامِ حَذْفٌ ؛ أَيْ وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ تَعْجِيلًا مِثْلَ اسْتِعْجَالِهِمُ بِالْخَيْرِ ، ثُمَّ حَذَفَ تَعْجِيلًا وَأَقَامَ صِفَتَهُ مَقَامَهُ ، ثُمَّ حَذَفَ صِفَتَهُ وَأَقَامَ الْمُضَافَ إِلَيْهِ مَقَامَهُ ؛ هَذَا مَذْهَبُ الْخَلِيلِ وَسَيُودِيهِ . وَعَلَى قَوْلِ الْأَخْفَشِ وَالْفَرَّاءِ كَاسْتِعْجَالِهِمْ ، ثُمَّ حَذَفَ الْكَافَ وَنَصَبَ . قَالَ الْفَرَّاءُ : كَمَا تَقُولُ ضَرَبْتَ زَيْدًا ضَرْبَكَ ، أَيْ كَضَرْبِكَ . وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ « لَقَضَى إِلَيْهِمْ أَجْلَهُمْ » . وَهِيَ قِرَاءَةٌ حَسَنَةٌ ؛ لِأَنَّهُ مُتَّصِلٌ بِقَوْلِهِ « وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ » .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (فَتَنْذِرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا) أَيْ لَا يُعَجِّلُ لَهُمُ الشَّرَّ فَرُبَّمَا يَتُوبُ مِنْهُمْ تَائِبٌ ، أَوْ يُخْرِجُ مِنْ أَصْلَابِهِمْ مُؤْمِنٌ . (فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ) أَيْ يَتَحَيَّرُونَ . وَالطُّغْيَانُ : الْعُلُوُّ وَالْإِرْتِفَاعُ ؛ وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي « الْبَقَرَةِ » . ^(٣) وَقَدْ قِيلَ : إِنَّ الْمُرَادَ بِهَذِهِ الْآيَةِ أَهْلَ مَكَّةَ ، وَإِنَّمَا نَزَلَتْ حِينَ قَالُوا : « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ » الْآيَةَ ، عَلَى مَا تَقَدَّمَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ . ^(٤)

(١) أَيْ يَتَعَاقِبُونَهُ فِي الرُّكُوبِ وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ . وَالْعُقْبَةُ : النَّوْبَةُ . (٢) تَلَدَّنَ : تَلَكَّأَ وَتَوَقَّفَ وَلَمْ يَنْبَعِثْ .

(٣) رَاجِعْ ج ١ ص ٢٠٩ طَبْعَةٌ ثَانِيَةٌ أَوْ ثَالِثَةٌ . (٤) ج ٧ ص ٣٩٨ طَبْعَةٌ أَوَّلَى أَوْ ثَانِيَةٌ .

قوله تعالى : وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّ مَسَّهُ كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ) قيل : المراد بالإنسان هنا الكافر ، قيل : هو أبو حذيفة بن المغيرة المشرك ، تصيبه البأساء والشدة والجهد . (دَعَانَا لِجَنبِهِ) أى على جنبه مضطجعا . (أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا) وإنما أراد جميع حالاته ؛ لأن الإنسان لا يعدو إحدى هذه الحالات الثلاثة . قال بعضهم : إنما بدأ بالمضطجع لأنه بالضرر أشد في غالب الأمر ، فهو يدعو أكثر ، واجتهاده أشد ، ثم القاعد ثم القائم . (فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ) أى استمر على كفره ولم يشكر ولم يتعظ .

قلت : وهذه صفة كثير من المخلصين الموحدين ، إذا أصابته العافية مرّ على ما كان عليه من المعاصي ؛ فالآية تعم الكافر وغيره . (كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا) قال الأخفش : هى « كَأَن » الثقبلة خُففت ، والمعنى كأنه ؛ وأنشد :

وَيَ كَأَن مِّن يَكُن لَهُ تَسْبِيحٌ * بَبَّ وَمَن يَفْتَقِرُ يَعْشُ عِيشُ ضَرٍّ^(١)

(كَذَلِكَ زُيِّنَ) أى كما زين لهذا الدعاء عند البلاء والإعراض عند الرخاء (زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ) أى للشركين أعمالهم من الكفر والمعاصي . وهذا التزيين يجوز أن يكون من الله ، ويجوز أن يكون من الشيطان ، وإضلاله دعاؤه إلى الكفر .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِن قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِن قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا) يعنى الأمم الماضية من قبل أهل مكة أهلكتناهم (لَمَّا ظَلَمُوا) أى كفروا وأشركوا . (وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ)

(١) البيت لزيد بن عمرو بن نفيل ؛ فراجع في خزانة الأدب في الشاهد الثامن والسبعين بعد الأربعائة .

أى بالمعجزات الواضحات والبراهين النيرات . « وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا » أى أهلكناهم لعلمنا أنهم لا يؤمنون . يخوف كفار مكة عذاب الأمم الماضية ؛ أى نحن قادرون على إهلاك هؤلاء بتكذيبهم محمدا صلى الله عليه وسلم ، ولكن نملهم لعلمنا بأن فيهم من يؤمن ، أو يخرج من أصلاهم من يؤمن . وهذه الآية ترد على أهل الضلال القائلين بخلق الهدى والإيمان . وقيل : معنى « وما كانوا ليؤمنوا » أى جازاهم على كفرهم بأن طبع على قلوبهم ؛ ويدل على هذا أنه قال : « كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ » .

قوله تعالى : ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : « ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ » مفعولان . والخلائف جمع خليفة ، وقد تقدم آخر « الأنعام » أى جعلناكم سكانا فى الأرض « مِنْ بَعْدِهِمْ » أى من بعد القرون المهلكة . « لِنَنْظُرَ » نصب بلام كى ، وقد تقدم نظائره وأمثاله ؛ أى ليقع منكم ما تستحقون به الثواب والعقاب ، ولم يزل يعلمه غيبا . وقيل : يعاملكم معاملة المختبر إظهارا للعدل . وقيل : النظر راجع إلى الرسل ؛ أى لينظر رسلنا وأوليائنا كيف أعمالكم . و« كيف » نصب بقوله تعملون ؛ لأن الاستفهام له صدر الكلام فلا يعمل فيه ما قبله .

قوله تعالى : وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا آتِ بِقُرْءَانٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي إِنْ أَتَّبَعُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا ﴾ « تلى » تقرأ ، و « بينات » نصب على الحال ؛ أى وانحطت لا لبس فيها ولا إشكال . ﴿ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا ﴾ يعنى لا يخافون يوم البعث والحساب ولا يرجون الثواب . قال قتادة : يعنى مشركى أهل مكة . ﴿ إِنْ تَبْقُرُوا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَىٰ ﴾ والفرق بين تبديله والإتيان بغيره أن تبديله لا يجوز أن يكون معه ، والإتيان بغيره قد يجوز أن يكون معه ؛ وفى قولهم ذلك ثلاثة أوجه :

أحدها — أنهم سألوه أن يحول الوعد وعيدا والوعيد وعدا ۝ والحلال حراما والحرام حلالا ؛ قاله ابن جرير الطبرى .

الثانى — سألوه أن يسقط ما فى القرآن من عيب آلهتهم وتسفيه أحلامهم ؛ قاله ابن عيسى .

الثالث — أنهم سألوه إسقاط ما فيه من ذكر البعث والنشور؛ قاله الزجاج .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَا يَكُونُ لِي ﴾ أى قل يا محمد ما كان لى ﴿ أَنْ أَبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي ﴾ ومن عندى ، كما ليس لى أن ألقاه بالرد والتكذيب . ﴿ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ ﴾ أى لا أتبع إلا ما أتلهو عليكم من وعد ووعيد ، وتحريم وتحليل ، وأمر ونهى . وقد يستدل بهذا من يمنع نسخ الكتاب بالسنة ؛ لأنه تعالى قال : ۝ قل ما يكون لى أن أبديله من تلقاء نفسى ۝ وهذا فيه بعد ؛ فإن الآية وردت فى طلب المشركين مثل القرآن نظما ۝ ولم يكن الرسول صلى الله عليه وسلم قادرا على ذلك ، ولم يسأله تبديل الحكم دون اللفظ ؛ ولأن الذى يقوله الرسول صلى الله عليه وسلم إذا كان وحيا لم يكن من تلقاء نفسه ، بل كان من عند الله تعالى .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي ﴾ أى إن خالفت فى تبديله وتغييره أو فى ترك العمل به ﴿ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ يعنى يوم القيامة .

قوله تعالى : قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ ^ط
فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ) أى لو شاء الله ما أرسلنى اليكم فتلوت عليكم القرآن ، ولا أعلمكم الله ولا أخبركم به ، يقال : دريت الشيء وأدرانى الله به ، ودريته ودريت به . وفى الدراية معنى الختل ، ومنه دريت الرجل أى ختلته ، ولهذا لا يطلق الدارى فى حق الله تعالى وأيضاً عدم فيه التوقيف . وقرأ ابن كثير « ولأدراكم به » بغير ألف بين اللام والهمزة ، والمعنى : لو شاء الله لأعلمكم به من غير أن أتلوه عليكم ، فهى لام التأكيد دخلت على ألف أفعل . وقرأ ابن عباس والحسن « ولا أدراكم به » بتحويل الياء ألفاً ، على لغة بنى عقيل ، قال الشاعر :

لعمرك ما أخشى التصعلك ما بَقَى • على الأرض قَيْسِي يسوق الأباعرا

وقال آخر :

ألا آذنت أهل اليمامة طِيَّ * بحرب كخاصات الأغر المشهر

قال أبو حاتم : سمعت الأصمعى يقول سألت أبا عمرو بن العلاء : هل لقراءة الحسن • ولا أدراكم به » وجه ؟ فقال لا . وقال أبو عبيد : لا وجه لقراءة الحسن « ولا أدراكم به » إلا الغلط . قال النحاس : معنى قول أبى عبيد « لا وجه » إن شاء الله على الغلط ، لأنه يقال : دريت أى علمت • وأدريت غيرى ، ويقال : درأت أى دفعت ، فيقع الغلط بين دريت ودرأت . قال أبو حاتم : يريد الحسن فيما أحسب « ولا أدريتكم به » فأبدل من الياء ألفاً على لغة بنى الحارث بن كعب ، يبدلون من الياء ألفاً إذا انفتح ما قبلها ، مثل « إن هذان لساحران » . قال المهدوى : ومن قرأ • أدراكم « فوجهه أن أصل الهمزة ياء ، فأصله « أدريتكم » فقلبت الياء ألفاً وإن كانت ساكنة ، كما قال : يابس فى ييس وطايئ فى طيئ ، ثم قلبت الألف

همزة على لغة من قال في العالم العالم وفي الخاتم الخاتم . قال النحاس : وهذا غلط، والرواية عن الحسن « ولا أدراكم » بالهمزة، وأبو حاتم وغيره تكلم أنه بغير همز، ويجوز أن يكون من درأت أى دفعت؛ أى ولا أمرتكم أن تدفعوا فتركوا الكفر بالقرآن .

قوله تعالى : (فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا) ظرف، أى مقداراً من الزمان وهو أربعون سنة . (مِنْ قَبْلِهِ) أى من قبل القرآن، تعرفوننى بالصدق والأمانة، لا أقرأ ولا أكتب، ثم جئتكم بالمعجزات . (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) أن هذا لا يكون إلا من عند الله لا من قبلى . وقيل : معنى « لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا » أى لبثت فيكم مدة شبابى لم أعص الله، أفتريدون منى الآن وقد بلغت أربعين سنة أن أخالف أمر الله، وأغير ما ينزله على . قال قتادة : لبث فيهم أربعين سنة، وأقام سنتين يرى رؤيا الأنبياء، وتوفى صلى الله عليه وسلم وهو ابن اثنتين وستين سنة .

قوله تعالى : فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ ﴿١٧﴾

هذا استفهام بمعنى الجحد؛ أى لا أحد أظلم ممن افترى على الله الكذب، وبطل كلامه وأضاف شيئاً إليه مما لم ينزله . وكذلك لا أحد أظلم منكم إذا أنكرتم القرآن وأفترتم على الله الكذب، وقتلتم ليس هذا كلامه . وهذا مما أمر به الرسول صلى الله عليه وسلم أن يقول لهم . وقيل : هو من قول الله ابتداء . وقيل : المُفْتَرَى المشرى، والمكذب بالآيات أهل الكتاب . (إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ) .

قوله تعالى : وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعُونَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتَدْعُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ ﴾ يريد الأصنام .
 ﴿ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ ﴾ وهذه غاية الجهالة منهم ؛ حيث ينتظرون الشفاعة
 في المال ممن لا يوجد منه نفع ولا ضرر في الحال . وقيل : « شفعاؤنا » أى تشفع لنا عند
 الله في إصلاح معاشنا في الدنيا . ﴿ قُلْ أَتَنْبِئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾
 قراءة العامة « تنبئون » بالتشديد . وقرأ أبو السَّمَالِ الْعَدَوِيُّ « أَتَنْبِئُونَ اللَّهَ » مخففاً ، من أنبا
 ينبئ . وقراءة العامة من نبأ ينبئ تنبئة ؛ وهما بمعنى واحد ، جمعهما قوله تعالى : « من أنبأك
 هَذَا قَالَ نَبَأَنِي الْعَلِيمُ الْخَيْرِ »^(١) أى تخبرون الله أن له شريكاً في ملكه أو شفيعاً بغير إذنه ، والله
 لا يعلم لنفسه شريكاً في السموات ولا في الأرض ؛ لأنه لا شريك له فذلك لا يعلمه . نظيره
 قوله : « أَمْ تَنْبِئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ »^(٢) ثم نزه نفسه وقدها عن الشرك فقال : ﴿ سُبْحَانَهُ
 وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ أى هو أعظم من أن يكون له شريك . وقيل : المعنى أى يعبدون
 ما لا يسمع ولا يبصر ولا يميز « ويقولون هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ » فيكذبون ؛ وهل يتبأ لكم
 أن تنبئوه بما لا يعلم ، سبحانه وتعالى عما يشركون ! . وقرأ حمزة والكسائي « تشركون »
 بالتاء ، وهو اختيار أبي عبيد . الباقيون بالياء .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ
 سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٩﴾

تقدم في « البقرة »^(٣) معناه فلا معنى للإعادة . وقال الزجاج : هم العرب كانوا على الشرك .
 وقيل : كل مولود يولد على الفطرة ، فأختلفوا عند البلوغ . ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ
 لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ إشارة إلى القضاء والقدر ؛ أى لولا ما سبق في حكمه أنه لا يقضى
 بينهم فيما اختلفوا فيه بالثواب والعقاب دون القيامة لقضى بينهم في الدنيا ، فأدخل المؤمنين
 الجنة بأعمالهم والكافرين النار بكفرهم ، ولكنه سبق من الله الأجل مع علمه بصنيعهم فجعل

(١) آية ٣ سورة التحريم . (٢) آية ٣٣ سورة الرعد . (٣) راجع ج ٣ ص ٣٠ طبعة أولى أو ثانية .

موعدهم القيامة؛ قاله الحسن . وقال أبو روق : « لُقِضَ بينهم » لأقام عليهم الساعة . وقيل : لفرغ من هلاكهم . وقال الكلبي : « الكلمة » أن الله أكرم هذه الأمة فلا يهلكهم بالعذاب في الدنيا إلى يوم القيامة ، فلولا هذا التأخير لُقِضَ بينهم بنزول العذاب أو بإقامة الساعة . والآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم في تأخير العذاب عمن كفر به . وقيل : الكلمة السابقة أنه لا يأخذ أحدا إلا بحجة وهو إرسال الرسل؛ كما قال : « وما كنا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا » وقيل : الكلمة قوله : « سبقت رحمتي غضبي » ولولا ذلك لما أُنْزِلَ العصاة إلى التوبة . وقرأ عيسى « لُقِضَ » بالفتح .

قوله تعالى : وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿٢٠﴾

يريد أهل مكة؛ أي هلا أنزل عليه آية، أي معجزة غير هذه المعجزة، فيجعل لنا الجبال ذهباً ويكون له بيت من زُخْرَفٍ، ويحيي لنا من مات من آبائنا . وقال الضحاك : عصا كعصا موسى . (فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ) أي قل يا محمد إن نزول الآية غيب . (فَانْتَظِرُوا) أي تربصوا . (إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ) لتزولها . وقيل : انتظروا قضاء الله بيننا بإظهار الحق على المبطل .

قوله تعالى : وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسْتَهْمٍ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ ﴿٢١﴾

يريد كفار مكة . (رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسْتَهْمٍ) قيل : رخاء بعد شدة، وخصب بعد جَدْب . (إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا) أي استهزاء وتكذيب . وجواب قوله « وإذا أذقنا » : « إذا لهم » على قول الخليل وسيبويه . (قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ) ابتداء وخبر . (مَكْرًا) على البيان ، أي

أعجل عقوبة على جزاء مكرهم ، أى أن ما يأتيهم من العذاب أسرع في إهلاكهم مما أتوه من المكر . (إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ) يعنى بالرسل الحفظة . وقراءة العامة « تمكرون » بالتاء خطابا . وقرأ يعقوب في رواية رُوَيْس وأبو عمرو في رواية هارون العتيكى « يمكرون » بالياء ، لقوله : « إذا لهم مكر في آياتنا » قيل : قال أبو سفيان حُطْنَا بدعائك فإن سقيتنا صدقناك ؛ فسقُوا باستسقائه صلى الله عليه وسلم فلم يؤمنوا ، فهذا مكرهم .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرْنَ بِهَمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٢٢﴾ فَلَمَّا أَنْجَيْنَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يَتَأَيَّاسُ النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرْنَ بِهَمْ) أى يحملك في البر على الدواب وفي البحر على الفلك . وقال الكلبي : يحفظكم في السير . والآية تتضمن تعديد النعم فيما هى الحال بسبيله من ركوب الناس الدواب والبحر . وقد مضى الكلام في ركوب البحر في « البقرة » . و (يُسَيِّرُكُمْ) قراءة العامة . ابن عامر « ينشركم » بالنون والشين ، أى ينشكم ويفرقكم . والفلك يقع على الواحد والجمع ، ويذكر ويؤنث ، وقد تقدم القول فيه . وقوله (وَجَرْنَ بِهَمْ) خروج من الخطاب الى الغيبة ، وهو في القرآن وأشعار العرب كثير ؛ قال النابغة :

يادار مية بالعلباء فالسند * أقوت وطال عليها سالف الأمد

قال ابن الأنباري : وجائز في اللغة أن يرجع من خطاب الغيبة إلى لفظ المواجهة بالخطاب ؛ قال الله تعالى : « وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ^(١) » فأبدل الكاف من الهاء .

قوله تعالى : « يَرْيَحُ طَيْبَةً وَفَرِحُوا بِهَا » تقدم الكلام فيها في البقرة . « جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ ^(٢) » الضمير في « جاءت » للسفينة . وقيل للريح الطيبة . والعاصف الشديدة ؛ يقال : عصفت الريح وأعصفت ، فهي عاصف ومُعَصِف ومُعَصِفَة أي شديدة ، قال الشاعر :
حتى إذا أعصفت ريحٌ مُزَعِزَةٌ * فيها قطار ورعد صوته زجل

وقال « عاصف » بالتذكير لأن لفظ الريح مذكر ، وهي القاصف أيضا . والطيبة غير عاصف ولا بطيئة . « وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ » والموج ما ارتفع من الماء . « وَظَنُّوا » أي أيقنوا « أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ » أي أحاط بهم البلاء ؛ يقال لمن وقع في بلية : قد أحيط به ، كأن البلاء قد أحاط به ؛ وأصل هذا أن العدو إذا أحاط بموضع فقد هلك أهله . « دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ » أي دعوه وحده وتركوا ما كانوا يعبدون . وفي هذا دليل على أن الخلق جُبلوا على الرجوع إلى الله في الشدائد ، وأن المضطر يحتاج دعائه وإن كان كافرا ؛ لانقطاع الأسباب ورجوعه إلى الواحد رب الأرباب ؛ على ما يأتي بيانه في « النمل » ان شاء الله تعالى ^(٣) . وقال بعض المفسرين . إنهم قالوا في دعائهم أهيا شراها ؛ أي يا حي يا قيوم ؛ وهي لغة العجم .

مسألة — هذه الآية تدل على ركوب البحر مطلقا ، ومن السنة حديث أبي هريرة

وفيه : إنا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء ... الحديث . وحديث أنس في قصة أم حرام يدل على جواز ركوبه في الغزو ، وقد مضى هذا المعنى في « البقرة » مستوفى ^(٤) . والحمد لله . وقد تقدم في آخر « الأعراف » حكم راكب البحر في حال ارتجاعه وغليانه ، هل حكمه حكم الصحيح أو المريض المحجور عليه ؛ فتأمل هناك ^(٥) .

(١) آية ٢١ سورة الإنسان . (٢) راجع ج ٢ ص ١٩٧ طبعة ثانية . (٣) في قوله تعالى :
أن ينجب المضطر إذا داه ... آية ٦٢ (٤) راجع ج ٢ ص ١٩٥ طبعة ثانية . (٥) راجع ج ٧
ص ٣٤١ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : (لَيْنَ أَنجَيْنَا مِنْ هَذِهِ) أى من هذه الشدائد والأهوال . وقال الكلبي : من هذه الریح . (لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ) أى من العاملين بطاعتك على نعمة الخلاص . (فَلَمَّا أَنبَأَهُمْ) أى خلصهم وأنقذهم . (إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) أى يعملون في الأرض بالفساد والمعاصي . والبغى : الفساد والشرك ؛ من بغى الجرح إذا فسد ؛ وأصله الطلب ، أى يطلبون الاستعلاء بالفساد . (بِغَيْرِ الْحَقِّ) أى بالتكذيب ؛ ومنه بغت المرأة طلبت غير زوجها . قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغَيْكُمُ عَلَى أَنْفُسِكُمْ) أى وباله عائد عليكم ؛ وتم الكلام ، ثم ابتداء فقال : (مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) أى هو متاع الحياة الدنيا ؛ ولا بقاء له . قال النحاس : « بَغَيْكُمْ » رفع بالابتداء وخبره « متاع الحياة الدنيا » . و « على أنفسكم » مفعول معنى فعل البغى . ويجوز أن يكون خبره « على أنفسكم » وتضمر مبتدأ ، أى ذلك متاع الحياة الدنيا ، أو هو متاع الحياة الدنيا ؛ وبين المعنيين فرق لطيف ، إذا رفعت متاعا على أنه خبر « بغيكم » فالمعنى إنما بغى بعضكم على بعض ؛ مثل « فسألموا على أنفسكم » وكذا « لقد جاءكم رسول من أنفسكم » . وإذا كان الخبر « على أنفسكم » فالمعنى إنما فسادكم راجع عليكم ؛ مثل « وإن أسأتم فلها » . وروى عن سفيان بن عيينة أنه قال : أراد أن البغى متاع الحياة الدنيا ، أى عقوبته تعجل لصاحبه في الدنيا ؛ كما يقال : البغى مضرعة . وقرأ ابن أبي اسحاق « متاع » بالنصب على أنه مصدر ؛ أى تمتعون متاع الحياة الدنيا . أو بترع الخافض ، أى لمتاع . أو مصدر بمعنى المفعول على الحال ، أى ممتعين . أو هو نصب على الظرف ، أى في متاع الحياة الدنيا . ومتعلق الظرف والجار والحال معنى الفعل في البغى . و « على أنفسكم » مفعول ذلك المعنى .

قوله تعالى : (إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُنْزِلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَبِ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ) (٧٤)

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مِثْلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَيْفَ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ معنى الآية التشبيه والتمثيل، أى صفة الحياة الدنيا فى فنائها وزوالها وقلة خطرها والملاذ بها كماء؛ أى مثل ماء، فالكاف فى موضع رفع. وسيأتى لهذا التشبيه مزيد بيان فى «الكهف» إن شاء الله تعالى. ﴿أَنْزَلْنَاهُ مِنْ السَّمَاءِ﴾ نعت لماء. ﴿فَاخْتَلَطَ﴾ روى عن نافع أنه وقف على «فاختلط» أى فاختلط الماء بالأرض، ثم ابتداء «به نبات الأرض» أى بالماء نبات الأرض؛ فأخرجت ألوانا من النبات، فنبات على هذا ابتداء، وعلى مذهب من لم يقف على «فاختلط» مرفوع باختلط؛ أى اختلط النبات بالمطر، أى شرب منه فتندى وحسن وأخضر. والاختلاط تداخل الشيء بـ بعضه فى بعض.

قوله تعالى: ﴿يَمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ﴾ من الحبوب والثمار والبقول. ﴿وَالْأَنْعَامُ﴾ من الكلاب والتمن والشعير. ﴿حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا﴾ أى حسنها وزينتها. والزخرف كمال حسن الشيء؛ ومنه قيل للذهب زخرف. ﴿وَأَزَيَّنَتْ﴾ أى بالحبوب والثمار والأزهار؛ والأصل تزينت أدغمت التاء فى الزاى وجىء بألف الوصل؛ لأن الحرف المدغم مقام حرفين الأول منهما ساكن والساكن لا يمكن الابتداء به. وقرأ ابن مسعود وأبى ابن كعب «وتزينت» على الأصل. وقرأ الحسن والأعرج وأبو العالية «وَأَزَيَّنَتْ» أى أنت بالزينة عليها، أى الغلة والزرع؛ وجاء بالفعل على أصله ولو أعلته لقال وأزانت. وقال عوف ابن أبى جميلة الأعرابى: قرأ أشياخنا «وَأَزَيَّانَتْ» وزنه اسوادت. وفى رواية المَقْدَمِ «وَأَزَيَّانَتْ» والأصل فيه تزيينت، وزنه تقاعست ثم أدغم. وقرأ الشعبي وقتادة «وَأَزَيَّنَتْ» مثل أفعلت. وقرأ أبو عثمان النهدي «وَأَزَيَّنَتْ» مثل أفعلت، وعنه أيضا «وَأَزَيَّانَتْ» مثل أفعالت، وروى عنه «أَزَيَّانَتْ» بالهمزة؛ ثلاث قراءات.

قوله تعالى: ﴿وَضَنَّ أَهْلُهَا﴾ أى أيقن. ﴿أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا﴾ أى على حصادها والانتفاع بها؛ أخبر عن الأرض والمعنى النبات إذ كان مفهوما وهو منها. وقيل: رد

إلى الغلة، وقيل إلى الزينة . (أَنَاهَا أَمْرُنَا) أى عذابنا، أو أمرنا بهلاكها . (لَيْلًا أَوْ نَهَارًا)
ظرفان . (فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا) مفعولان، أى محصودة مقطوعة لاشئ فيها . وقال « حصيدا »
ولم يؤث لأنه فاعيل بمعنى مفعول . قال أبو عبيد : الحصيد المستأصل . (كَأَنَّ لَمْ تَغْنِ
بِالْأَنْسِ) أى لم تكن عامرة ، من غنى إذا أقام فيه وعمره . والمغانى فى اللغة : المنازل
التي يعمرها الناس . وقال قتادة : كأن لم تتعم . قال ليبد :

وَغَنِيْتُ سَبْتًا قَبْلَ مَجْرَى دَاحِسٍ * لَوْ كَانَ لِلنَّفْسِ الْجُوجُ خُلُودٌ^(١)

وقراءة العامة « تغن » بالتاء لتأنيث الأرض . وقرأ قتادة ■ يغن ■ بالياء ، يذهب به الى
الزخرف ، يعنى فكما يهلك هذا الزرع هكذا كذلك الدنيا . (نَفْصُلُ الْآيَاتِ) أى نبيها .
(لَقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ) فى آيات الله .

قوله تعالى : وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى

صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ) لما ذكر وصف هذه الدار وهى دار
الدنيا وصف الآخرة فقال : ان الله لا يدعوكم الى جمع الدنيا بل يدعوكم الى الطاعة لتصيروا
الى دار السلام ، أى الى الجنة . قال قتادة والحسن : السلام هو الله ، وداره الجنة ، وسميت
الجنة دار السلام لأن من دخلها سلم من الآفات . ومن أسمائه سبحانه السلام ، وقد بيناه
فى (الكتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى) . ويأتى فى سورة « الحشر »^(٢) إن شاء الله .
وقيل : المعنى والله يدعو الى دار السلامة . والسلام والسلامة بمعنى كالرضاع والرضاعة ؛
قاله الزجاج . قال الشاعر :

نُحْيِي بِالسَّلَامَةِ أُمَّ بِكْرٍ ■ وَهَلْ لَكَ بَعْدَ قَوْمِكَ مِنْ سَلَامٍ

(١) السبت : البرهة من الدهر . وداحس : اسم القرس . (٢) فى قوله تعالى : « هو الله الذى

لا إله إلا هو ... » آية ٢٣

وقيل : أراد والله يدعو إلى دار التحية ؛ لأن أهلها ينالون من الله التحية والسلام ، وكذلك من الملائكة . قال الحسن : إن السلام لا ينقطع عن أهل الجنة ، وهو تحيتهم ؛ كما قال : « وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ » . وقال يحيى بن معاذ : يابن آدم ، دعاك الله إلى دار السلام فانظر من أين تجيبه ، فإن أجبتَه من دنياك دخلتها ، وإن أجبتَه من قبرك مُنعتها . وقال ابن عباس : الجنان سبع ؛ دار الجلال ، ودار السلام ، وجنة عدن ، وجنة المأوى ، وجنة الخلد ، وجنة الفردوس ، وجنة النعيم .

قوله تعالى : « وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » عم بالدعوة إظهارا لمحجته ، وخص بالهداية استغناء عن خلقه . والصراط المستقيم ، قيل : كتاب الله ؛ رواه علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الصراط المستقيم كتاب الله تعالى » . وقيل الإسلام ؛ رواه النّوّاس بن سميّان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل الحق ؛ قاله قتادة ومجاهد . وقيل : رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه من بعده أبو بكر وعمر رضى الله عنهما . وروى جابر بن عبد الله قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال « رأيت في المنام كأن جبريل عند رأسي وميكائيل عند رجلي فقال أحدهما لصاحبه اضرب له مثلا فقال له أسمع سمعت أذناك وأعقل عقل قلبك إنما مثلك ومثل أمّتك كمثلك ملك اتخذ دارا ثم بنى فيها بيتا ثم جعل فيها مأدبة ثم بعث رسولا يدعو الناس إلى طعامه فمنهم من أجاب الرسول ومنهم من تركه فالله المليك والدار الإسلام والبيت الجنة وأنت يا محمد الرسول فمن أجابك دخل في الإسلام ومن دخل في الإسلام دخل الجنة ومن دخل الجنة أكل ما فيها — ثم تلا يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم — « وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » . وقال قتادة ومجاهد : « والله يدعو إلى دار السلام » . وهذه الآية بيّنة الحجّة والردّ على القدرية ؛ لأنهم قالوا : هدى الله الخلق كلّهم إلى صراط مستقيم ، والله قال : « وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » فردّوا على الله نصوص القرآن .

قوله تعالى : لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ﴾ روى من حديث أنس قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى « وزيادة » ، قال : « للذين أحسنوا العمل في الدنيا لهم الحسنى وهى الجنة والزيادة النظر الى وجه الله الكريم » . وهو قول أبى بكر الصديق وعلى ابن أبى طالب فى رواية ، وحذيفة وعُبادة بن الصامت وكعب بن عُجرة وأبى موسى وصُهيب وابن عباس فى رواية ، وهو قول جماعة من التابعين ، وهو الصحيح فى الباب . وروى مسلم فى صحيحه عن صُهيب عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم قال : « إذا دخل أهل الجنة الجنة قال الله تبارك وتعالى تريدون شيئا أزيدكم فيقولون ألم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئا أحب اليهم من النظر الى ربهم عز وجل — وفى رواية ثم تلا — للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » . وخرجه النسائى أيضا عن صُهيب قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم « هذه الآية » للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » قال : « إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناد يا أهل الجنة إن لكم موعدا عند الله يريد أن يُخزئكموه قالوا ألم يبيض الله وجوهنا ويثقل موازيننا ويُجرنا من النار قال فيكشف الحجاب فينظرون اليه فوالله ما أعطاهم الله شيئا أحب اليهم من النظر ولا أقر لأعينهم » . وخرجه ابن المبارك فى دقائقه عن أبى موسى الأشعرى موقوفا ، وقد كتبناه فى كتاب التذكرة ، وذكرنا هناك معنى كشف الحجاب ، والحمد لله . وخرج الترمذى الحكيم أبو عبد الله رحمه الله : حدثنا على بن حجر حدثنا الوليد بن مسلم عن زهير عن أبى العالية عن أبى بن كعب قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الزيادتين فى كتاب الله ، فى قوله « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » قال : « النظر الى وجه الرحمن » . وعن قوله « وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون » قال :

«عشرون ألفاً». وقد قيل : إن الزيادة أن تضاعف الحسنة عشر حسنات إلى أكثر من ذلك؛ روى عن ابن عباس . وروى عن علي رضي الله عنه : الزيادة غرفة من لؤلؤة واحدة لها أربعة آلاف باب . وقال مجاهد : الحسنى حسنة مثل حسنة ، والزيادة مغفرة من الله ورضوان . وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : الحسنى الجنة ، والزيادة ما أعطاهم الله في الدنيا من فضله لا يحاسبهم به يوم القيامة . وقال عبد الرحمن بن سابط : الحسنى البشرى ، والزيادة النظر إلى وجه الله الكريم ؛ قال الله تعالى : «وجوهٌ يومئذٍ ناضرةٌ إلى ربها ناظرة»^(١) . وقال يزيد بن شجرة : الزيادة أن تمر السحابة بأهل الجنة فتمطرهم من كل الفواكه التي لم يروها ، وتقول : يا أهل الجنة ، ما تريدون أن أمطركم ؟ فلا يريدون شيئاً إلا أمطرتهم إياه . وقيل : الزيادة أنه ما يميز عليهم مقدار يوم من أيام الدنيا إلا حتى يطيف بمنزل أحدهم سبعون ألف ملك ، مع كل ملك هدايا من عند الله ليست مع صاحبه ، ما رأوا مثل تلك الهدايا قط ؛ فسبحان من لا تنتهى مقدراته . وقيل : «أحسنوا» أى معاملة الناس . والحسنى : شفاعتهم . والزيادة : إذن الله تعالى فيها وقبوله .

قوله تعالى : ﴿وَلَا يَرَهُ﴾ قيل : معناه يلحق ؛ ومنه قيل : غلام مراقب إذا لحق بالرجال . وقيل يعلو . وقيل يغشى ؛ والمعنى متقارب . ﴿قَتَرٌ﴾ غبار . ﴿وَلَا ذِلَّةٌ﴾ أى مذلة ؛ كما يلحق أهل النار ؛ أى لا يلحقهم غبار فى محشرهم إلى الله ولا تغشاهم ذلة . وأنشد أبو عبيدة للفرزدق :

مُتَوَجِّجٌ برداء الملك يتبعه * مَوْج تَرى فوقه الريات والقَترا

وقرأ الحسن «قَتَر» بإسكان التاء . والقَتَر والقَترة والقَترة بمعنى واحد ؛ قاله النحاس . وواحد القَتَر قَترة ؛ ومنه قوله : «تَرَهَقَهَا قَترة»^(٢) أى تعلوها غبرة . وقيل : قَتَر كَابَةٌ وكسوف . ابن عباس : القَتَر سواد الوجوه . ابن بحر : دخان النار ؛ ومنه قَتَار القَدَر . وقال ابن أبي ليلى : هو بعد نظرهم إلى ربهم عز وجل .

(١) آية ٢٢ سورة القيامة . (٢) آية ٤١ سورة عبس .

قلت : هذا فيه نظر ؛ فإن الله عز وجل يقول : « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ . — إلى قوله — لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ » وقال في غير آية : « وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » وقال : « إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا » . وهذا عام فلا يتغير بفضل الله في موطن من المواطن لا قبل النظر ولا بعده وجهُ المحسن بسواد من كآبة ولا حزن ، ولا يعلوه شيء من دخان جهنم ولا غيره ؛ « وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضَتْ وَجُوهُهُمْ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مَّا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِن عَاصِمٍ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِّنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ) أى عملوا المعاصى . وقيل الشرك . (جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا) جزاء مرفوع بالابتداء ، وخبره بمثلها . قال ابن كيسان : الباء زائدة ؛ والمعنى جزاء سيئة مثلها . وقيل : الباء مع ما بعدها الخبر ، وهى متعلقة بمحذوف قامت مقامه ، والمعنى : جزاء سيئة كائن بمثلها ؛ كقولك : إنما أنا بك ؛ أى إنما أنا كائن بك . ويجوز أن تتعلق بجزاء ، التقدير : جزاء سيئة بمثلها كائن ؛ فحذف خبر المبتدأ . ويجوز أن يكون « جزاء » مرفوعا على تقدير فلهم جزاء سيئة ؛ فيكون مثل قوله « فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ » أى فعليه عدة ، وشبهه ؛ والباء على هذا التقدير تتعلق بمحذوف ، كأنه قال لهم جزاء سيئة ثابت بمثلها ، أو تكون مؤكدة أو زائدة .

ومعنى هذه المثلية أن ذلك الجزاء مما يعد مائلا لذنوبهم ، أى هم غير مظلومين ، وفعلُ الرب غير معتل بعلّة . (وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ) أى يغشاهم هوان وخزى . (مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ) أى من عذاب الله . (مِنْ عَاصِمٍ) أى مانع يمنعهم منه . (كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ) أى ألبست .

﴿وَجُوهُهُمْ قَطَعًا﴾ جمع قطعة، وعلى هذا يكون «مظلمًا» حال من الليل؛ أى أغشيت وجوههم قطعا من الليل فى حال ظلمته . وقرأ الكسائى وأبن كثير «قطعا» بإسكان الطاء؛ فـ «مظلمًا» على هذا نعت، ويجوز أن يكون حالا من الليل . والقِطْع اسم ما قُطِع فسَقَط . وقال ابن السكيت : القِطْع طائفة من الليل؛ وسيأتى فى «هود» إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائُكُمْ فَزَيْلَنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَا تَعْبُدُونَ ﴿٢٨﴾ قوله تعالى : (وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ) أى نجعلهم، والحشر الجمع . (جَمِيعًا) حال . (ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا) أى اتخذوا مع الله شريكا . (مَكَانَكُمْ) أى الزموا وأثبتو مكانكم، وقفوا مواضعكم . (أَنْتُمْ وَشُرَكَائُكُمْ) وهذا وعيد . (فَزَيْلَنَا بَيْنَهُمْ) أى فزقنا وقطعنا ما كان بينهم من التواصل فى الدنيا؛ يقال : زيلته فزَيْلٌ، أى فرقته ففرق، وهو فعلت ؛ لأنك تقول فى مصدره تزيلا، ولو كان فَعَلْتُ لقلت زَيْلَةً . والمزايلة المفارقة؛ يقال : زايله الله مزايلة وزايلا إذا فارقه . والتزاييل التباين . قال الفراء : وقرأ بعضهم «فزايلا بينهم» ؛ يقال : لا أزيلا فلانا، أى لا أفارقه؛ فإن قلت : لا أزاوله فهو بمعنى آخر، معناه لا أخاطله . (وَقَالَ شُرَكَائُهُمْ) عنى بالشركاء الملائكة . وقيل الشياطين ، وقيل الأصنام؛ فينطقها الله تعالى فتكون بينهم هذه المحاورة . وذلك أنهم أدعوا على الشياطين الذين أطاعوهم والأصنام التى عبدوها أنهم أمروهم بعبادتهم ويقولون ما عبدناكم حتى أمرتمونا . قال مجاهد : ينطق الله الأوثان فتقول ما كنا نشعر بأنكم إيانا تعبدون، وما أمرناكم بعبادتنا . وإن حمل الشركاء على الشياطين فالمعنى أنهم يقولون ذلك دَهْشًا، أو يقولون كذبا واحتيالا للخلاص ، وقد يجرى مثل هذا غدا؛ وإن صارت المعارف ضرورية .

قوله تعالى : فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ ﴿٢٩﴾

(١) فى قوله تعالى : «فأسر بأهلك بقطع من الليل» آية ٨١

قوله تعالى : ﴿ فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ﴾ «شهدا» مفعول ، أى كفى الله شهيدا ، أو تميز ، أى اكتف به شهيدا بيننا وبينكم إن كنا أمرناكم بهذا أو رضيناها منكم . ﴿ إِنْ كُنَّا ﴾ أى ما كنا ﴿ عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ ﴾ إلا غافلين لا نسمع ولا نبصر ولا نعقل ؛ لأننا كنا جمادا لا روح فينا .

قوله تعالى : هُنَالِكَ تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : ﴿ هُنَالِكَ ﴾ في موضع نصب على الظرف . ﴿ تَبْلُوا ﴾ أى في ذلك الوقت . «تبلو» أى تذوق . وقال الكلبي : تعلم . مجاهد : تختبر . ﴿ كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ ﴾ أى جزاء ما عملت وقدمت . وقيل : تسلم ، أى تسلم ما عليها من الحقوق إلى أربابها بغير اختيارها . وقرأ حمزة والكسائي « نتلو » أى تقرأ كل نفس كتابها الذى كتب عليها . وقيل « نتلو » تتبع ؛ أى تتبع كل نفس ما قدمت في الدنيا ؛ قاله السدي . ومنه قول الشاعر :

إِن الْمُرِيبَ يَتَّبِعُ الْمُرِيبَا * كَمَا رَأَيْتَ الذِّيبَ يَتْلُو الذِّيبَا

قوله تعالى : ﴿ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ ﴾ بالخفض على البذل أو الصفة . ويجوز نصب الحق من ثلاث جهات ؛ يكون التقدير : وردوا حقا ، ثم جىء بالألف واللام . ويجوز أن يكون التقدير : مولاهم حقا لا ما يعبدون من دونه . والوجه الثالث أن يكون مدحا ؛ أى أعنى الحق . ويجوز أن يرفع « الحق » ، ويكون المعنى مولاهم الحق — على الابتداء والخبر ، والقطع مما قبل — لا ما يشركون من دونه . ووصف نفسه سبحانه بالحق لأن الحق منه كما وصف نفسه بالعدل لأن العدل منه ؛ أى كل عدل وحق فمن قبله . وقال ابن عباس : « مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ » أى الذى يحازيهم بالحق . ﴿ وَضَلَّ عَنْهُمْ ﴾ أى بطل . ﴿ مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ «يفترون» في موضع رفع وهو بمعنى المصدر ، أى افتراءهم . فإن قيل كيف قال : وردوا إلى الله مولاهم الحق وقد أخبر بأن الكافرين لا مولى لهم . قيل : ليس بمولاهم في النصرة والمعونة ، وهو مولى لهم في الرزق وإمدار النعم .

قوله تعالى : قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ
السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ
الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ ۖ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣١﴾

المراد بمساق هذا الكلام الردُّ على المشركين وتقرير الحجّة عليهم ؛ فمن أعترف منهم فالحجة ظاهرة عليهم ، ومن لم يعترف فيقرّر عليه أن هذه السموات والأرض لا بدّ لها من خالق ؛ ولا يتمارى في هذا عاقل . وهذا قريب من مرتبة الضرورة . (مِنْ السَّمَاءِ) أى بالمطر . (وَالْأَرْضِ) بالنبات . (أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ) أى مَنْ جعلهما وخلقهما لكم . (وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ) أى النبات من الأرض ، والإنسان من النطفة ، والسُّبُلَةَ من الحبة ، والطير من البيضة ، والمؤمن من الكافر . (وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ) أى يقدره ويقضيه . (فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ) لأنهم كانوا يعتقدون أن الخالق هو الله ؛ أو فسيقولون هو الله إن فكروا وأنصفوا فقل لهم يا محمد (أَفَلَا تَتَّقُونَ) أى أفلا تخافون عقابه ونِقْمَتَه في الدنيا والآخرة .

قوله تعالى : فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ فَاذَا بَعَدَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ
فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : (فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ فَاذَا بَعَدَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ) فيه ثمان مسائل :
الأولى : قوله تعالى : (فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ) أى هذا الذى يفعل هذه الأشياء هو ربكم الحق ، لا ما أشركتم معه . (فَاذَا بَعَدَ الْحَقُّ) « ذا » صلة ، أى ما بعد عبادة الإله الحق إذا تركت عبادته إلا الضلال . وقال بعض المتقدمين : ظاهر هذه الآية يدل على أن ما بعد الله هو الضلال ؛ لأن أولها « فذلّم الله ربكم الحق » وآخرها « فاذًا بعد الحق إلا الضلال » فهذا في الإيمان والكفر ، ليس في الأعمال . وقال بعضهم : إن الكفر نغطة الحق ، وكل ما كان غير الحق جرى هذا المجرى ؛ فالحرمان ضلال والمباح هدى ؛ فإن الله

هو المبيح والمحرم . والصحيح الأول ؛ لأن قبل « قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ » ثم قال « فذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ » أى هذا الذى رزقكم ، وهذا كله فعله هو . « رَبُّكُمْ الْحَقُّ » أى الذى تحقق له الألوهية ويستوجب العبادة ، وإذا كان ذلك فتشريك غيره ضلالٌ وغيرُ حق .

الثانية — قال علماؤنا : حكمت هذه الآية بأنه ليس بين الحق والباطل منزلة ثالثة فى هذه المسألة التى هى توحيد الله تعالى ، وكذلك هو الأمر فى نظائرها ، وهى مسائل الأصول التى الحق فيها فى طرف واحد ؛ لأن الكلام فيها إنما هو فى تعديد وجود ذات كيف هى ، وذلك بخلاف مسائل الفروع التى قال الله تعالى فيها : « لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَا » ، وقوله عليه السلام : « الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُتَشَابِهَاتٌ » . والكلام فى الفروع إنما هو فى أحكام طارئة على وجود ذات مقررة لا يختلف فيها وإنما يختلف فى الأحكام المتعلقة بها .

الثالثة — ثبت عن عائشة رضى الله عنها أن النبىّ صلى الله عليه وسلم كان إذا قام إلى الصلاة من جَوْفِ اللَّيْلِ قَالَ : « اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ » الحديث . وفيه « أَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ وَقَوْلُكَ الْحَقُّ وَلِقَاؤُكَ الْحَقُّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ حَقٌّ وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ وَمُحَمَّدٌ حَقٌّ » الحديث . فقوله « أَنْتَ الْحَقُّ » أى الواجب الوجود ؛ وأصله من حَقَّ الشَّيْءُ أى ثبت ووجب . وهذا الوصف لله تعالى بالحقيقة إذ وجوده بنفسه لم يسبقه عدم ولا يلحقه عدم ، وما عداه مما يقال عليه هذا الاسم مسبوق بعدم ، ويجوز عليه لحاق العدم ، ووجوده من موجد لا من نفسه . وباعتبار هذا المعنى كان أصدق كلمة قالها الشاعر ، كلمة لبيد :

■ أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ *

وإليه الإشارة بقوله تعالى : « كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ » .^(٢)

الرابعة — مقابلة الحق بالضلال عرف لغة وشرعا ، كما فى هذه الآية . وكذلك أيضا مقابلة الحق بالباطل عرف لغة وشرعا ؛ قال الله تعالى : « ذَلِكَ يَأْنِ لِلَّهِ أَنْ يَرْزُقَ مَنْ يَشَاءُ مِنْ دُونِ ذَٰلِكَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ

ما يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ^(١) . والضلال حقيقة الذهاب عن الحق ؛ أخذ من ضلال الطريق ، وهو العدول عن سبيله . قال ابن عرفة : الضلالة عند العرب سلوك غير سبيل القصد ؛ يقال : ضل عن الطريق وأضل الشيء إذا أضاعه . وخُصَّ في الشرع بالعبارة عن السداد في الاعتقاد دون الأعمال ؛ ومن غريب أمره أنه يعبر به عن عدم المعرفة بالحق سبحانه إذا قابله غفلة ولم يقترب بعده جهل أوشك ، وعليه حمل العلماء قوله تعالى : « وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى » أى غافلاً ، في أحد التأويلات ، يحققه قوله تعالى : « مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ^(٢) » .

الخامسة — روى عبد الله بن عبد الحكم وأشهب عن مالك في قوله تعالى . « فإذا بعد الحق إلا الضلال » قال : اللَّعِبُ بِالْشَّطْرَيْنِ وَالزَّيْدُ مِنَ الضَّلَالِ . وروى يونس عن ابن وهب أنه سئل عن الرجل يلعب في بيته مع امرأته بأربع عشرة ؛ فقال مالك : ما يعجبني ! وليس من شأن المؤمنين ، يقول الله تعالى : « فإذا بعد الحق إلا الضلال » . وروى يونس عن أشهب قال : سئل — يعنى مالكا — عن اللعب بالشطرنج فقال : لا خير فيه ، وليس بشيء وهو من الباطل ، واللعب كله من الباطل ، وإنه لينبغي لذى العقل أن تنهاه الخيبة والشيب عن الباطل . وقال الزهري لما سئل عن الشطرنج : هي من الباطل ولا أحبها .

السادسة — اختلف العلماء في جواز اللَّعِبِ بِالْشَّطْرَيْنِ وغيره إذا لم يكن على وجه القمار ؛ فتحصيل مذهب مالك وجمهور الفقهاء في الشطرنج أن من لم يقامر بها ولعب مع أهله في بيته مستترا به مرة في الشهر أو العام ، لا يُطَّلَعُ عليه ولا يُعَلَّمُ به أنه مَعْفُوفٌ عنه غير محرم عليه ولا مكروه له ، وأنه إن تَخَلَّعَ^(٣) به واشتهر فيه سقطت مروءته وعدالته ورُدَّتْ شهادته . وأما الشافعي فلا تسقط في مذهب أصحابه شهادة اللاعب بالزَّيْدِ وَالشَّطْرَيْنِ إذا

(١) آية ٦٢ سورة الحج . (٢) آية ٥٢ سورة شورى . (٣) تخلع في الشراب : انهك فيه ولازمه ليلا ونهارا .

كان عدلا في جميع أصحابه، ولم يظهر منه سفه ولا ريبة ولا كبيرة الا أن يلعب به قمارا، فان لعب بها قمارا وكان بذلك معروفا سقطت عدالته وسفّه نفسه لأكله المال بالباطل . وقال أبو حنيفة : يكره اللعب بالشطرنج والنرد والأربعة عشر وكلّ اللهو؛ فإن لم تظهر من اللاعب بها كبيرة وكانت محاسنه أكثر من مساويه قبلت شهادته عندهم . قال ابن العربي : قالت الشافعية إن الشطرنج يخالف النرد لأن فيه إكداد الفهم واستعمال القريحة . والنرد قمار غرّر لا يعلم ما يخرج له فيه كالأستقسام بالأزلام .

السابعة — قال علماؤنا : النرد قطع مملوءة من خشب البقس ومن عظم الفيل، وكذا هو الشطرنج إذ هو أخوه غُدّي بلبانه . والنرد هو الذي يعرف بالطليل ويعرف بالكعب ويعرف في الجاهلية أيضا بالأرز ويعرف أيضا بالنردشير . وفي صحيح مسلم عن سليمان بن بريدة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” من لعب بالنردشير فكأنما غمس يده في لحم خنزير ودمه “ . قال علماؤنا : ومعنى هذا أي هو كمن غمس يده في لحم الخنزير يهيئه لأن يأكله، وهذا الفعل في الخنزير حرام لا يجوز؛ يبينه قوله صلى الله عليه وسلم : ” من لعب بالنرد فقد عصى الله ورسوله “ رواه مالك وغيره من حديث أبي موسى الأشعري وهو حديث صحيح . وهو يحترم اللعب بالنرد جملة واحدة، وكذلك الشطرنج، لم يستثن وقتا من وقت ولا حالا من حال، وأخبر أن فاعل ذلك عاص لله ورسوله؛ إلا أنه يحتمل أن يكون المراد باللعب بالنرد المنهي عنه أن يكون على وجه القمار؛ لما روى من إجازة اللعب بالشطرنج عن التابعين على غير قمار . وحمل ذلك على العموم قمارا وغير قمار أولى وأحوط إن شاء الله . قال أبو عبد الله الحلي في كتاب منهاج الدين : ومما جاء في الشطرنج حديث يروى فيه كما يروى في النرد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” من لعب بالشطرنج فقد عصى الله ورسوله “ . وعن علي رضي الله عنه أنه مرّ على مجالس من بنى تميم وهم يلعبون بالشطرنج فوقف عليهم فقال : ” أما والله لغير هذا خلق ! أما والله لولا أن تكون سنة لضربت به وجوهكم “ . وعنه رضي الله عنه أنه مرّ بقوم يلعبون بالشطرنج فقال : ما هذه التماثيل التي أتم لها عاكفون؛ لأن يمس أحدكم (١) اضطربت الأصول في كتابة هذه الأسماء؛ ولم نهند إلى وجه الصواب فيها .

جمرا حتى يطفأ خير من أن يمسخها . وسئل ابن عمر عن الشطرنج فقال : هي شر من النرد .
وقال أبو موسى الأشعري : لا يلعب بالشطرنج إلا خاطئ . وسئل أبو جعفر عن الشطرنج
فقال : دعونا من هذه المحوسبة . وفي حديث طويل عن النبي صلى الله عليه وسلم : " وأن
من لعب بالنرد والشطرنج والجوز والكعب مقته الله ومن جلس إلى من يلعب بالنرد والشطرنج
لينظر إليهم محيت عنه حسناته كلها وصار ممن مقته الله " . وهذه الآثار كلها تدل على تحريم
اللعب بها بلا قمار، والله أعلم . وقد ذكرنا في «المائدة» بيان تحريمها^(١) وأنها كالخنزير في التحريم
لاقترانها به، والله أعلم . قال ابن العربي في قبسه : وقد جوزه الشافعي، وانهى حال بعضهم
إلى أن يقول : هو مندوب إليه، حتى اتخذوه في المدرسة؛ فإذا أعيى الطالب من القراءة لعب
به في المسجد . وأسندوا إلى قوم من الصحابة والتابعين أنهم لعبوا بها؛ وما كان ذلك قط !
وتالله ما مستها يد تقي . ويقولون إنها تشحذ الذهن، والعيان يكذبهم، ما تجر فيها قط رجل
له ذهن . سمعت الإمام أبا الفضل عطاء المقدسي يقول بالمسجد الأقصى في المناظرة : إنما
تعلم الحرب . فقال له الطرطوشي : بل تفسد تدبير الحرب؛ لأن الحرب المقصود منها الملك
واغتياله، وفي الشطرنج تقول : شاه إياك : الملك تحه عن طريق؛ فاستضحك الحاضرين .
وتارة شدد فيها مالك وحرّمها وقال فيها : « فإذا بعد الحق إلا الضلال » . وتارة استهان
بالقليل منها والأهون؛ والقول الأول أصح والله أعلم . فإن قال قائل : روى عن عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه أنه سئل عن الشطرنج فقال : وما الشطرنج؟ ف قيل له : إن امرأة
كان لها ابن وكان مليكا فأصيب في حرب دون أصحابه؛ فقالت : كيف يكون هذا أرونيه
عيانا؛ فعمل لها الشطرنج، فلما رآته تسأت بذلك . ووصفوا الشطرنج لعمر رضي الله عنه
فقال : لا بأس بما كان من آلة الحرب؛ قيل له : هذا لا حجة فيه لأنه لم يقل لا بأس
بالشطرنج وإنما قال لا بأس بما كان من آلة الحرب . وإنما قال هذا لأنه شبه عليه أن اللعب
بالشطرنج مما يستعان به على معرفة أسباب الحرب، فلما قيل له ذلك ولم يحط به علمه قال :

(١) راجع المسألة الثانية عشرة ج ٦ ص ٢٩١ و

لا بأس بما كان من آلة الحرب، إن كان كما تقولون فلا بأس به، وكذلك من روى عنه من الصحابة أنه لم ينه عنه، فإن ذلك محمول منه على أنه ظن أن ذلك ليس يُتَلَهَّى به، وإنما يراد به التسبب إلى علم القتال والمضاربة فيه، أو على أن الخبر المسند لم يبلغهم. قال الحليمي: وإذا صح الخبر فلا حجة لأحد معه، وإنما الحجّة فيه على الكافة.

الثامنة — ذكر ابن وهب بإسناده أن عبد الله بن عمر مرّ بغلمان يلعبون بالكعبة، وهى حفر فيها حصيّ يلعبون بها، قال فسأها ابن عمر ونهاهم عنها. وذكر الهروي في باب (الكاف مع الجيم) في حديث ابن عباس: في كل شيء قمار حتى في لعب الصبيان بالكعبة؛ قال ابن الأعرابي: هو أن يأخذ الصبي خرقة فيدورها كأنها كرة، ثم يتقاسرون بها. وكبح إذا لعب بالكعبة.

قوله تعالى: ((فَأَنى تُصْرَفُونَ)) أى كيف تصرفون عقولكم إلى عبادة ما لا يرزق ولا يحيى ولا يميت.

قوله تعالى: كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى: ((كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ)) أى حكمه وقضاؤه وعلمه السابق. ((عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا)) أى خرجوا عن الطاعة وكفروا وكذبوا. ((أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ)) أى لا يصدقون. وفى هذا أقوى دليل على القدريّة. وقرأ نافع وابن عامر هنا وفى آخرها «كذلك حَقَّتْ كلمات ربك» وفى سورة غافر بالجمع فى الثلاثة. الباقيون بالإفراد. و«أَنْ» فى موضع نصب؛ أى بأنهم أو لأنهم. قال الزجاج: ويجوز أن تكون فى موضع رفع على البدل من كلمات. قال الفراء: يجوز «إنهم» بالكسر على الاستئناف.

قوله تعالى: قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَن يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ قُلْ اللَّهُ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ فَأَنى تُؤْفَكُونَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ ﴾ أى آلهتكم ومعبوداتكم . ﴿ مَنْ يَبْدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ أى قل لهم يا محمد ذلك على جهة التوبيخ والتقرير ؛ فإن أجابوك وإلا فـ ﴿ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ وليس غيره يفعل ذلك . ﴿ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴾ أى فكيف تتقبلون وتتصرفون عن الحق إلى الباطل .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَّنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَى قُلْ لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴾ (٢٥)

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَّنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ ﴾ يقال : هذاه الطريق وإلى الطريق بمعنى واحد ؛ وقد تقدم . أى هل من شركائكم من يرشد إلى دين الإسلام ؛ فإذا قالوا لا ولا بد منه فقل لهم ﴿ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ ﴾ ثم قل لهم موبخاً ومقرراً ﴿ أَفَمَنْ يَهْدِي ﴾ أى يرشد ﴿ إِلَى الْحَقِّ ﴾ وهو الله سبحانه وتعالى . ﴿ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدَى ﴾ يريد الأصنام التى لا تهدي أحداً ، ولا تمشي إلا أن تثمل ، ولا تنتقل عن مكانها إلا أن تنقل . قال الشاعر : (٢)

للفتى عقل يعيش به * حيث تهدي ساقه قدمه

وقيل : المراد الرؤساء والمضلون الذين لا يرشدون أنفسهم إلى هدى إلا أن يرشدوا .

وفى « يهدي » قراءات ست :

الأولى — قرأ أهل المدينة إلا ورشاً « يهْدِي » بفتح الياء وإسكان الهاء وتشديد الدال ؛ بجمعوا فى قراءتهم بين ساكنين كما فعلوا فى قوله « لَا تَعْدُوا » (٣) وفى قوله « يَخْصُمُونَ » . قال النحاس : والجمع بين الساكنين لا يقدر أحد أن ينطق به . قال محمد بن يزيد : لا بد لمن رام مثل هذا أن يحرك حركة خفية إلى الكسر ، وسيبويه يسمى هذا اختلاس الحركة .

(١) راجع ج ١ ص ١٦٠ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) هو طرفة ؛ كما فى اللسان .

(٣) راجع ج ٦ ص ٧ طبعة أولى أو ثانية .

الثانية - قرأ أبو عمرو وقالون في رواية بين الفتح والإسكان، على مذهبه في الاختفاء والاختلاس .

الثالثة - قرأ ابن عامر وابن كثير وورش وابن مُحَيِّص « يَهْدَى » بفتح الياء والهاء وتشديد الدال . قال النحاس : هذه القراءة بينة في العربية، والأصل فيها يهتدى أدغمت التاء في الدال وقلبت حركتها على الهاء .

الرابعة - قرأ حفص ويعقوب والأعمش عن أبي بكر مثل قراءة ابن كثير، إلا أنهم كسروا الهاء، قالوا : لأن الجزم إذا اضْطُرَّ إلى حركته حُرِّك إلى الكسر . قال أبو حاتم : هي لغة سُفْلَى مضر .

الخامسة - قرأ أبو بكر عن عاصم « يَهْدَى » بكسر الياء والهاء وتشديد الدال، كل ذلك لإتباع الكسر الكسر كما تقدم في البقرة في « يَخْطَفُ »^(١) . وقيل : هي لغة من قرأ « نستعين »^(٢) و « لن تمسنا النار » ونحوه . وسيبويه لا يميز « يَهْدَى » ويميز « يَهْدَى » و « يَهْدَى » و « إهدى » قال : لأن الكسرة في الياء تثقل .

السادسة - قرأ حمزة والكسائي وخلف ويحيى بن وثاب والأعمش « يَهْدَى » بفتح الياء وإسكان الهاء وتخفيف الدال ؛ من هَدَى يَهْدَى . قال النحاس : وهذه القراءة لها وجهان في العربية وإن كانت بعيدة، وأحد الوجهين أن الكسائي والقراء قالوا : « يَهْدَى » بمعنى يهتدى . قال أبو العباس : لا يعرف هذا، ولكن التقدير أن لا يَهْدَى غيره، تَمَّ الكلام، ثم قال : ■ إلا أن يَهْدَى استأنف من الأول، أي لكنه يحتاج أن يَهْدَى ؛ فهو استثناء منقطع، كما تقول : فلان لا يُسَمِعُ غيره إلا أن يُسَمِعَ، أي لكنه يحتاج أن يُسَمِعَ . وقال أبو إسحاق : « فإلکم » كلام تام، والمعنى : فأى شيء لکم في عبادة الأوثان . ثم قيل لهم : (كَيْفَ تَحْكُمُونَ) أي لأنفسكم وتقضون بهذا الباطل الصراح، تعبدون آلهة لا تغني عن أنفسها شيئاً إلا أن يفعل بها، والله يفعل ما يشاء فتتركون عبادته ؛ فوضع « كيف » نصب بـ « تَحْكُمُونَ » .

(١) راجع ج ١ ص ٢٢٢ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) راجع ج ١ ص ١١٦ طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : (وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا) يريد الرؤساء منهم ؛ أى ما يتبعون إلا حدساً وتخريصاً فى أنها آلهة وأنها تشفع ، ولا حجة معهم . وأما أتباعهم فيتبعونهم تقليداً . (إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا) أى من عذاب الله ؛ فالحق هو الله . وقيل « الحق » هنا اليقين ؛ أى ليس الظن كاليقين . وفى هذه الآية دليل على أنه لا يكتفى بالظن فى العقائد . (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ) من الكفر والتكذيب ، خرجت مخرج التهديد .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : (وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ) « أن » مع « يفترى » مصدر ، والمعنى : وما كان هذا القرآن افتراء ؛ كما تقول : فلان يحب أن يركب ، أى يحب الركوب ؛ قاله الكسائى . وقال الفراء : المعنى وما ينبغى لهذا القرآن أن يفترى ؛ كقوله « وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ » ^(١) « وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً » ^(٢) . وقيل : « أن » بمعنى اللام ، تقديره : وما كان هذا القرآن ليفترى . وقيل : بمعنى لا ، أى لا يفترى . وقيل : المعنى ما كان يتهاى لأحد أن يأتى بمثل هذا القرآن من عند غير الله ثم ينسبه إلى الله تعالى لإعجازه ؛ لوصفه ومعانيه وتأليفه . (وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ) قال الكسائى والفراء ومحمد بن سعدان : التقدير ولكن كان تصديق ؛ ويجوز عندهم الرفع بمعنى : ولكن هو تصديق . (الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ) أى من التوراة والإنجيل وغيرهما من الكتب ، فإنها قد بشرت به بقاء

(١) آية ١٦١ سورة آل عمران . (٢) آية ١٢٢ سورة التوبة .

مصدقاً لها في تلك البشارة، وفي الدعاء إلى التوحيد والإيمان بالقيامة . وقيل : المعنى ولكن تصديق النبي الذي بين يدي القرآن وهو محمد صلى الله عليه وسلم ؛ لأنهم شاهدوه قبل أن سمعوا منه القرآن . « وتفصيل » بالنصب والرفع على الوجهين المذكورين في تصديق . والتفصيل التبيين ، أى يبين ما في كتب الله المتقدمة . والكتاب أسم الجنس . وقيل : أراد بتفصيل الكتاب ما بين في القرآن من الأحكام . (لَا رَيْبَ فِيهِ) الهاء عائدة للقرآن ، أى لا شك فيه أى في نزوله من قبل الله تعالى .

قوله تعالى : أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ) أم هاهنا في موضع ألف الاستفهام لأنها اتصلت بما قبلها . وقيل : هى أم المنقطعة التى تقدر بمعنى بل والهمزة ؛ كقوله تعالى : « ألم تنزل الكتاب لاريب فيه من رب العالمين . أم يقولون افتراه » أى بل يقولون افتراه . وقال أبو عبيدة : أم بمعنى الواو ، مجازه : ويقولون افتراه . وقيل : الميم صلة ، والتقدير : يقولون افتراه ، أى اختلق محمد القرآن من قبل نفسه ، فهو استفهام معناه التقرير . (قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ) ومعنى الكلام الاحتجاج ، فإن الآية الأولى دلت على كون القرآن من عند الله ؛ لأنه مصدق الذى بين يديه من الكتب وموافق لها من غير أن يتكلم محمد عليه السلام عن أحد . وهذه الآية إلزام بأن يأتوا بسورة مثله إن كان مفترى . وقد مضى القول في إعجاز القرآن ، وأنه معجز في مقدمة الكتاب ، ^(١) والحمد لله .

قوله تعالى : بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعَلَمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعَلَمِهِ ﴾ أى كذبوا بالقرآن وهم جاهلون بمعانيه وتفسيره ، وعليهم أن يعلموا ذلك بالسؤال ؛ فهذا يدل على أنه يجب أن يُنظر في التأويل . وقوله : ﴿ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ ﴾ أى ولم يأتهم حقيقة عاقبة التكذيب من نزول العذاب بهم . أو كذبوا بما في القرآن من ذكر البعث والجنة والنار ، ولم يأتهم تأويله أى حقيقة ما وعدوا في الكتاب ؛ قاله الضحاك . وقيل للحسين بن الفضل : هل تجد في القرآن (من جهل شيئا عاداه) قال نعم ، في موضعين : « بل كذبوا بما لم يُحيطوا بعلمه » وقوله « وإذا لم يهتدوا به فسيقولون هذا إفكٌ قديمٌ ^(١) » . ﴿ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾ يريد الأمم الخالية ، أى كذا كانت سبلهم . والكاف في موضع نصب . ﴿ فَأَنْظِرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴾ أى أخذهم بالهلاك والعذاب .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يُؤْمِنُ بِهِ ۖ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ ۚ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يُؤْمِنُ بِهِ ﴾ قيل : المراد أهل مكة ، أى ومنهم من يؤمن به في المستقبل وإن طال تكذيبه ؛ لعلمه تعالى السابق فيهم أنهم من أهل السعادة . و « مَّنْ » رفع بالابتداء والخبر في المجرور . وكذا ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ ﴾ والمعنى ومنهم من يُصر على كفره حتى يموت ؛ كأبي طالب وأبي لهب ونحوهما . وقيل : المراد أهل الكتاب . وقيل : هو عام في جميع الكفار ؛ وهو الصحيح . وقيل : إن الضمير في « به » يرجع إلى محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فأعلم الله سبحانه أنه إنما أنحر العقوبة لأن منهم من سيؤمن . ﴿ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴾ أى من يُصر على كفره ؛ وهذا تهديد لهم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيْعُونَ مِمَّا آَعَمَلُوا وَإِنَّا بِرَىِّ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾

(١) آية ١١ سورة الأحقاف .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلٍ ﴾ رفع بالابتداء، والمعنى : لى ثواب عملى فى التبليغ والإنذار والطاعة لله تعالى . ﴿ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ ﴾ أى جزاؤه من الشرك . ﴿ أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ مثله ؛ أى لا يؤاخذ أحد بذنوب الآخر . وهذه الآية منسوخة بآية السيف ؛ فى قول مجاهد والكلبي ومقاتل وآبن زيد .

قوله تعالى : وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَسْمِعُ الصَّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ﴿٤٢﴾ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْىَ وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ﴾ يريد بظواهرهم ، وقلوبهم لا تعى شيئا مما يقوله من الحق ويتلوه من القرآن ؛ ولهذا قال : ﴿ أَفَأَنْتَ تَسْمِعُ الصَّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ﴾ أى لا تسمع ؛ فظاهره الاستفهام ومعناه النفي ، وجعلهم كالصم للحم على قلوبهم والطبع عليها ، أى لا تقدر على هداية من أصمه الله عن سماع الهدى . وكذا المعنى فى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْىَ وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ ﴾ أخبر تعالى أن أحدا لا يؤمن إلا بتوفيقه وهدايته . وهذا وما كان مثله يرد على القدرية قولهم ؛ كما تقدم فى غير موضع . وقال : « يستمعون » على معنى « من » و « ينظر » على اللفظ ؛ والمراد تسليية النبي صلى الله عليه وسلم ، أى كما لا تقدر أن تسمع من سلب السمع ولا تقدر أن تخلق للأعمى بصرا يهتدى به ، فكذلك لا تقدر أن توفق هؤلاء للإيمان وقد حكم الله عليهم ألا يؤمنوا . ومعنى : ﴿ يَنْظُرُ إِلَيْكَ ﴾ أى يديم النظر إليك ؛ كما قال : « يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ » . قيل : إنما نزلت فى المستهزئين ، والله أعلم .

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ الْنَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ الْنَّاسَ أَنْفُسُهُمْ

يَظْلِمُونَ ﴿٤٤﴾

(١) آية ١٩ سورة الأحزاب .

لما ذكر أهل الشقاء ذكر أنه لا يظلمهم، وأن تقدير الشقاء عليهم وسلبه سمع القلب وبصره ليس ظلما منه؛ لأنه تصرف في ملكه بما شاء، وهو في جميع أفعاله عادل. ﴿ وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ بالكفر والمعصية ومخالفة أمر خالقهم. وقرأ حمزة والكسائي « ولكن » مخففا « الناس » رفعا. قال النحاس : زعم جماعة من النحويين منهم الفراء أن العرب إذا قالت « ولكن » بالواو آثرت التشديد، وإذا حذفوا الواو آثرت التخفيف، واعتل في ذلك فقال : لأنها إذا كانت بغير واو أشبهت بل نخففوها ليكون ما بعدها كما بعد بل، وإذا جاءوا بالواو خالفت بل فشددوها ونصبوا بها، لأنها « إن » زيدت عليها لام وكاف وصيرت حرفا واحدا، وأنشد :

* ولكنني من حبها لعميد *

بجاء باللام لأنها « إن » .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا ﴾ بمعنى كأنهم نخففت، أي كأنهم لم يلبثوا في قبورهم . ﴿ إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ ﴾ أي قدر ساعة؛ يعني أنهم استقصروا طول مقامهم في القبور لهول ما يرون من البعث ؛ دليله قولهم : « لَيْثَنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ » . وقيل : إنما قصرت مدة لبثهم في الدنيا من هول ما استقبلوا لا مدة كونهم في القبر . ابن عباس : رأوا أن طول أعمارهم في مقابلة الخلود كساعة . ﴿ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ ﴾ في موضع نصب على الحال من الهاء والميم في « يحشرهم » . ويجوز أن يكون منقطعا، فكأنه قال فهم يتعارفون . قال الكاظمي : يعرف بعضهم بعضا كعرفتهم في الدنيا إذا خرجوا من قبورهم ؛ وهذا التعارف تعارف توبيخ وافتضاح ؛ يقول بعضهم لبعض : أنت أضللتني وأغويتني وحملتني على الكفر ؛ وليس

تعارف شفقة ورأفة وعطف . ثم تنقطع المعرفة إذا عاينوا أهوال يوم القيامة كما قال : « وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيماً ^(١) » . وقيل : يبقى تعارف التوبيخ ؛ وهو الصحيح لقوله تعالى : « وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ ^(٢) — إِلَى قَوْلِهِ — وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا » ، وقوله : « كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتُ أُخْتَهَا ^(٣) » الآية ، وقوله : « رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا ^(٤) » الآية . فأما قوله « وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيماً » وقوله « فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ ^(٥) » فعناه لا يسأله سؤال رحمة وشفقة ، والله أعلم . وقيل : القيامة مواطن . وقيل : معنى « يتعارفون » يتساءلون ، أى يتساءلون كم لبثتم ؛ كما قال « وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ^(٦) » وهذا حسن . وقال الضحاك : ذلك تعارف تعاطف المؤمنين ؛ والكافرون لا تعاطف عليهم ؛ كما قال « فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ » . والأول أظهر ، والله أعلم .

قوله تعالى : « قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ ^(١) » أى بالعرض على الله . ثم قيل : يجوز أن يكون هذا إخباراً من الله عز وجل بعد أن دلّ على البعث والنشور ، أى خسروا ثواب الجنة . وقيل خسروا فى حال لقاء الله ؛ لأن الخسران إنما هو فى تلك الحالة التى لا يرجى فيها إقالة ولا تنفع توبة . قال النحاس : ويجوز أن يكون المعنى يتعارفون بينهم ، يقولون هذا . « وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ^(٢) » يريد فى علم الله .

قوله تعالى : « وَإِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ ^(١) فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ ^(٢) »

قوله تعالى : « وَإِمَّا نُرِيَنَّكَ ^(١) » شرط . « بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ ^(٢) » أى من إظهار دينك فى حياتك . وقال المفسرون : كان البعض الذى وعدهم قتل من قُتل وأُسر من أُسر بيد . « أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ ^(٣) » عطف على « نرينك » أى أو نتوفيك قبل ذلك . « فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ^(٤) » جواب

(١) آية ١٠ سورة المعارج . (٢) آية ٣١ وما بعدها سورة سبأ . (٣) آية ٣٨ سورة الأعراف .

(٤) آية ٦٧ سورة الأحزاب . (٥) آية ١٠١ سورة المؤمنون . (٦) آية ٢٧ سورة الصافات .

« إِمَّا » . والمقصود إن لم تنتقم منهم عاجلا انتقمنا منهم أجلا . (ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ) أى شاهد لا يحتاج إلى شاهد (عَلَى مَا يَفْعَلُونَ) من محاربتك وتكذيبك . ولو قيل : « ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ » بمعنى هناك ، جاز .

قوله تعالى : وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٧﴾

قوله تعالى : (وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ) يكون المعنى : ولكل أمة رسول شاهد عليهم ، فإذا جاء رسولهم يوم القيامة قضى بينهم ، مثل « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ » . وقال ابن عباس : تُنكر الكفار غدا بحجى الرسل اليهم ، فيؤتى بالرسول فيقول قد أبلغتكم الرسالة ؛ فينثذ يقضى عليهم بالعذاب . دليله قوله : « وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا » ^(١) . ويجوز أن يكون المعنى أنهم لا يعذبون في الدنيا حتى يرسل اليهم ؛ فمن آمن فاز ونجا ، ومن لم يؤمن هلك وعُذِبَ . دليله قوله تعالى : « وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا » ^(٢) . والقسط : العدل . (وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ) أى لا يعذبون بغير ذنب ولا يؤاخذون بغير حجة .

قوله تعالى : وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٨﴾

يريد كفار مكة لفرط إنكارهم واستعجالهم العذاب ؛ أى متى العقاب أو متى القيامة التى يعذنا محمد . وقيل : هو عام فى كل أمة كذبت رسولها .

قوله تعالى : قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَعْجِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٩﴾

(١) آية ١٥ سورة الإسراء .

(٢) آية ١٤٣ سورة البقرة .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴾ لما استعجلوا النبي صلى الله عليه وسلم بالعذاب قال الله له قل لهم يا محمد لا أملك لنفسي ضرا ولا نفعا ؛ أى ليس ذلك لى ولا لغيرى .
 ﴿ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ أن أملكه وأقدر عليه ، فكيف أقدر أن أملك ما استعجلتم فلا تستعجلوا .
 ﴿ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ﴾ أى هلاكهم وعذابهم وقت معلوم فى علمه سبحانه . ﴿ إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ ﴾ أى وقت انقضاء أجلهم . ﴿ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ أى لا يمكنهم أن يستأخروا ساعة باقين فى الدنيا ولا يتقدمون فيؤخرون .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيِّنَاتًا أَوْ نَهَارًا مَّاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيِّنَاتًا أَوْ نَهَارًا ﴾ ظرفان ، وهو جواب لقولهم : « متى هذا الوعد » وتسفيه لآرائهم فى استعجالهم العذاب ؛ أى إن أتاكم العذاب فما نفعلكم فيه ، ولا ينفعكم الإيمان حينئذ . ﴿ مَّاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ ﴾ استفهام معناه التحويل والتعظيم ؛ أى ما أعظم ما يستعجلون به ؛ كما يقال لمن يطلب أمرا يستوخم عاقبته : ماذا تنجنى على نفسك ! والضمير فى « منه » قيل يعود على العذاب ، وقيل يعود على الله سبحانه وتعالى . قال النحاس : إن جعلت الهاء فى « منه » تعود على العذاب كان لك فى « ماذا » تقديران : أحدهما أن يكون « ما » فى موضع رفع بالابتداء ، و « ذا » بمعنى الذى ، وهو خبر « ما » والعائد محذوف . والتقدير الآخر أن يكون « ماذا » اسما واحدا فى موضع رفع بالابتداء ، والخبر فى الجملة ؛ قاله الزجاج . وإن جعلت الهاء فى « منه » تعود على اسم الله تعالى جعلت « ما » و « ذا » شيئا واحدا ، وكانت فى موضع نصب بـ « يستعجل » ؛ والمعنى : أى شيء يستعجل منه المجرمون من الله عز وجل .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَأْمُرْ إِذَا مَا وَقَعَ ءَامَنْتُمْ بِهِ ءَلَا تَعْلَمُونَ ﴾ وَكُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴿ ٥١ ﴾

قوله تعالى : ﴿ أَنتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ الْآنَ ﴾ في الكلام حذف ، والتقدير : أأمنون أن ينزل بكم العذاب ثم يقال لكم إذا حل : آآن آمنتم به ؟ قيل : هو من قول الملائكة استمراء بهم . وقيل : هو من قول الله تعالى ، ودخلت ألف الاستفهام على « ثم » والمعنى التقرير والتوبيخ ، وليدل على أن معنى الجملة الثانية بعد الأولى . وقيل : إن « ثم » ها هنا بمعنى « ثم » بفتح التاء ، فتكون ظرفا ، والمعنى أهناك ؛ وهو مذهب الطبري ، وحينئذ لا يكون فيه معنى الاستفهام . و « الآن » قيل : أصله فعل مبنى مثل حان ، والألف واللام لتحويله إلى الاسم . الخليل : بنيت لالتقاء الساكنين ، والألف واللام للعهد والإشارة إلى الوقت ، وهو حد الزمانين . ﴿ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ ﴾ أى بالعذاب ﴿ تَسْتَعْجِلُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ أى تقول لهم خزنة جهنم . ﴿ ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ ﴾ أى الذى لا ينقطع . ﴿ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴾ أى جزاء كفرهم .

قوله تعالى : ﴿ وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقُّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَسْتَنْبِئُونَكَ ﴾ أى يستخبرونك يا محمد عن كون العذاب وقيام الساعة . ﴿ أَحَقُّ ﴾ ابتداء . ﴿ هُوَ ﴾ سد مسد الخبر ؛ وهذا قول سيبويه . ويجوز أن يكون « هو » مبتدأ ، و « أَحَقُّ » خبره . ﴿ قُلْ إِي ﴾ أى « كلمة تحقيق وإيجاب وتأكيد بمعنى نعم . ﴾ ﴿ وَرَبِّي ﴾ قسم . ﴿ إِنَّهُ لَحَقُّ ﴾ جوابه ، أى كائن لا شك فيه . ﴿ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴾ أى فائتين عن عذابه ومجازاته .

قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ ۖ
وَأَسْرَوْا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ ۖ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ ۚ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ) أى أشركت وكفرت ، (مَا فِي الْأَرْضِ)
أى ملكا (لَافْتَدَتْ بِهِ) أى من عذاب الله ، يعنى ولا يقبل منها ، كما قال : « إن الذين
كفروا وماتوا وهم كُفَّارٌ فلن يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ » . وقد تقدّم .^(١)

قوله تعالى : (وَأَسْرَوْا النَّدَامَةَ) أى أخفوها ، يعنى رؤساءهم ، أى أخفوا ندامتهم عن
أتباعهم . (لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ) وهذا قبل الإحراق بالنار ، فاذا وقعوا فى النار ألهمتهم النار
عن التصنع ، بدليل قولهم « رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا » . فبين أنهم لا يكتُمون ما بهم .
وقيل : « أسروا » أظهروا ، الكلمة من الأضداد ، ويدل عليه أن الآخرة ليست دار تجلّد
وتصبر . وقيل : وجدوا ألم الحسرة فى قلوبهم ، لأن الندامة لا يمكن إظهارها . قال كثير :

فأسررت الندامة يوم نادى ■ برّد جمال غاضرة المنادى

وذكر المبرّد فيه وجها ثالثا — أنه بدت بالندامة أسرة وجوههم ، وهى تكاسير الجبهة ، واحدها
سِرَار . والندامة : الحسرة لوقوع شئ أو فوت شئ ، وأصلها اللزوم ، ومنه النديم لأنه يلزم
المجالس . وفلان نادم سادم . والسّدم اللّهج بالشئ . ونديم وتندّم بالشئ أى اهتم به . قال
الجوهري : السّدم (بالتحريك) الندم والحزن ، وقد سَدم بالكسر أى اهتم وحزن . ورجل
نادم سادم ، وندمان سَدمان ، وقيل هو إلتباع . وماله هم ولا سَدم إلا ذلك . وقيل : الندم
مقلوب الدمن ، والدّمن اللزوم ، ومنه فلان مدمن الخمر . والدّمن : ما اجتمع فى الدار وتلبّد
من الأبوال والأبعار ، سُمّي به للزومه . والدّمنة : الحقد الملازم للصدر ، واجتمع دمن . وقد
دَمِنَت قلوبهم بالكسر ، يقال : دَمِنَت على فلان أى ضَغِنَت . (وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ)
أى بين الرؤساء والسّقى بالعدل (وهم لا يظلمون) .

(١) راجع ج ٤ ص ١٣١ طبة أولى أو ثانية . (٢) آية ١٠٦ سورة المؤمنون .

قوله تعالى : **أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ** ﴿٥٥﴾

« ألا » كلمة تنبيه للسامع تراد في أول الكلام ؛ أى انتبهوا لما أقول لكم : إن لله ما في السموات والأرض ألا إن وعد الله حق ، له ملك السموات والأرض فلا مانع يمنعه من إنفاذ وعده . (وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) ذلك .

قوله تعالى : **هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ** ﴿٥٦﴾

بين المعنى ، وقد تقدم .

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ** ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ) يعنى قريشا . (قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ) أى وعظ . (مِنْ رَبِّكُمْ) يعنى القرآن ، فيه مواظ وحكم . (وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ) أى من الشك والنفاق والخلاف والشقاق . (وَهُدًى) أى ورشدا لمن أتبعه . (وَرَحْمَةٌ) أى نعمة . (لِلْمُؤْمِنِينَ) خصهم لأنهم المستفدون بالإيمان ؛ والكل صفات القرآن ، والعطف لتأكيد المدح . قال الشاعر :

إلى الملك القرم وابن الهمام * وليث الكتيبة فى المزدحم

قوله تعالى : **قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ** ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : (قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ) قال أبو سعيد الخدرى وابن عباس رضى الله عنهما : فضل الله القرآن ، ورحمته الإسلام . وعنهما أيضا : فضل الله القرآن ، ورحمته أن جعلكم من أهله . وعن الحسن والضحاك ومجاهد وقتادة : فضل الله الإيمان ، ورحمته القرآن ؛ على العكس من القول الأول . وقيل غير هذا . (فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا) إشارة إلى الفضل والرحمة . والعرب تأتي « بذلك » للواحد والاثنين والجمع . وروى عن النبي صلى

الله عليه وسلم أنه قرأ « فبذلك فليفرحوا » بالتاء ، وهي قراءة يزيد بن القعقاع ويعقوب وغيرهما ، وفي الحديث « لتأخذوا مصافكم » . والفرح لذة في القلب بإدراك المحبوب . وقد ذم الفرح في مواضع ، كقوله : « لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ » ^(١) وقوله : « إِنَّهُ أَفْرَحُ نَحُورٍ » ^(٢) ولكنه مطلق . فإذا قيد الفرح لم يكن ذما ، لقوله : « فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ » ^(٣) وها هنا قال تبارك وتعالى : « فبذلك فليفرحوا » أى بالقرآن والإسلام فليفرحوا ، فقيده . قال هارون : وفي حرف أبيّ « فبذلك فافرحوا » . قال النحاس : سبيل الأمر أن يكون باللام ليكون معه حرف جازم كما أن مع النهى حرف ، إلا أنهم يحدفون من الأمر للمخاطب استغناء بمخاطبته ، وربما جاءوا به على الأصل ، منه « فبذلك فلتفرحوا » . « هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ » ^(٤) يعنى في الدنيا . وقراءة العامة بالياء في الفعلين ، وروى عن ابن عامر أنه قرأ « فليفرحوا » بالياء « تجمعون » بالتاء ، خطابا للكافرين . وروى عن الحسن أنه قرأ بالتاء في الأول ، و « يجمعون » بالياء على العكس . وروى أبان عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من هداه الله للإسلام وعلمه القرآن ثم شكوا الفاقة كتب الله الفقيرين عينيه إلى يوم يلقاه » — ثم تلا — **قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلِيفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ** « .

قوله تعالى : **قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ** ﴿٥٩﴾

قوله تعالى : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا »

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ » يخاطب كفار مكة . « مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ » « ما » في موضع نصب بأرأيتكم . وقال الزجاج : في موضع نصب بأنزل . « وَأَنْزَلَ » بمعنى خلق ، كما قال : « وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ » ^(١) . « وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ » ^(٢) سورة القصص . « وَأَنْزَلْنَا سِرَاجًا مُنِيرًا » ^(٣) سورة آل عمران . « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ ثَمَرًا عَذْبًا » ^(٤) سورة الزمر .

بأس شديد^(١) .. فيجوز أن يعبر عن الخلق بالإتزال ؛ لأن الذي في الأرض من الرزق إنما هو بما ينزل من السماء من المطر . (**بَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا**) قال مجاهد : هو ما حكموا به من تحريم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام . وقال الضحاك : هو قول الله تعالى : « وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيبا » . (**قُلْ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ**) أى فى التحليل والتحريم . (**أَمْ عَلَى اللَّهِ**) « أم » بمعنى بل . (**تَفْتَرُونَ**) هو قولهم إن الله أمرنا بها .

الثانية — استدلل بهذه الآية من نفى القياس ، وهذا بعيد ؛ فإن القياس دليل الله تعالى ، فيكون التحليل والتحريم من الله تعالى عند وجود دلالة نصها الله تعالى على الحكم ، فإن خالف فى كون القياس دليلا لله تعالى فهو خروج عن هذا الغرض ورجوع إلى غيره .

قوله تعالى : **وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** **إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ** ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : (**وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ**) « يوم » منصوب على الظرف ، أو بالظن ؛ نحو ما ظنك زيدا ؛ والمعنى : أيحسبون أن الله لا يؤاخذهم به . (**إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ**) أى فى التأخير والإمهال . وقيل : أراد أهل مكة حين جعلهم فى حرم آمن . (**وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ**) يعنى الكفار . (**لَا يَشْكُرُونَ**) الله على نعمه ولا فى تأخير العذاب عنهم . وقيل : « لا يشكرون » أى لا يوتحدون .

قوله تعالى : **وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ** ﴿٦١﴾

(١) آية ٢٥ سورة الحديد . (٢) راجع ج ٦ ص ٣٣٥ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ٧ ص ٨٩ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ ﴾ « ما » للجد ، أى لست فى شأن ، يعنى من عبادة أو غيرها إلا والرب مطلع عليك . والشأن الخطب ، والأمر ، وجمعه شؤون . قال الأخفش : تقول العرب ما شأنتُ شأنه ، أى ما عملت عمله . ﴿ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ ﴾ قال الفراء والزجاج : الهاء فى « منه » تعود على الشأن ، أى تحدث شأنا فيتلى من أجله القرآن فيعلم كيف حكمه ، أو ينزل فيه قرآن فيتلى . وقال الطبرى : « منه » أى من كتاب الله تعالى . ﴿ مِنْ قُرْآنٍ ﴾ أعاد تفعيلاً ، كقوله : « إَتَيْتِ أَنَا اللَّهُ » . ﴿ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ ﴾ يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم والأمة . وقوله : « وما تكون فى شأنٍ » خطاب له والمراد هو وأمته ، وقد يخاطب الرسول والمراد هو وأتباعه . وقيل : المراد كفار قريش . ﴿ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا ﴾ أى نعلمه ، ونظيره « مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ » . ﴿ إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ﴾ أى تأخذون فيه ، والهاء عائدة على العمل ، يقال : أفاض فلان فى الحديث والعمل إذا اندفع فيه . قال الراعى :

فأفضن بعد كظومهم بجزء * من ذى الأباطح إذ رعين حقيلاً

ابن عباس : « تُفِيضُونَ فِيهِ » تفعّلونه . الأخفش : تتكلمون . ابن زيد : تخوضون . ابن كيسان : تشرون القول . وقال الضحاك : الهاء عائدة على القرآن ، المعنى : إذ تشيعون فى القرآن الكذب . ﴿ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ ﴾ قال ابن عباس : يغيب . وقال أبو روق : يبعد . وقال ابن كيسان : يذهب . وقرأ الكسائى : يعزب « بكسر الزاى حيث وقع ، وضم الباقون ، وهما لغتان فصيحتان ، نحو عرش وعرش . ﴿ مِنْ مِّثْقَالٍ ﴾ « من » صلة ، أى وما يعزب عن ربك مثقال ذرة ، أى وزن ذرة ، أى نملة حمراء صغيرة ، وقد تقدم فى « النساء » . ﴿ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْفَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ ﴾ عطف على لفظ مثقال ، وإن شئت على ذرة . وقرأ يعقوب وحمزة برفع الراء فىهما عطفاً على موضع مثقال لأن من زائدة للتأكيد . وقال الزجاج : ويجوز الرفع على الابتداء ، وخبره ﴿ إِلَّا

فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) يعنى اللوح المحفوظ مع علم الله تعالى به . قال الجرجاني : « إلا » بمعنى واو النسق ، أى وهو فى كتاب مبين ؛ كقوله تعالى : « إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ . إِلَّا مَنْ ظَلَمَ » (١) أى ومن ظلم . وقوله : « لَيْتَلَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حِجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ » (٢) أى والذين ظلموا منهم ؛ ف « إلا » بمعنى واو النسق ، وأضمر هو بعده ، كقوله : « وَقُولُوا حِطَّةٌ » (٣) أى هى حطة . وقوله : « وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ » (٤) أى هم ثلاثة . ونظير ما نحن فيه : « وَمَا تَسْقُطُ مِنْ رَوْقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ » (٥) وهو فى كتاب مبين .

قوله تعالى : « أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » (٦)

قوله تعالى : « أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ » (٧) أى فى الآخرة . « وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ »

لفقد الدنيا . وقيل : « لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » أى من تولاه الله تعالى وتولى حفظه وحياطته ورضى عنه فلا يخاف يوم القيامة ولا يحزن ؛ قال الله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَا — أى عن جهنم — مُبْعَدُونَ — الى قوله — لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ » . وروى سعيد بن جبير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل : مَنْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ؟ فقال : « الَّذِينَ يَذْكُرُ اللَّهُ بِرُؤْيَاهُمْ » . وقال عمر بن الخطاب فى هذه الآية : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إِنْ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ عِبَادًا مَا هُمْ بِأَنْبِيَاءَ وَلَا شُهَدَاءَ تَغِيطُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ وَالشُّهَدَاءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِمَكَانِهِمْ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى » . قيل : يارسول الله، خبرنا من هم وما أعمالهم فلعنا نجهم . قال : « هم قوم تحابوا فى الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطون بها فوالله إِنْ وَجَّهَهُمْ لِنُورٍ وَإِنَّهُمْ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ لَا يَخَافُونَ إِذَا خَافَ النَّاسُ وَلَا يَحْزَنُونَ إِذَا حَزَنَ النَّاسُ — ثم قرأ — أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » . وقال

(١) آية ١٠ سورة النمل . (٢) آية ١٥٠ سورة البقرة . (٣) آية ٥٨ سورة البقرة .

(٤) آية ١٧١ سورة النساء . (٥) آية ٥٩ سورة الأنعام . (٦) آية ١٠١ وما بعدها

سورة الأنبياء .

على بن أبي طالب رضى الله عنه : أولياء الله قوم صفر الوجوه من السم، عُمَشَ العيون من العبر، تُحَصُّ البطون من الجوع، يُنَسُّ الشفاه من الدوى^(١). وقيل : « لا خوف عليهم » في ذريتهم، لأن الله يتولاهم . « وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » على دنياهم لتعويض الله إياهم في أولاهم وأجراهم لأنه وليهم ومولاهم .

قوله تعالى : الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾

هذه صفة أولياء الله تعالى ؛ فيكون « الذين » في موضع نصب على البدل من اسم « إِنْ » وهو « أولياء » . وإن شئت على أعمى . وقيل : هو ابتداء ، وخبره « لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة » ؛ فيكون مقطوعا مما قبله . أى يتقون الشرك والمعاصى .

قوله تعالى : لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى : « لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » عن أبي الدرداء قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال : « ما سألنى أحد عنها غيرك منذ أنزلت هى الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له » أخرجه الترمذى فى جامعہ . وقال الزهريّ وعطاء وقتادة : هى البشارة التى تبشّر بها الملائكة المؤمن فى الدنيا عند الموت . وعن محمد بن كعب القرظيّ قال : إذا استنقعت نفس العبد المؤمن جاءه ملك الموت فقال : « السلام عليك ولى الله الله يقرئك السلام » . ثم نزع بهذه الآية « الذين لتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم » ذكره ابن المبارك . وقال قتادة والضحاك : هى أن يعلم أين هو من قبل أن يموت . وقال الحسن : هى ما يبشّره الله تعالى فى كتابه من جنته وكريم ثوابه ؛ لقوله « يَبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمُ

(١) ذوى العود والعقل يذوى ذياً وذوياً ، كلاهما ذبل ، فهو ذاب ؛ وهو ألا يصيبه ريّة أو يضر به الحتر فيذبل ويضعف .

(٢) أى إذا اجتمعت فيه تريد الخروج كما يستنقع الماء فى قراره ؛ وأراد بالنفس الروح . (ابن الأثير) .

(٣) آية ٣٢ سورة النحل .

بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ^(١)»، وقوله: «وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ^(٢)» . وقوله: «وَأُبَشِّرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ توعِدُونَ^(٣)» ولهذا قال: «لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ» . أى لا خلف لمواعيده، وذلك لأن مواعيده بكلماته . «وَفِي الْآخِرَةِ^(٤)» قيل: بالجنة اذا خرجوا من قبورهم . وقيل: اذا خرجت الروح بُشِّرَتْ برضوان الله . وذكر أبو إسحاق الثعلبي: سمعت أبا بكر محمد بن عبد الله الجوزقي يقول: رأيت أبا عبد الله الحافظ في المنام راكبا يردوناً عليه طيلسان وعمامة، فسلمت عليه وقلت له: أهلاً بك، إنا لانزال نذكرك ونذكرك محاسنك، فقال: ونحن لانزال نذكرك ونذكرك محاسنك، قال الله تعالى: «لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة» الثناء الحسن، وأشار بيده . «لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ» أى لا خلف لوعده . وقيل: لا تبديل لأخباره، أى لا ينسخها بشيء، ولا تكون إلا كما قال: «ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» أى ما يصير إليه أولياؤه فهو الفوز العظيم .

قوله تعالى: وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ

الْعَلِيمُ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى: «وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ» تم الكلام، أى لا يحزنك افتراءهم وتكذيبهم لك، ثم ابتداء فقال: «إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ» أى القوة الكاملة والغلبة الشاملة والقدرة التامة لله وحده، فهو ناصرك ومعينك ومانعك . «جَمِيعًا» نصب على الحال، ولا يعارض هذا قوله: «وَاللَّهُ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ» فإن كل عزة بالله فهي كلها لله، قال الله سبحانه: «سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ» . «هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» السميع لأقوالهم وأصواتهم، العليم بأعمالهم وأفعالهم وجميع حركاتهم .

(١) آية ٢١ سورة التوبة . (٢) آية ٢٥ سورة البقرة . (٣) آية ٣٠ سورة فصلت .

(٤) هذه النسبة الى جوزق (بكعفر) بلدة بفسيايور . (٥) آية ٨ سورة المنافقون .

(٦) آية ١٨٠ سورة الصافات .

قوله تعالى : **أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ**
الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ
إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : **(أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ)** أى يحكم فيهم بما يريد ،
 ويفعل فيهم ما يشاء ، سبحانه ! .

قوله تعالى : **(وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ)** « ما » للنفسى ،
 أى لا يتبعون شركاء على الحقيقة ، بل يظنون أنها تشفع أو تنفع . وقيل : « ما » استفهام ،
 أى أى شئ يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء تقيحا لفعالهم ، ثم أجاب فقال :
(إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ) أى يُحَدِّسُونَ ويكذبون ، وقد تقدم .^(١)

قوله تعالى : **هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ**
مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُسْمِعُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : **(هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ)** بين أن الواجب عبادة من يقدر
 على خلق الليل والنهار لا عبادة من لا يقدر على شئ . **(لِتَسْكُنُوا فِيهِ)** أى مع أزواجكم
 وأولادكم ليزول التعب والكلال بكم . والسكون : الهدوء عن اضطراب .

قوله تعالى : **(وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا)** أى مضيئا لتهتدوا به في حوائجكم . والمبصر : الذى
 يبصر ، والنهار يبصر فيه . وقال : « مُبْصِرًا » تجوزا وتوسعا على عادة العرب في قولهم « ليل
 قائم ، ونهار صائم » . وقال جرير :

لقد مُتَّنا يا أمَّ غيلان في السرى ■ ونمت وما ليل المطى بنائم

وقال قُطْرُب : يقال أظلم الليل أى صار ذا ظلمة ، وأضاء النهار وأبصر أى صار ذا ضياء وبصر .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ﴾ أى علامات ودلالات . ﴿ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴾ أى سماع اعتبار .

قوله تعالى : قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ ۖ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ إِنَّ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ بِهٰذَا ۚ أَتَقُولُونَ عَلَىٰ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴾ يعنى الكفار . وقد تقدم . ﴿ سُبْحَانَهُ ﴾ نزه نفسه عن الصاحبة والأولاد وعن الشركاء والأنداد . ﴿ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ ثم أخبر بغناه المطلق ، وأن له ما فى السموات والأرض ملكا وخلقاً وعبداء ؛ « إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمٰنِ عَبْدًا » . ﴿ إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ بِهٰذَا ﴾ أى ما عندكم من حجة بهذا . ﴿ أَتَقُولُونَ عَلَىٰ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ من إثبات الولد له ، والولد يقتضى المجانسة والمشابهة والله تعالى لا يجانس شيئاً ولا يشابه شيئاً .

قوله تعالى : قُلْ إِنْ الَّذِينَ يَفْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿٦٩﴾ مَتَّعٌ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُنْذِرُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ الَّذِينَ يَفْتُرُونَ ﴾ أى يختلقون . ﴿ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴾ أى لا يفوزون ولا يأمنون ؛ وتم الكلام . ﴿ مَتَّعٌ فِي الدُّنْيَا ﴾ أى ذلك متاع ، أو هو متاع فى الدنيا ؛ قاله الكسائى . وقال الأخفش : لهم متاع فى الدنيا . قال أبو اسحاق : ويجوز النصب فى غير القرآن على معنى يتمتعون متاعاً . ﴿ ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ﴾ أى رجوعهم . ﴿ ثُمَّ نُنْذِرُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ ﴾ أى الغليظ ﴿ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴾ أى بكفرهم .

قوله تعالى : **وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَنْقُومُ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذِكْرِي بِعَايَةِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تَنْظُرُونِ** ﴿٧١﴾

قوله تعالى : **﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ﴾** أمره عليه السلام أن يذكرهم أفاصيل المتقدمين ، ويخوفهم العذاب الأليم على كفرهم . وحذفت الواو من « اتل » لأنه أمر ؛ أي اقرأ عليهم خبر نوح . **﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾** « إذ » في موضع نصب . **﴿يَا قَوْمُ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ﴾** أي عظم ونقل عليكم . **﴿مَقَامِي﴾** المقام (بفتح الميم) : الموضع الذي يقوم فيه . والمقام (بالضم) الإقامة . ولم يُقرأ به فيما علمت ؛ أي إن طال عليكم بُي فيكم ، **﴿وَتَذِكْرِي﴾** إياكم ، وتخوفى لكم **﴿بِآيَاتِ اللَّهِ﴾** وعزمت على قتلي وطردي **﴿فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ﴾** أي اعتمدت . وهذا هو جواب الشرط ، ولم يزل عليه السلام متوكلاً على الله في كل حال ، ولكن بين أنه متوكل في هذا على الخصوص ليعرف قومه أن الله يكفيه أمرهم ؛ أي إن لم تنصروني فإني أتوكل على من ينصروني .

قوله تعالى : **﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾** قراءة العامة « فأجمعوا » بقطع الألف « شُرَكَاءَكُمْ » بالنصب . وقرأ عاصم الجحدري « فأجمعوا » بوصل الألف وفتح الميم ؛ من جمع يجمع . « شركاءكم » بالنصب . وقرأ الحسن وابن أبي إسحاق ويعقوب « فأجمعوا » بقطع الألف « شركاءكم » بالرفع . فأما القراءة الأولى من أجمع على الشيء إذا عزم عليه . وقال الفراء : أجمع الشيء أعدّه . وقال المؤرج : أجمعت الأمر أفصح من أجمعت عليه . وأنشد :

يأليت شعري والمُنَى لا تنفع ■ هل أَغْدُونُ يوماً وأمرى مُجْمَعُ

قال النحاس : وفي نصب الشركاء على هذه القراءة ثلاثة أوجه ؛ قال الكسائي والفراء : هو بمعنى وأدعوا شركاءكم انصرتكم ؛ وهو منصوب عندهما على إضمار هذا الفعل . وقال محمد بن يزيد : هو معطوف على المعنى ؛ كما قال :

يأليت زوجك في الوغى * متقلدا سيفا ورُحما

والرح لا يُتقلد ، إلا أنه محمول كالسيف . وقال أبو إسحاق الزجاج : المعنى مع شركائكم على تناصركم ؛ كما يقال : التقى الماء والخشبة . والقراءة الثانية من الجمع ، اعتبارا بقوله تعالى : « جَمَعَ كَيْدُهُ ثُمَّ أَتَى »^(١) . قال أبو معاذ : ويجوز أن يكون معنى جمع وأجمع بمعنى واحد « وشركاءكم » على هذه القراءة عطف على « أمركم » ، أو على معنى فأجمعوا أمركم وأجمعوا شركاءكم ، وإن شئت بمعنى مع . قال أبو جعفر النحاس : وسمعت أبا إسحاق يحيز قام زيد وعمرا . والقراءة الثالثة على أن يعطف الشركاء على المضمر المرفوع في أجمعوا ، وحسن ذلك لأن الكلام قد طال . قال النحاس وغيره : وهذه القراءة تبعدي لأنه لو كان مرفوعا لوجب أن تكتب بالواو ، ولم يُرَفِّ المصاحف واو في قوله « وشركاءكم » ، وأيضا فإن شركاءهم الأصنام ، والأصنام لا تصنع شيئا ولا فعل لها حتى تُجمع . قال المهدوي : ويجوز أن يرتفع الشركاء بالابتداء والخبر محذوف ، أي وشركاؤكم ليجمعوا أمرهم ، ونسب ذلك إلى الشركاء وهي لا تسمع ولا تبصر ولا تميز على جهة التوبيخ لمن عبدها .

قوله تعالى : (ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً) اسم يكن وخبرها . وغمة وغم سواء ، ومعناه التغطية ؛ من قولهم : غمُّ الهلال إذا استترى ؛ أي ليكن أمركم ظاهرا منكشفا تتمكنون فيه مما شئتم ؛ لا كن يخفى أمره فلا يقدر على ما يريد . قال طرفة :

لعمرك ما أمرى على بغمة * نهارى ولا ليلي على بسرمد

الزجاج : غُمةٌ ذا غم ، والغم والغُمة كالكَرْب والكُرْبَة . وقيل : إن الغمة ضيق الأمر الذي يوجب الغم فلا يتبين صاحبه لأمره مصدرا لیتفتّح عنه ما يغُمه . وفي الصحاح : والغمة الكربة . قال العجاج :

لو شهدت الناس إذ تُكُوا ^(١) * بغُمةٍ لو لم تُفَرِّجْ عُمُوا

يقال : أمرٌ غُمةٌ ، أى مُبهمٌ ملتبسٌ ؛ قال تعالى : « ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً » . قال أبو عبيدة : مجازها ظلمة وضيق . والغمة أيضا : قعر النحى ^(٢) وغيره . قال غيره : وأصل هذا كله مشتق من الغامة .

قوله تعالى : « ثُمَّ أَقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُونِ » ألف « أَقْضُوا » ألف وصل ، من قضى يقضى . قال الأخفش والكسائي : هو مثل « وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ » ^(٣) أى أنهيناها إليه وأبلغناه إياه . وروى عن ابن عباس « ثُمَّ أَقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُونِ » قال : أمضوا إلى ولا تؤخروني . قال النحاس : هذا قول صحيح في اللغة ؛ ومنه : قَضَى الميت أى مضى . وأعلمهم بهذا أنهم لا يصلون إليه ، وهذا من دلائل النبوات . وحكى الفراء عن بعض القراء « ثُمَّ أَقْضُوا إِلَيَّ » بالفاء وقطع الألف ، أى توجهوا ؛ يقال : أفضت الخلافة إلى فلان ، وأفضى إلى الوجع . وهذا إخبار من الله تعالى عن نبيه نوح عليه السلام أنه كان بنصر الله واثقا ، ومن كيدهم غير خائف ؛ علما منه بأنهم وآلهم لا ينفعون ولا يضرّون . وتعزيةً لنبيه صلى الله عليه وسلم وتقويةً لقلبه .

قوله تعالى : فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَسْأَلُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَاعِزُّوا أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٧٢﴾

(١) تكوا : غطوا بالغم . (٢) النحى (بالكسر) : زق للسمن . (٣) آية ٦٦ سورة الحجر .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ ﴾ أى فإن أعرضتم عما جئكم به فليس ذلك لائى سألتم أجرا فيثقل عليكم مكافأتى . ﴿ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ ﴾ فى تبليغ رسالته . ﴿ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ أى الموحدن لله تعالى . فتح أهل المدينة وأبو عمرو وابن عامر وحفص ياء « أجري » حيث وقع ، وأسكن الباقون .

قوله تعالى : فَكَذَّبُوهُ فَجَعَلْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلَفًا وَآغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَآنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذِرِينَ ﴿٧٣﴾

قوله تعالى : ﴿ فَكَذَّبُوهُ ﴾ يعنى نوحا . ﴿ فَجَعَلْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ ﴾ أى من المؤمنين . ﴿ فِي الْفُلِكِ ﴾ أى السفينة ، وسياقى ذكرها . ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلَفًا ﴾ أى سكان الأرض وخلفاء من غيرق . ﴿ فَآنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذِرِينَ ﴾ يعنى آحرامر الذين أنذرهم الرسل فلم يؤمنوا . قوله تعالى : ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ بِآيَاتِنَا فَكَانُوا كَاذِبِينَ ﴿٧٤﴾

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ ﴾ أى من بعد نوح . ﴿ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ ﴾ كهود وصالح وإبراهيم ولوط وشعيب وغيرهم . ﴿ بِآيَاتِنَا ﴾ أى بالمعجزات . ﴿ فَكَانُوا كَاذِبِينَ ﴾ أى كذبوا به من قبل . ﴿ الْقَدِيرُ ﴾ بما كذب به قوم نوح من قبل . وقيل : « بما كذبوا به من قبل » أى من قبل يوم الدّر ، فإنه كان فيهم من كذب بقلبه وإن قال الجميع بلى . قال النحاس : ومن أحسن ما قيل فى هذا أنه لقوم بأعيانهم ، مثل « أنذرتم أم لم تنذرهم لا يؤمنون » . ﴿ كَذَلِكَ نَطْبَعُ ﴾ أى نختم . ﴿ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ ﴾ أى المجاوزين الحد^(١) فى الكفر والتكذيب فلا يؤمنوا . وهذا يرد على القدريّة قولهم كما تقدم .

قوله تعالى : ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ
بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴿٧٥﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ) أى من بعد الرسل والأئم . (مُوسَى وَهَارُونَ
إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ) أى أشرف قومه . (يَا أَيَّتَا) يريد الآيات التسع ، وقد تقدم ذكرها .
(فَاسْتَكْبَرُوا) أى عن الحق . (وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ) أى مشركين .

قوله تعالى : فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ
مُبِينٌ ﴿٧٦﴾ قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ
السَّاحِرُونَ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا) يريد فرعون وقومه . (قَالُوا إِنَّ هَذَا
لَسِحْرٌ مُبِينٌ) حملوا المعجزات على السحر . قال لهم موسى (أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ
هَذَا) قيل : فى الكلام حذف ، المعنى : أتقولون للحق هذا سحر . ف«أتقولون» إنكار وقولهم
محذوف أى هذا سحر ، ثم استأنف إنكاراً آخر من قبله فقال أسحر هذا ! . فحذف قولهم الأول
اكتفاءً بالثانى من قولهم ، منكرًا على فرعون وملئه . وقال الأخفش : هو من قولهم ، ودخلت
الألف حكاية لقولهم ؛ لأنهم قالوا أسحر هذا . فقيل لهم : أتقولون للحق لما جاءكم أسحر
هذا ؛ وروى عن الحسن . (وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ) أى لا يفلح من أتى به .

قوله تعالى : قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتْنَا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ عِبَادَةً تَتَكُونَ
لَكُمْ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتَنَّا ﴾ أى تصرفنا وتلويينا ، يقال : لفته يلفته لفتاً إذا لواه وصرفه . قال الشاعر :

تَلَفْتُ نَحْوَ الْحَيِّ حَتَّى رَأَيْتُنِي * وَجِئْتُ مِنَ الْإِصْغَاءِ لَيْتاً وَأَخْذَعَا^(١)

ومن هذا التلفت إنما هو عدل عن الجهة التى بين يديه . ﴿ عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ﴾ يريد من عبادة الأصنام . ﴿ وَتَكُونُ لَكُمْ الْكِبْرِيَاءُ ﴾ أى العظمة والملك والسلطان . ﴿ فِي الْأَرْضِ ﴾ يريد أرض مصر . ويقال للملك الكبرياء لأنه أعظم ما يطلب فى الدنيا . ﴿ وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ وقرأ ابن مسعود والحسن وغيرهما « ويكون » بالياء لأنه تأييد غير حقيقى وقد فصل بينهما . وحكى سيبويه : حضر القاضى اليوم أمرأتان .

قوله تعالى : وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتُونِنِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ ﴿٧٩﴾

إنما قاله لما رأى العصا واليد البيضاء واعتقد أنهما سحر . وقرأ حمزة والكسائى وابن وثاب والأعمش « سحر » . وقد تقدم فى الأعراف القول فيهما .^(٢)

قوله تعالى : فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴿٨٠﴾

أى اطرحوا على الأرض ما معكم من جبالكم وعصيتكم . وقد تقدم فى الأعراف القول فى هذا مستوفى .^(٣)

قوله تعالى : فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨١﴾

(١) البيت للصمة القشيري . والاصغاء الميل . واليت (بالكسر) . صفحة العنق . والأخذع : عرق فى صفحة العنق .

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٥٧ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَىٰ مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ ﴾ تكون « ما » في موضع رفع بالابتداء ، والخبر « جئتم به » والتقدير : أى شئ جئتم به ، على التوبيخ والتصغير لما جاءوا به من السحر . وقراءة أبى عمرو « آلسحر » على الاستفهام على إضمار مبتدأ والتقدير أهو السحر . ويجوز أن يكون مبتدأ والخبر محذوف ، التقدير : السحر جئتم به . ولا تكون « ما » على قراءة من استفهم بمعنى الذى ، إذ لا خبر لها . وقرأ الباقون « السحر » على الخبر ، ودليل هذه القراءة قراءة ابن مسعود « ما جئتم به سحر » . وقراءة أبى « ما أتيتم به سحر » ؛ فـ « ما » بمعنى الذى ، و « جئتم به » الصلة ، وموضع « ما » رفع بالابتداء ، والسحر خبر الابتداء . ولا تكون « ما » إذا جعلتها بمعنى الذى نصبا لأن الصلة لا تعمل فى الموصول . وأجاز الفراء نصب السحر بجئتم ، وتكون ما للشرط ، وجئتم فى موضع جزم بما والفاء محذوفة ؛ التقدير : فإن الله سيظله . ويجوز أن ينصب السحر على المصدر ، أى ما جئتم به سحرا ، ثم دخلت الألف واللام زائدتين ، فلا يحتاج على هذا التقدير إلى حذف الفاء . واختار هذا القول النحاس ، وقال : حذف الفاء فى المجازة لا يميزه كثير من النحويين إلا فى ضرورة الشعر ؛ كما قال :

* من يفعل الحسنات الله يشكرها *

بل ربما قال بعضهم : إنه لا يجوز أَلَبَتَّ . وسمعت على بن سليمان يقول : حدثني محمد ابن يزيد قال حدثني المازني قال سمعت الأصمعي يقول : غير النحويون هذا البيت ، وإنما الرواية

* من يفعل الخير فالرحمن يشكره ■

وسمعت على بن سليمان يقول : حذف الفاء فى المجازة جائز . قال : والدليل على ذلك « وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ ^(١) أَيْدِيكُمْ » . « وما أصابكم من مصيبة بما كسبت أيديكم » قراءتان مشهورتان معروفتان . ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ يعنى السحر . قال ابن عباس : من أخذ مضجعه من الليل ثم تلا هذه الآية « ما جئتم به السحر إن الله سيبيطله إن الله لا يصلح عمل المفسدين » لم يضره كيد ساحر . ولا تكتب على مسحور إلا دفع الله عنه السحر .

قوله تعالى : وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : (وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ) أى يبينه ويوضحه . (بِكَلِمَاتِهِ) أى بكلامه وحججه وبراهينه . وقيل : بعداته بالنصر . (وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ) من آل فرعون .

قوله تعالى : فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴿٨٣﴾

قوله تعالى : (فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ) الهاء عائدة على موسى . قال مجاهد : أى لم يؤمن منهم أحد ، وإنما آمن أولاد من أرسل موسى إليهم من بنى إسرائيل ، لطول الزمان هلك الآباء وبقى الأبناء فآمنوا ؛ وهذا اختيار الطبرى . والذرية أعقاب الإنسان ، وقد تكثر . وقيل : أراد بالذرية مؤمنى بنى إسرائيل . قال ابن عباس : كانوا ستمائة ألف ، وذلك أن يعقوب عليه السلام دخل مصر فى اثنين وسبعين إنسانا فتوالدوا بمصر حتى بلغوا ستمائة ألف . وقال ابن عباس أيضا : « من قومه » ■ يعنى من قوم فرعون ؛ منهم مؤمن آل فرعون وخازن فرعون وأمراؤه وماشطة أبنته وامرأة خازنه . وقيل : هم أقوام آبائهم من القبط ، وأمهااتهم من بنى إسرائيل فسُمِّوا ذرية كما يسمى أولاد القُرس الذين توالدوا باليمن وبلاد العرب الأبناء ؛ لأن أمهااتهم من غير جنس آبائهم ؛ قاله القراء . وعلى هذا فالكتابة فى « قومه » ترجع إلى موسى للقرابة من جهة الأمهات ، وإلى فرعون إذا كانوا من القبط .

قوله تعالى : (عَلَى خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ) لأنه كان مسلطا عليهم عاتيا . (وَمَلَئِهِمْ) ولم يقل وملئه ؛ وعنه ستة أجوبة : أحدها — أن فرعون لما كان جبارا أخبر عنه بفعل الجميع . الثانى — أن فرعون لما ذكر علم أن معه غيره ■ فعاد الضمير عليه وعليهم ؛ وهذا أحد قولى القراء . الثالث — أن تكون الجماعة سميت بفرعون مثل ثمود . الرابع — أن يكون التقدير : على خوف من آل فرعون ؛ فيكون من باب حذف المضاف مثل « واسئل القرية » ،

وهو القول الثانى للفرع . وهذا الجواب على مذهب سيويه والخليل خطأ ، لا يجوز عندهما قامت هند ، وأنت تريد غلامها . الخامس - مذهب الأخفش سعيد أن يكون الضمير يعود على الذرية ، أى ملاء الذرية ؛ وهو اختيار الطبرى . السادس - أن يكون الضمير يعود على قومه . قال النحاس : وهذا الجواب كأنه أبلغها . (أَنْ يَفْتِنَهُمْ) وحده « يفتنهم » على الإخبار عن فرعون ، أى يصرفهم عن دينهم بالعقوبات ، وهو فى موضع خفض على أنه بدل اشتمال . ويجوز أن يكون فى موضع نصب بـ « خَوْفٌ » . ولم ينصرف فرعون لأنه اسم أعجمى وهو معرفة . (وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ) أى عاتٍ متكبر . (وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ) أى المجاوزين الحد فى الكفر ؛ لأنه كان عبداً فادعى الربوبية .

قوله تعالى : وَقَالَ مُوسَى يَقَوْمِ إِن كُنتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ ﴿٨٤﴾ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٨٥﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ مُوسَى يَا قَوْمِ إِن كُنتُمْ ءَامَنْتُمْ) أى صدقتم . (بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا) أى اعتمدوا . (إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ) كرر الشرط تأكيدا ، ويين أن كمال الإيمان بتفويض الأمر إلى الله . (فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا) أى أسلمنا أمورنا إليه ، ورضينا بقضائه وقدره ، وانهينا إلى أمره . (رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) أى لا تنصرهم علينا ، فيكون ذلك فتنة لنا عن الدين ، أولا تمتحننا بأن تعذبنا على أيديهم . وقال مجاهد : المعنى لا تهلكنا بأيدي أعدائنا ، ولا تعذبنا بعذاب من عندك ، فيقول أعداؤنا لو كانوا على حق لم نسلط عليهم ، فيفتنوا . وقال أبو مجلز وأبو الضحا : يعنى لا تظهرهم علينا فيروا أنهم خير منا فيزدادوا طغيانا .

قوله تعالى : وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٨٦﴾

قوله تعالى : (وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ) أى خلصنا (مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ) أى من فرعون وقومه ؛ لأنهم كانوا يأخذونهم بالأعمال الشاقة .

قوله تعالى : **وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا لِقَوْمِكَ بِمِصْرَ بَيْوتًا**
وَأَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى : **(وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا لِقَوْمِكَ بِمِصْرَ بَيْوتًا)** فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا)** أى آتخذا . **(لِقَوْمِكَ بِمِصْرَ بَيْوتًا)** يقال : بَوَّأت زيدا مكانا، وبَوَّأت لزيد مكانا . والمبوءُ المنزل الملزوم؛ ومنه بَوَّاه الله منزلا، أى ألزمه إياه وأسكنه؛ ومنه الحديث : **”من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار“** قال الرازي :

نحن بنو عدنان ليس شك * تبوأ المجد بنا والملك

ومصر في هذه الآية هي الإسكندرية ؛ في قول مجاهد . وقال الضحاك : إنه البلد المسمى مصر، ومصر ما بين البحر إلى أسوان، والإسكندرية من أرض مصر .

الثانية — قوله تعالى : **(وَأَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً)** قال أكثر المفسرين : كان بنو إسرائيل لا يصلّون إلا في مساجدهم وكنائسهم وكانت ظاهرة، فلما أرسل موسى أمر فرعون بمساجد بنى إسرائيل فغزبت كلها ومنعوا من الصلاة؛ فأوحى الله إلى موسى وهارون أن آتخذا وتخيّرنا لبنى إسرائيل بيوتا بمصر، أى مساجد، ولم يرد المنازل المسكونة . هذا قول إبراهيم وابن زيد والزيبي وأبى مالك وابن عباس وغيرهم . وروى عن ابن عباس وسعيد بن جبير أن المعنى : واجعلوا بيوتكم يقابل بعضها بعضا . والقول الأول أصح؛ أى اجعلوا مساجدكم إلى القبلة؛ قيل : بيت المقدس، وهى قبلة اليهود إلى اليوم؛ قاله ابن بحر . وقيل الكعبة . عن ابن عباس قال : وكانت الكعبة قبلة موسى ومن معه ، وهذا يدل على أن القبلة في الصلاة كانت شرعا لموسى عليه السلام، ولم تخل الصلاة عن شرط الطهارة وستر العورة واستقبال القبلة؛ فإن ذلك أبلغ في التكليف وأوفر للعبادة . وقيل : المراد صلّوا في بيوتكم سرا لتأمنوا ؛ وذلك حين أخافهم فرعون فأمروا بالصبر واتخاذ المساجد في البيوت . والإقدام

على الصلاة ، والدعاء إلى أن ينجز الله وعده ، وهو المراد بقوله : « قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا » ^(١) الآية . وكان من دينهم أنهم لا يصلون إلا في البيع والكائس ما داموا على أمن ، فاذا خافوا فقد أذن لهم أن يصلوا في بيوتهم . قال ابن العربي : والأول أظهر القولين ؛ لأن الثاني دعوى .

قلت : قوله « دعوى » صحيح ؛ فإن في الصحيح قوله عليه السلام : « جعلت لى الأرض مسجدا وطهورا » وهذا مما خُص به دون الأنبياء ؛ فنحن بحمد الله نصلى في المساجد والبيوت ، وحيث أدركتنا الصلاة ؛ إلا أن النافلة في المنازل أفضل منها في المساجد ، حتى الركوع قبل الجمعة وبعدها . وقبل الصلوات المفروضة وبعدها ؛ إذ التوافل يحصل فيها الرياء ، والفرائض لا يحصل فيها ذلك ، وكلما خَلَصَ العمل من الرياء كان أوزن وأزلف عند الله سبحانه وتعالى . روى مسلم عن عبد الله بن شقيق قال : سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تطوعه قالت : كان يصلى في بيتي قبل الظهر أربعاً ، ثم يخرج فيصلى بالناس ، ثم يدخل فيصلى ركعتين ، وكان يصلى بالناس المغرب ، ثم يدخل فيصلى ركعتين ، ثم يصلى بالناس العشاء ، ويدخل بيتي فيصلى ركعتين ... « الحديث . وعن ابن عمر قال : صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم قبل الظهر سجدتين وبعدها سجدتين وبعد المغرب سجدتين ؛ فأما المغرب والعشاء والجمعة فصليت مع النبي صلى الله عليه وسلم في بيته . وروى أبو داود عن كعب بن عُجْرة أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى مسجد بنى الأشهل فيصلى فيه المغرب ؛ فلما قضوا صلاتهم رأهم يسبحون بعدها فقال : « هذه صلاة البيوت » .

الثالثة — واختلف العلماء من هذا الباب في قيام رمضان ، هل لإيقامه في البيت أفضل أو في المسجد ؟ فذهب مالك إلى أنه في البيت أفضل لمن قوى عليه ، وبه قال أبو يوسف وبعض أصحاب الشافعى . وذهب ابن عبد الحكم وأحمد وبعض أصحاب الشافعى إلى أن حضورها في الجماعة أفضل . وقال الليث : لو قام الناس في بيوتهم ولم يقيم أحد في المسجد

لا ينبغي أن يخرجوا إليه . والحجة لمالك ومن قال بقوله قوله صلى الله عليه وسلم في حديث زيد بن ثابت : "فعلكم بالصلاة في بيوتكم فإن خير صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة" خرجه البخاري . احتج المخالف بأن النبي صلى الله عليه وسلم قد صلاها في الجماعة في المسجد، ثم أخبر بالمانع الذي منع منه على الدوام على ذلك ، وهو خشية أن تفرض عليهم فلذلك قال لهم : "فعلكم بالصلاة في بيوتكم" . ثم إن الصحابة كانوا يصلونها في المسجد أوزاعا متفرقين ، إلى أن جمعهم عمر على قارىء واحد فاستقر الأمر على ذلك وثبت سنة .

الرابعة — وإذا تنزلنا على أنه كان أبيع لهم أن يصلوا في بيوتهم إذا خافوا على أنفسهم فيستدل به على أن المعضور بالخوف وغيره يجوز له ترك الجماعة والجمعة . والعذر الذي يبيح له ذلك المرض الخافس ، أو خوف زيادته ، أو خوف جور السلطان في مال أو بدن دون القضاء عليه بحق . والمطر الوابل مع الوحل عذر إن لم ينقطع ، ومن له ولي حميم قد حضرته الوفاة ولم يكن عنده من يمرضه ، وقد فعل ذلك ابن عمر .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ قيل : الخطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم . وقيل لموسى عليه السلام ، وهو أظهر ، أى بشر بنى إسرائيل بأن الله سيظهرهم على عدوهم .

قوله تعالى : وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٢٠٠﴾ قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ ﴾ « آتيت » أى أعطيت . ﴿ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ أى مال الدنيا ، وكان لهم من فسطاط مصر إلى أرض الحبشة جبال فيها معادن الذهب والفضة والزبرجد والزمرد والياقوت .

قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ ﴾ اختلف في هذه اللام ، وأصح ما قيل فيها — وهو قول الخليل وسيبويه — أنها لام العاقبة والصيرورة ؛ وفي الخبر ^١ إن لله تعالى ملكا ينادى كل يوم لِدُوا لِلْمَوْتِ وابنوا للخراب . أى لما كان عاقبة أمرهم إلى الضلال صار كأنه أعطاهم ليضلوا . وقيل : هى لام كى ، أى أعطيتهم لكى يضلوا وَيَبْطَرُوا ويتكبروا . وقيل : هى لام أجل ، أى أعطيتهم لأجل إعراضهم عنك فلم يخافوا أن تعرض عنهم . وزعم قوم أن المعنى : أعطيتهم ذلك لئلا يضلوا ، فحذفت لا كما قال عز وجل : « يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا » ^(١) . والمعنى : لئلا تضلوا . قال النحاس : ظاهر هذا الجواب حسن ، إلا أن العرب لا تحذف « لا » إلا مع أن ؛ فوه صاحب هذا الجواب بقوله عز وجل « أن تضلوا » . وقيل : اللام للدعاء ، أى آبتلهم بالضلال عن سبيلك ؛ لأن بعده و « أَطْمَسَ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَشَدَّ » . وقيل : الفعل معنى المصدر أى إضلالهم ؛ كقوله عز وجل « لَتُعْرِضُوا عَنْهُمْ » . قرأ الكوفيون « لِيُضِلُّوا » بضم الياء من الإضلال ، وفتحها الباقيون .

قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا أَطْمَسَ عَلَى أَمْوَالِهِمْ ﴾ أى عاقبهم على كفرهم بإهلاك أموالهم . قال الزجاج : طَمَسَ الشئ إذ هابه عن صورته . قال ابن عباس ومحمد بن كعب : صارت أموالهم ودراهمهم حجارة منقوشة كهيتها صحاحا وأثلاثا وأنصافا ، ولم يبق لهم معدن إلا طمس الله عليه فلم ينتفع به أحد بعد . وقال قتادة : بلغنا أن أموالهم وزروعهم صارت حجارة . وقال مجاهد وعطية : أهلكها حتى لا ترى ؛ يقال : عين مطموسة ، وطمس الموضع إذا عفا ودرَس . وقال ابن زيد : صارت دنانيرهم ودراهمهم وفرشهم وكل شئ لهم حجارة . محمد بن كعب : وكان الرجل منهم يكون مع أهله فى فراشه وقد صار حجرا ؛ قال : وسألني عمر بن عبد العزيز فذكرت ذلك له فدعا بخريطة أصيبت بمصر فأخرج منها الفواكه والدراهم والدنانير وإنما الحجارة . وقال السدي : وكانت إحدى الآيات التسع « وَأَشَدَّ عَلَى قُلُوبِهِمْ » . قال ابن عباس : أى امتنعهم الإيمان . وقيل : قَسَمًا وأطبع عليها حتى لا تنشرح للإيمان ؛ والمعنى

واحد . (فَلَا يُؤْمِنُوا) قيل : هو عطف على قوله « ليضلوا » أى آتيتهم النعم ليضلوا ولا يؤمنوا ؛ قاله الزجاج والمبرد . وعلى هذا لا يكون فيه من معنى الدعاء شئ . وقوله « ربنا اطمس ، واشدد » كلام معترض . وقال الفراء والكسائي وأبو عبيدة : هو دعاء ، فهو فى موضع جزم عندهم ؛ أى اللهم فلا يؤمنوا ، أى فلا آمنوا . ومنه قول الأعشى :

فلا ينبسط من بين عينيك ما أنزوى * ولا تلقننى إلا وأنفك راغم

أى لا أنبسط . ومن قال « ليضلوا » دعاء — أى ابتلهم بالضلال — قال : عطف عليه « فلا يؤمنوا » . وقيل : هو فى موضع نصب لأنه جواب الأمر ؛ أى واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا . وهذا قول الأخفش والفراء أيضا ، وأنشد الفراء :

ياناق سبرى عتقا فسيحا * إلى سايان فنستريحا

فعلى هذا حذفت النون لأنه منصوب . (حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ) قال ابن عباس : هو الفرق . وقد استشكل بعض الناس هذه الآية فقال : كيف دعا عليهم وحكم الرسل استدعاء إيمان قومهم ؛ فالجواب أنه لا يجوز أن يدعو نبي على قومه إلا بإذن من الله ، وإعلام أنه ليس فيهم من يؤمن ولا يخرج من أصلاهم من يؤمن ؛ دليله قوله لنوح عليه السلام : « أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن » ^(١) وعند ذلك قال : « رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا » ^(٢) . والله أعلم .

قوله تعالى : قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ

الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨٩﴾

قوله تعالى : (قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا) قال أبو العالية : دعا موسى وأمن هارون ؛

وقد آمن على الدعاء داعيا . التامين على الدعاء أن يقول آمين ؛ فقولك آمين دعاء ، أى رب

استجيب لى . وقيل : دعا هارون مع موسى أيضا . وقال أهل المعانى : ربما خاطبت العرب الواحد بخطاب الاثنين ؛ قال الشاعر :

فقلت لصاحبي لا تُعجلانا * بترع أصوله فأجتز شيحا

وهذا على أن آمين ليس بدعاء ، وأن هارون لم يدع . قال النحاس : سمعت على بن سليمان يقول : الدليل على أن الدعاء لها قول موسى عليه السلام « ربنا » ولم يقل رب . وقرأ على والسَّامِيَّ « دعواتكما » بالجمع . وقرأ ابن السَّمِيعِ « أجبت دعوتكما » خبرا عن الله تعالى ، ونصب دعوة بعده . وتقدم القول فى « آمين » فى آخر الفاتحة مستوفى . وهو مما خُصَّ به نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وهارون وموسى عليهما السلام . روى أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(١) « إن الله قد أعطى أمتي ثلاثا لم تُعط أحدا قبلهم السلام وهى تحية أهل الجنة وصفوف الملائكة وآمين إلا ما كان من موسى وهارون » ذكره الترمذى الحكيم فى نوادر الأصول . وقد تقدم فى الفاتحة .

قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَقِيماً ﴾ قال الفراء وغيره : أمر بالاستقامة على أمرهما والثبات عليه من دعاء فرعون وقومه إلى الإيمان ، إلى أن يأتيهما تأويل الإجابة . قال محمد بن على وابن جريح : مكث فرعون وقومه بعد هذه الإجابة أربعين سنة ثم أهلكوا . وقيل : « استقيما » أى على الدعاء ؛ والاستقامة فى الدعاء ترك الاستعجال فى حصول المقصود ، ولا يسقط الاستعجال من القلب إلا باستقامة السكينة فيه ، ولا تكون تلك السكينة إلا بالرضا الحسن لجميع ما يبدو من الغيب . ﴿ وَلَا تَتَّبِعَانَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ بتشديد النون فى موضع جزم على النهى ، والنون للتوكيد وحركت لالتقاء الساكنين واختير لها الكسر لأنها أشبهت نون الاثنين . وقرأ ابن ذكوان بتخفيف النون على النهى . وقيل : هو حال من استقيما ؛ أى استقيما غير متبعين ، والمعنى : لا تسلكا طريق من لا يعلم حقيقة وعدى ووعدى .

(١) راجع ج ١ ص ١٢٧ طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ
بَغْيًا وَعَدُوا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي
ءَامَنْتُ بِهِ بَنُوا إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٩٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ ﴾ تقدم القول فيه في « البقرة » في قوله
« وَإِذْ فَرَقْنَا بَيْنَكُمُ الْبَحْرَ » . وقرأ الحسن « وجوزنا » وهما لغتان . ﴿ فَأَتَبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ ﴾
يقال : تبع وأتبع بمعنى واحد ، إذا لحقه وأدركه . وأتبع (بالتشديد) إذا سار خلفه . وقال
الأصمعي : أتبعه (بقطع الألف) إذا لحقه وأدركه ، وأتبعه (بوصل الألف) إذا أتبع أثره ،
أدركه أو لم يدركه . وكذلك قال أبو زيد . وقرأ قتادة « فأتبعهم » بوصل الألف . وقيل :
« أتبعه » (بوصل الألف) في الأمر اقتدى به . وأتبعه (بقطع الألف) خيراً أو شراً ؛ هذا قول
أبي عمرو . وقد قيل هما بمعنى واحد . فخرج موسى ببني إسرائيل وهم ستمائة ألف وعشرون ألفاً ،
وتبعه فرعون مئبضاً في ألفي ألف وستمائة ألف . وقد تقدم . ﴿ بَغْيًا ﴾ نصب على الحال .
﴿ وَعَدُوا ﴾ معطوف عليه ؛ أي في حال بغْيٍ واعتداء وظلم ؛ يقال : عدا يعدو عدواً ؛ مثل غزا يغزو
غزواً . وقرأ الحسن « وعدوا » بضم العين والبدال وتشديد الواو ؛ مثل علا يعلو علواً . وقال
المفسرون : « بغيا » طلباً للاستعلاء بغير حق في القول ، « وعدوا » في الفعل ؛ فهما نصب على
المفعول له . ﴿ حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ ﴾ أي ناله ووصله . ﴿ قَالَ ءَامَنْتُ ﴾ أي صدقت . ﴿ أَنَّهُ ﴾
أي بانه . ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بَنُوا إِسْرَءِيلَ ﴾ فلما حذف الحافض تعدى الفعل فنصب .
وقرئ بالكسر ؛ أي صرت مؤمناً ثم استأنف . وزعم أبو حاتم أن القول محذوف ، أي آمنت
فقلت إنه ، والإيمان لا يتفع حينئذ ؛ والتوبة مقبولة قبل رؤية البأس ، وأما بعدها وبعد
المخالطة فلا تقبل ، حسب ما تقدم في « النساء » بيانه . ويقال : إن فرعون هاب دخول

(٢) راجع ج ١ ص ٣٨٩ طبعة ثانية أو ثالثة .

(١) راجع ج ١ ص ٣٨٧ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٣) راجع ج ٥ ص ٩٠ طبعة أولى أو ثالثة .

البحر وكان على حصان أدهم ولم يكن في خيل فرعون فرس أثني ؛ فجاء جبريل على فرس وديق
 — أي شهي^(١) — في صورة هامان وقال له : تقدم ، ثم خاض البحر فتبعها حصان فرعون .
 وميكائيل يسوقهم لا يشدّ منهم أحد ، فلما صار آخرهم في البحر وهم أقولم أن يخرج أنطبق
 عليهم البحر ، وألجم فرعون الغرق فقال : آمنت بالذي آمنت به بنو إسرائيل ؛ فدرس جبريل
 في فمه حال البحر . وروى الترمذي عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لما
 أغرق الله فرعون قال آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل قال جبريل يا محمد فلو
 رأيته وأنا أخذ من حال البحر فأدسه في فيه مخافة أن تدركه الرحمة " . قال أبو عيسى :
 هذا حديث حسن . حال البحر : الطين الأسود الذي يكون في أرضه ؛ قاله أهل اللغة . وعن
 ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر : " أن جبريل جعل يدس في في فرعون
 الطين خشية أن يقول لا إله إلا الله فيرحمه الله أو خشية أن يرحمه " . قال : هذا حديث حسن
 غريب صحيح . وقال عون بن عبد الله : بلغني أن جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما ولد
 إبليس أبغض إلى من فرعون ، فإنه لما أدركه الغرق قال « آمنت » الآية ، فخشيت أن يقولها
 فيرحم ، فأخذت تربة أو طينة فخشوتها في فيه . وقيل : إنما فعل هذا به عقوبة له على عظيم
 ما كان يأتي . وقال كعب الأحبار : أمسك الله نيل مصر عن الجحش في زمانه ، فقالت له
 القبط : إن كنت ربنا فأبحرنا الماء ؛ فركب وأمر بجنوده قائدا قائدا وجعلوا يقفون على
 درجاتهم وقفز حيث لا يرونه ونزل عن دابته ولبس ثيابا له أخرى وسجد ونصرع لله تعالى
 فأجرى الله له الماء ، فأتاه جبريل وهو وحده في هيئة مُستقي وقال : ما يقول الأمير
 في رجل له عبد قد نشأ في نعمته لا سندله غيره ، فكفر نعمة وحمد حقّه وأدعى السيادة دونه ؛
 فكتب فرعون : يقول أبو العباس الوليد بن مصعب بن الريان جزاؤه أن يغرق في البحر ؛
 فأخذه جبريل ومروا فلما أدركه الغرق ناوله جبريل عليه السلام خطّه . وقد مضى هذا
 في « البقرة » عن عبد الله بن عمرو بن العاص وابن عباس مسندا ؛ وكان هذا في يوم عاشوراء
 على ما تقدم بيانه في « البقرة » أيضا فلا معنى للإعادة .

(١) أي شهي الفحل .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ أى من الموحدین المستسلمين بالانقياد والطاعة .

قوله تعالى : ءَالَكُنَّ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٩١﴾

قيل : هو من قول الله تعالى . وقيل هو من قول جبريل . وقيل ميكائيل ، صلوات الله عليهما ، أو غيرهما من الملائكة صلوات الله عليهم . وقيل : هو من قول فرعون فى نفسه ، ولم يكن ثم قول باللسان بل وقع ذلك فى قلبه فقال فى نفسه ما قال حيث لم تنفعه الندامة ؛ ونظيره « إِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ » أثنى عليهم الرب بما فى ضميرهم لا أنهم قالوا ذلك بلفظهم ، والكلام الحقيقى كلام القلب .

قوله تعالى : فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ ءَايَةً وَإِنَّ

كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنِّ ءَايَاتِنَا لَغَافِلُونَ ﴿٩٢﴾

قوله تعالى : ﴿ فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ ﴾ أى نلقيك على نجوة من الأرض . وذلك أن بنى إسرائيل لم يصدقوا أن فرعون غرق ، وقالوا : هو أعظم شأنا من ذلك ، فألقاه الله على نجوة من الأرض ، أى مكان مرتفع من البحر حتى شاهده . قال أوس بن حجر يصف مطرا :
فَمِنْ بَعْقَوْتِهِ كَمَنْ بَنَجَوْتِهِ * وَالْمُسْتَكِّنُ كَمَنْ يَمْنَى بِقُرْوَا^(١)

وقرأ اليزيدى وابن السَّمِيع «ننجيك» بالحاء من التنجية ، وحكاها علقمة عن ابن مسعود ؛ أى تكون على ناحية من البحر . قال ابن جريج : فرمى به على ساحل البحر حتى رآه بنو إسرائيل ، وكان قصيرا أحمر كأنه ثور . وحكى علقمة عن عبد الله أنه قرأ «بندائك» من النداء . قال أبو بكر الأنبارى : وليس بخالف لهجاء مصحفنا ، إذ سبيله أن يكتب بياء وكاف بعد الدال ؛ لأن الألف تسقط من ندائك فى ترتيب خط المصحف كما سقطت من الظلمات والسموات ، فإذا وقع بها الحذف استوى هجاء بدئك وندائك ، على أن هذه القراءة مرغوب عنها لشذوذها وخلافها ما عليه عامة المسلمين ؛ والقراءة سنة يأخذها آخر عن أول ، وفى معناها نقص عن

(١) العقوة والعقاة : الساحة وما حول الدار والمحلة ؛ وجمعها عقاء . والقرواح : الأرض البارزة للشمس .

تأويل قراءتنا، إذ ليس فيها للدرع ذكر، الذي تثابت الآثار بأن بني إسرائيل اختلفوا في غرق فرعون، وسألوا الله تعالى أن يرهم إياه غريقا فألقوه على نجوة من الأرض ببدنه وهو درعه التي يلبسها في الحروب. قال ابن عباس ومحمد بن كعب القرظي: وكانت درعه من لؤلؤ منظوم. وقيل من الذهب وكان يعرف بها. وقيل من حديد؛ قاله أبو صخر. والبدن الدرع القصيرة. وأنشد أبو عبيدة للأعشى:

وبيضاء كأنهى موضونة * لها قونس فوق جيب البدن^(١)

وأنشد أيضا عمرو بن معد يكرب:

ومضى نسائهم بكل مفاضة * جدلاء سابعة وبالأبدان^(٢)

وقال كعب بن مالك:

ترى الأبدان فيها مسبغات * على الأبطال واليلب الحصينا

أراد بالأبدان الدروع، واليلب الدروع اليمانية، كانت تتخذ من الجلود ينخرز بعضها إلى بعض؛ وهو اسم جنس الواحد يلبة. قال عمرو بن كلثوم:

علينا البيض واليلب اليماني * وأسياف يقمن ويتحينا

وقيل: «بدنك» يجسد لا روح فيه؛ قاله مجاهد. قال الأخفش: وأما قول من قال بدرعك فليس بشيء. قال أبو بكر: لأنهم لما ضرعوا إلى الله يسألونه مشاهدة فرعون غريقا أبرزه لهم فأروا جسدا لا روح فيه، فلما رأته بنو إسرائيل قالوا نعم! يا موسى هذا فرعون وقد غرق؛ فخرج الشك من قلوبهم وأبتلع البحر فرعون كما كان. فعلى هذا «تجيك بدنك» احتمال معنيين: أحدهما — نلقيك على نجوة من الأرض. والثاني — تظهر جسدك الذي لا روح فيه. والقراءة الشاذة «بندائك» يرجع معناها إلى معنى قراءة الجماعة؛ لأن النداء يفسر تفسيرين، أحدهما — نلقيك بصياحك كلمة التوبة، وقولك بعد أن أغلق بابها ومضى

(١) البيضاء: الدرع والنهى (بالفتح والكسر): الغدير وكل موضع يجتمع فيه الماء. والموضونة: الدرع المنسوجة. والقونس: أعلى بيضة في الحديد. (٢) المفاضة (بضم أوله): الدرع الواسعة. والجدلاء: الدرع المحكة النسيج.

وقت قبولها « آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين » على موضع رفيع . والآخر — فالיום نَعَزَكَ عن غامض البحر بندا لك لما قلت أنا ربكم الأعلى ؛ فكانت تحيته بالبدن معاقبة من رب العالمين له على ما فرط من كفره الذي منه نداؤه الذي آفترى فيه وبُهِت ، وأدعى القدرة والأمر الذي يعلم أنه كاذب فيه وعاجز عنه وغير مستحق له . قال أبو بكر الأنباري : فقراءتنا تتضمن ما في القراءة الشاذة من المعاني وتزيد عليها .

قوله تعالى : ﴿ لَتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً ﴾ أي ليني إسرائيل ولمن بقي من قوم فرعون ممن لم يدركه الفرق ولم ينه إليه هذا الخبر . ﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ ﴾ أي معرضون عن تأمل آياتنا والتفكر فيها . وقرئ « لمن خَلَقَكَ » (بفتح اللام) ؛ أي لمن بقي بعدك يخلُفك في أرضك . وقرأ علي بن أبي طالب « لمن خَلَقَكَ » بالقاف ؛ أي تكون آية لخالقك .

قوله تعالى : وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبْوَءَ صِدْقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِمَّنِ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٩٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبْوَءَ صِدْقٍ ﴾ أي منزل صدق محمود مختار ، يعني مصر . وقيل الأردن وفلسطين . وقال الضحاك : هي مصر والشام . ﴿ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ﴾ أي من الثمار وغيرها . وقال ابن عباس : يعني قُرَيْظَةَ والنَّضِيرَ وأهل عصر النبي صلى الله عليه وسلم من بنى إسرائيل ؛ فانهم كانوا يؤمنون بمحمد صلى الله عليه وسلم ويتظرون خروجه ، ثم لما خرج حسدوه ؛ ولهذا قال : ﴿ فَمَا اخْتَلَفُوا ﴾ أي في أمر محمد صلى الله عليه وسلم . ﴿ حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ﴾ أي القرآن ومحمد صلى الله عليه وسلم . والعلم بمعنى المعلوم ؛ لأنهم كانوا يعلمونه قبل خروجه ؛ قاله ابن جرير الطبري . ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ ﴾ أي يحكم بينهم ويفصل . ﴿ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ في الدنيا ، فيثيب الطائع ويعاقب العاصي .

قوله تعالى : فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٩٤﴾ وَلَا تَكُونَ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايَةِ اللَّهِ فَتَكُونُ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٩٥﴾

قوله تعالى : ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ﴾ الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد غيره . أى لست فى شك ولكن غيرك شك . قال أبو عمر محمد بن عبد الواحد الزاهد : سمعت الإمامين ثعلباً والمبرد يقولان ، معنى « فإن كنت فى شك » أى قل يا محمد للكافر فإن كنت فى شك مما أنزلنا إليك . ﴿ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ أى يا عابد الوثن إن كنت فى شك من القرآن فأسأل من أسلم من اليهود ، يعنى عبد الله بن سلام وأمثاله ؛ لأن عبدة الأوثان كانوا يقرءون لليهود أنهم أعلم منهم من أجل أنهم أصحاب كتاب ؛ فدعاهم الرسول صلى الله عليه وسلم الى أن يسألوا من يقرءون بأنهم أعلم منهم ، هل يبعث الله برسول من بعد موسى . وقال القُتَيْبِيُّ : هذا خطاب لمن كان لا يقطع بتكذيب محمد ولا بتصديقه صلى الله عليه وسلم ، بل كان فى شك . وقيل : المراد بالخطاب النبي صلى الله عليه وسلم لا غيره ، والمعنى : لو كنت ممن يلحقك الشك فيما أخبرناك به فسألت أهل الكتاب لأزالوا عنك الشك . وقيل : الشك ضيق الصدر ؛ أى إن ضاق صدرك بكفر هؤلاء فاصبر ، وأسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك يخبروك صبر الأنبياء من قبلك على أذى قومهم وكيف عاقبة أمرهم . والشك فى اللغة أصله الضيق ؛ يقال : شك التوب أى ضمه بخلال حتى يصير كالوعاء . وكذلك السفرة ^(١) تمدد علائقها حتى تنقبض ؛ فالشك يقبض الصدر ويضمه حتى يضيق . وقال الحسين بن الفضل : الفاء مع حروف الشرط لا توجب الفعل ولا تثبتة ، والدليل عليه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لما نزلت هذه الآية : " والله لا

(١) كذا فى الأصول . والظاهر أنها « تشك » .

أشك - ثم استأنف الكلام فقال - لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين " أى الشاكين المرتابين . (وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ) والخطاب فى هاتين الآيتين للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد غيره .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۝٩٧**

قوله تعالى : (**إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ**) تقدم القول فيه فى هذه ^(١) السورة . قال قتادة : أى الذين حق عليهم غضب الله وسخطه بمعصيتهم لا يؤمنون . (**وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ**) أنت « كلاً » على المعنى ؛ أى ولو جاءتهم الآيات (**حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ**) حينئذ يؤمنون ولا ينفعهم .

قوله تعالى : **فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ فَنَنْفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ۝٩٨**

قوله تعالى : (**فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ**) قال الأخفش والكسائى : أى فهلاً . وفى مصحف أبى وابن مسعود « فهلا » وأصل لولا فى الكلام التحضيض أو الدلالة على منع أمر لوجود غيره . ومفهوم من معنى الآية نفى إيمان أهل القرى ثم استثنى قوم يونس ؛ فهو بحسب اللفظ استثناء منقطع ، وهو بحسب المعنى متصل ؛ لأن تقديره ما آمن أهل قرية إلا قوم يونس . والنصب فى « قوم » هو الوجه ، وكذلك أدخله سيبويه فى (باب ما لا يكون إلا منصوباً) . قال النحاس : « **إلا قوم يونس** » نصب لأنه استثناء ليس من الأول ، أى لكن قوم يونس ؛ هذا قول الكسائى والأخفش والفراء . ويجوز « **إلا قوم يونس** »

بالرفع : ومن أحسن ما قيل في الرفع ما قاله أبو إسحاق الزجاج قال : يكون المعنى غير قوم يونس ، فلما جاء بيلاً أعرب الاسم الذي بعدها بإعراب غير ؛ كما قال :

وكلُّ أخٍ مفارقة أخوه * لعمراًبيك إلا الفرقدان

وروى في قصة قوم يونس عن جماعة من المفسرين : أن قوم يونس كانوا بيننوى من أرض الموصل وكانوا يعبدون الأصنام ، فأرسل الله إليهم يونس عليه السلام يدعوهم إلى الإسلام وترك ما هم عليه فأبوا ؛ فقيل : إنه أقام يدعوهم تسع سنين فيئس من إيمانهم ؛ فقيل له : أخبرهم أن العذاب مصحبهم إلى ثلاث ففعل ، وقالوا : هو رجل لا يكذب فارقوه فإن أقام معكم وبين أظهركم فلا عليكم ، وإن آرتحل عنكم فهو نزول العذاب لا شك ؛ فلما كان الليل تزود يونس وخرج عنهم فأصبحوا فلم يجدوه فتابوا ودعوا الله ولبسوا المسوح وفرقوا بين الأمهات والأولاد من الناس والبهائم ، وردوا المظالم في تلك الحالة . وقال ابن مسعود : وكان الرجل يأتي الحجر قد وضع عليه أساس بنيانه فيقتلعه فيرده ؛ والعذاب منهم فيما روى عن ابن عباس على ثلثي ميل . وروى على ميل . وعن ابن عباس أنهم غشيتهم ظلة وفيها حرة فلم تزل تدنو حتى وجدوا حرّها بين أكتافهم . وقال ابن جبير : غشيتهم العذاب كما يغشى الثوب القبر ، فلما صحت توبتهم رفع الله عنهم العذاب . وقال الطبري : خص قوم يونس من بين سائر الأمم بأن تيب عليهم بعد معاينة العذاب ؛ وذكر ذلك عن جماعة من المفسرين . وقال الزجاج : إنهم لم يقع بهم العذاب ، وإنما رأوا العلامة التي تدل على العذاب ، ولو رأوا عين العذاب لما نفعهم الإيمان .

قلت : قول الزجاج حسن ؛ فإن المعاينة التي لا تنفع التوبة معها هي التلبس بالعذاب كقصة فرعون ، ولهذا جاء بقصة قوم يونس على إثر قصة فرعون لأنه آمن حين رأى العذاب فلم ينفعه ذلك ، وقوم يونس تابوا قبل ذلك . ويعضد هذا قوله عليه السلام : " إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر " . والغرغرة الحشرجة ، وذلك هو حال التلبس بالموت ، وأما قبل ذلك فلا . والله أعلم . وقد روى معنى ما قلناه عن ابن مسعود ، وأن يونس لما وعدهم العذاب إلى ثلاثة

أيام خرج عنهم فأصبحوا فلم يجدوه فتابوا وفرقوا بين الأمهات والأولاد ؛ وهذا يدل على توبتهم قبل رؤية علامة العذاب . وسيأتي مسندا مبينا في سورة « الصافات » إن شاء الله تعالى . ويكون معنى (كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ) أى العذاب الذى وعدهم به يونس أنه ينزل بهم ، لا أنهم رأوه عيانا ولا مخيلة ؛ وعلى هذا الإشكال لا تعارض ولا خصوص ، والله أعلم . وبالجمله فكان أهل نينوى فى سابق العلم من السعداء . وروى عن على رضى الله عنه أنه قال : إن الحذر لا يرد القدر ، وإن الدعاء يرد القدر . وذلك أن الله تعالى يقول : « إِنْ قَوْمٌ يُؤْمِنُوا بِمَا آمَنُوا بِكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ رَبِّكُمْ بِمَنْزِلَةِ الرُّسُلِ الْأُولَىٰ » . قال على رضى الله عنه : وذلك يوم عاشوراء . قوله تعالى : (وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ) قيل إلى أجلهم ؛ قاله السدّى . وقيل : إلى أن يصيروا إلى الجنة أو النار ؛ قاله ابن عباس .

قوله تعالى : وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا ۖ أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٩٩﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا) أى لا اضطربهم إليه . « كُلُّهُمْ » تأكيد لمن . « جميعا » عند سيبويه نصب على الحال . وقال الاخفش : جاء بقوله جميعا بعد كل تأكيد ؛ كقوله : « لَا تَتَّخِذُوا الْهَيْثُ أَتَيْنَ (١) » .

قوله تعالى : (أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ) قال ابن عباس : كان النبي صلى الله عليه وسلم حريصا على إيمان جميع الناس ؛ فأخبره الله تعالى أنه لا يؤمن إلا من سبقت له السعادة فى الذكر الأول ، ولا يضل إلا من سبقت له الشقاوة فى الذكر الأول . وقيل : المراد بالناس هنا أبو طالب ؛ وهو عن ابن عباس أيضا .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٠٠﴾

(١) آية ٥١ سورة النمل .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ « ما » نفى ؛ أى ما ينبغي أن تؤمن نفس إلا بقضائه وقدره ومشيتته وإرادته . ﴿ وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ ﴾ وقرأ الحسن وأبو بكر والمفضل « ويجعل » بالنون على التعظيم . والرَّجْسُ : العذاب ؛ بضم الراء وكسرهما لغتان . ﴿ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ أمر الله عز وجل ونهيه .

قوله تعالى : قُلْ أَنْظَرُوا مَا ذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنَّذْرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١١١﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَنْظَرُوا مَا ذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أمرٌ للكفار بالاعتبار والنظر في المصنوعات الدالة على الصانع والقادر على الكمال . وقد تقدّم القول في هذا المعنى في غير موضع مستوفى . ﴿ وَمَا تُغْنِي ﴾ « ما » نفى ؛ أى ولن تغنى . وقيل استفهامية ؛ التقدير أى شئ تغنى . ﴿ الْآيَاتُ ﴾ أى الدلالات . ﴿ وَالنَّذْرُ ﴾ أى الرسل ، جمع نذير ، وهو الرسول صلى الله عليه وسلم . ﴿ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ أى عن سبق له في علم الله أنه لا يؤمن .

قوله تعالى : فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ الأيام هنا بمعنى الوقائع ؛ يقال : فلان عالم بأيام العرب أى بوقائعهم . قال قتادة : يعنى وقائع الله في قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم . والعرب تسمى العذاب أياما والنعم أياما ؛ كقوله تعالى : « وَذَكَّرَهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ » . وكل ما مضى لك من خير أو شر فهو أيام . ﴿ فَانْتَظِرُوا ﴾ أى تربصوا ؛ وهذا تهديد ووعيد . ﴿ إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴾ أى المتربصين لموعد ربى .

قوله تعالى : ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّ

الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا) أى من سئتنا إذا أنزلنا بقوم عذابا أخرجنا من بينهم الرسل والمؤمنين ، و « ثُمَّ » معناه ثم اعلّموا أنا نُنَجِّي رُسُلَنَا . (كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا) أى واجبا علينا ؛ لأنه أخبر ولا خُلف في خبره . وقرأ يعقوب « ثُمَّ نُنَجِّي » مخففا . وقرأ الكسائي وحفص ويعقوب « نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ » مخففا ؛ وشدد الباقون ؛ وهما لقتان فصيحتان : أنجى يُنَجِّي لإنجاء ، ونَجَّى يُنَجِّي تنجية بمعنى واحد .

قوله تعالى : قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِّن دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَلَكِن أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٤﴾

قوله تعالى : (قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ) يريد كفار مكة . (إِن كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِّن دِينِي) أى فى ريب من دين الإسلام الذى أدعوكم إليه . (فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ) من الأوثان التى لا تعقل . (وَلَكِن أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم) أى يميّتكم ويقبض أرواحكم . (وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) أى المصدقين بآيات ربهم .

قوله تعالى : وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٥﴾ وَلَا تَدْعُ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِّنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٦﴾

قوله تعالى : (وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ) « أَنْ » عطف على « أَنْ أَكُونَ » أى قيل لى كن من المؤمنين وأقم وجهك . قال ابن عباس : عملك ، وقيل نفسك ؛ أى استقم بإقبالك على ما

أمرت به من الدين . (حَنِيفًا) أى قويمًا به مائلًا عن كل دين . قال حمزة بن عبد المطلب :

حَدَّثَ اللَّهُ حِينَ هَدَى فَوَادَى ■ مِنْ الْإِشْرَاقِ لِلدِّينِ الْحَنِيفِ
 (١) وقد مضى فى « الأنعام » اشتقاقه والحمد لله . (وَلَا تُكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) أى وقيل لى
 لا تشرك؛ والخطاب له والمراد غيره؛ وكذلك قوله : (وَلَا تَدْعُ) أى لا تعبد . (مِنْ دُونِ
 اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ) إن عبدته (وَلَا يَضُرُّكَ) إن عصيته (فَإِنْ فَعَلْتَ) أى عبدت غير الله
 (فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ) أى الواضعين العبادة فى غير موضعها .

قوله تعالى : وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ
 يُرِيدَكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ
 وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (١٠٧)

قوله تعالى : (وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ) أى يصيبك به (فَلَا كَاشِفَ) أى لا دافع
 (لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِيدَكَ بِخَيْرٍ) أى يصيبك برحاء ونعمة (فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ) أى
 بكل ما أراد من الخير والشر (مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ) لذنوب عباده وخطاياهم
 (الرَّحِيمُ) بأوليائه فى الآخرة .

قوله تعالى : قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ
 اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ
 بِوَكِيلٍ (١٠٨)

قوله تعالى (قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ) أى القرآن . وقيل الرسول صلى الله
 عليه وسلم : (مَنْ رَبُّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَى) أى صدق محمد وأمن بما جاء به (فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ)

(١) مجمع ج ٧ ص ٢٨ . وقد تكلم عنه المؤلف فى البقرة مستوفى فراجع فى ج ٢ ص ١٣٩ طبعه ثانية .

أى لخلاص نفسه (وَمَنْ ضَلَّ) أى ترك الرسول والقرآن وآتبع الأصنام والأوثان (فَأَنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا) أى وبال ذلك على نفسه (وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ) أى بحفيظ أحفظ أعمالكم إنما أنا رسول . قال ابن عباس : نسخها آية السيف .

قوله تعالى : **وَأَتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَأَصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ**
وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (وَأَتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَأَصْبِرْ) قيل : نسخ بآية القتال . وقيل : ليس منسوخاً ؛ ومعناه اصبر على الطاعة وعن المعصية . وقال ابن عباس : لما نزلت جمع النبي صلى الله عليه وسلم الأنصار ولم يجمع معهم غيرهم فقال : ” إنكم ستجدون بعدى أثره ^(١) فاصبروا حتى تلقوني على الحوض “ . وعن أنس بمثل ذلك ، ثم قال أنس : فلم يصبروا فأمرهم بالصبر كما أمره الله تعالى ؛ وفي ذلك يقول عبد الرحمن بن حسان :

ألا أبلغ معاوية بن حرب ■ أمير المؤمنين ثناً ^(٢) كلامي
بأنا صابرون ومنظروكم * إلى يوم التغابن والخصام
(حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ) ابتداء وخبر ؛ لأنه عز وجل لا يحكم إلا بالحق .

تمت سورة يونس ، والحمد لله وحده

(١) أى يستأثر عليكم فيفضل غيركم في نصيبه من الفى . (٢) الثنا فى الكلام يطلق على القبيح والحسن .



تم الجزء الثامن من تفسير القرطبي

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء التاسع ، وأوله :

■ سورة هود ■



كَمَل طبع الجزء الثامن من كتاب "الجامع لأحكام القرآن للقرطبي"

بمطبعة دار الكتب المصرية في يوم الأحد ٥ رجب سنة ١٣٥٨

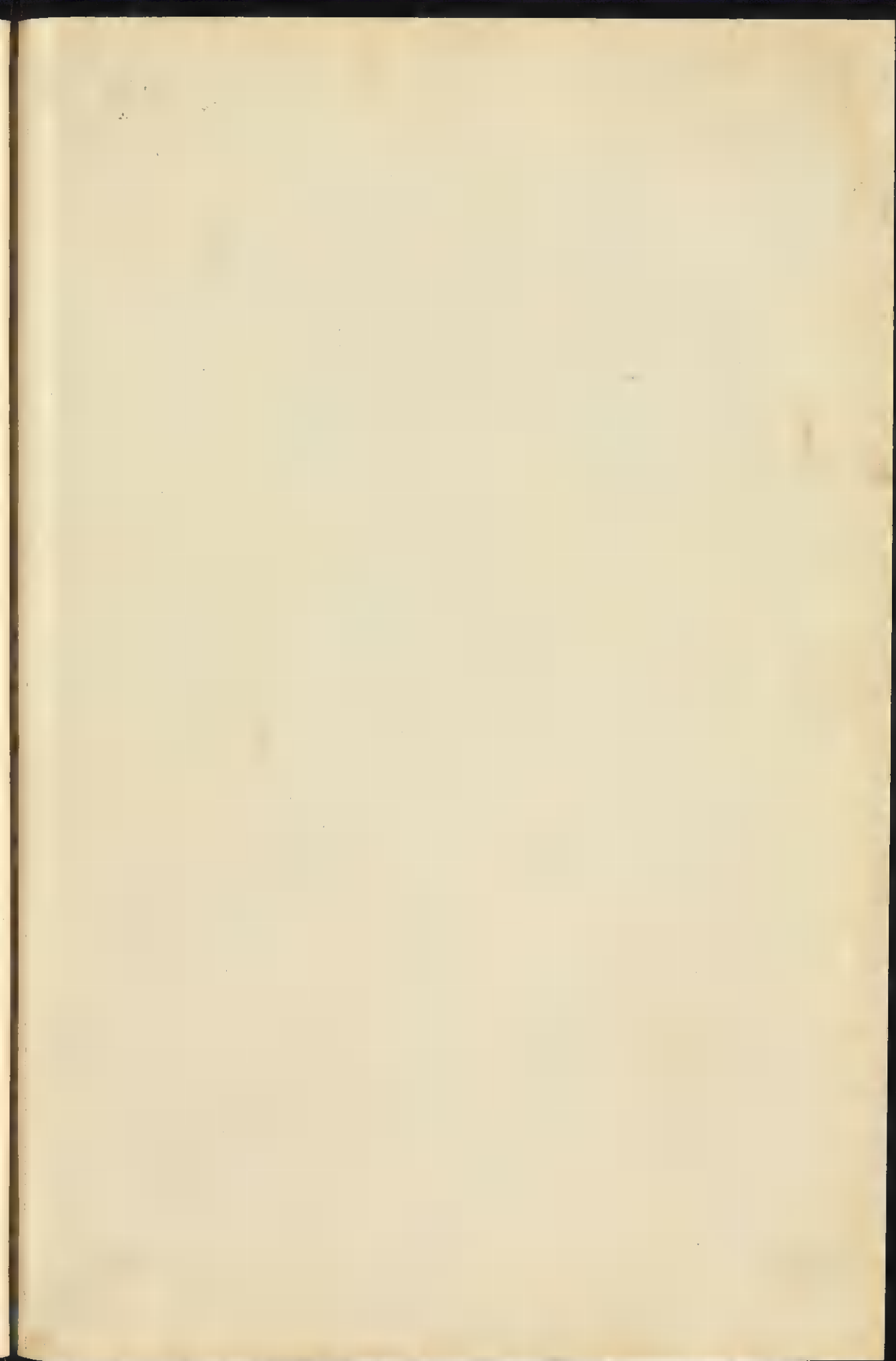
محمد نديم

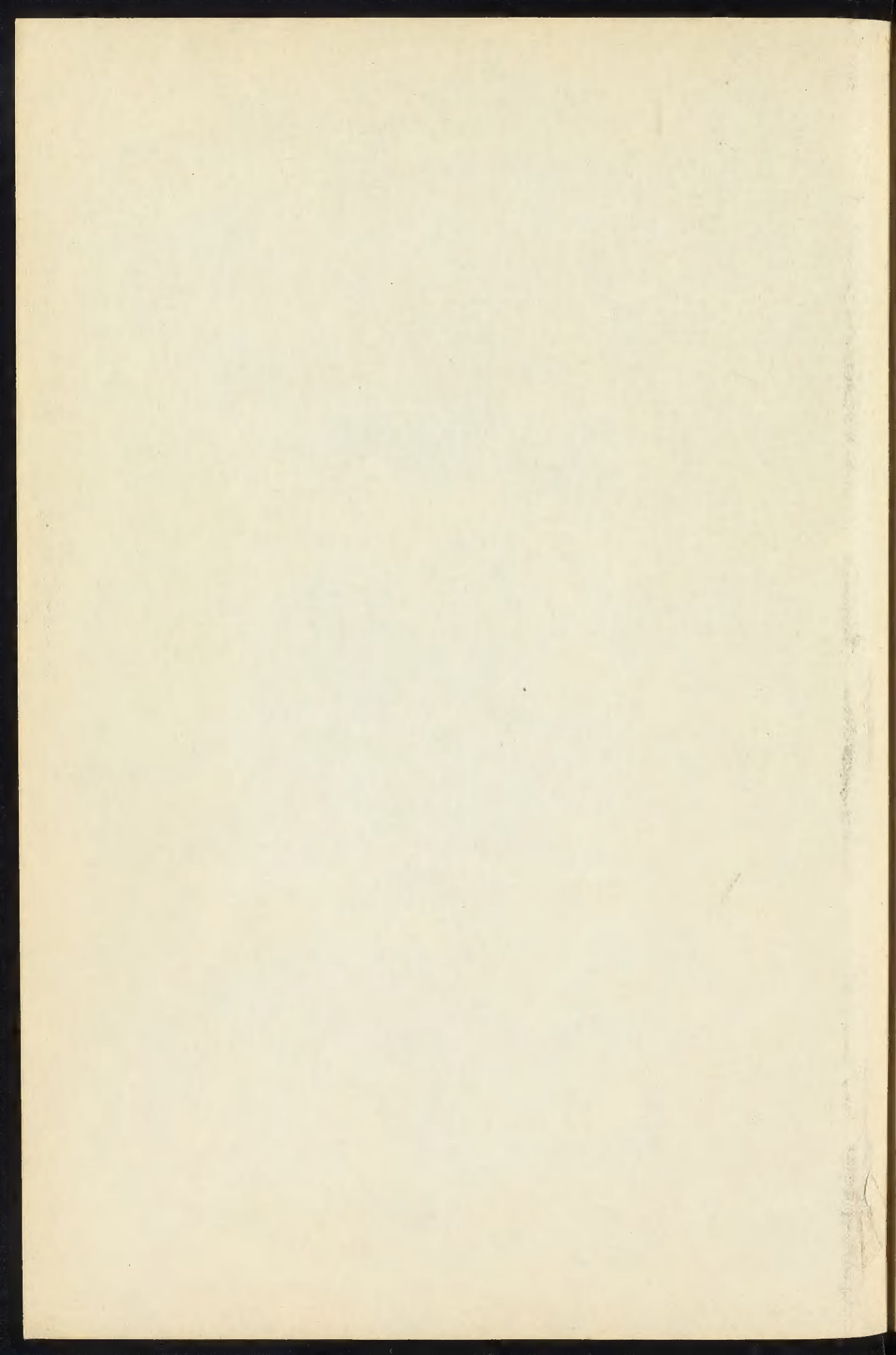
(٢٠ أغسطس سنة ١٩٣٩) م

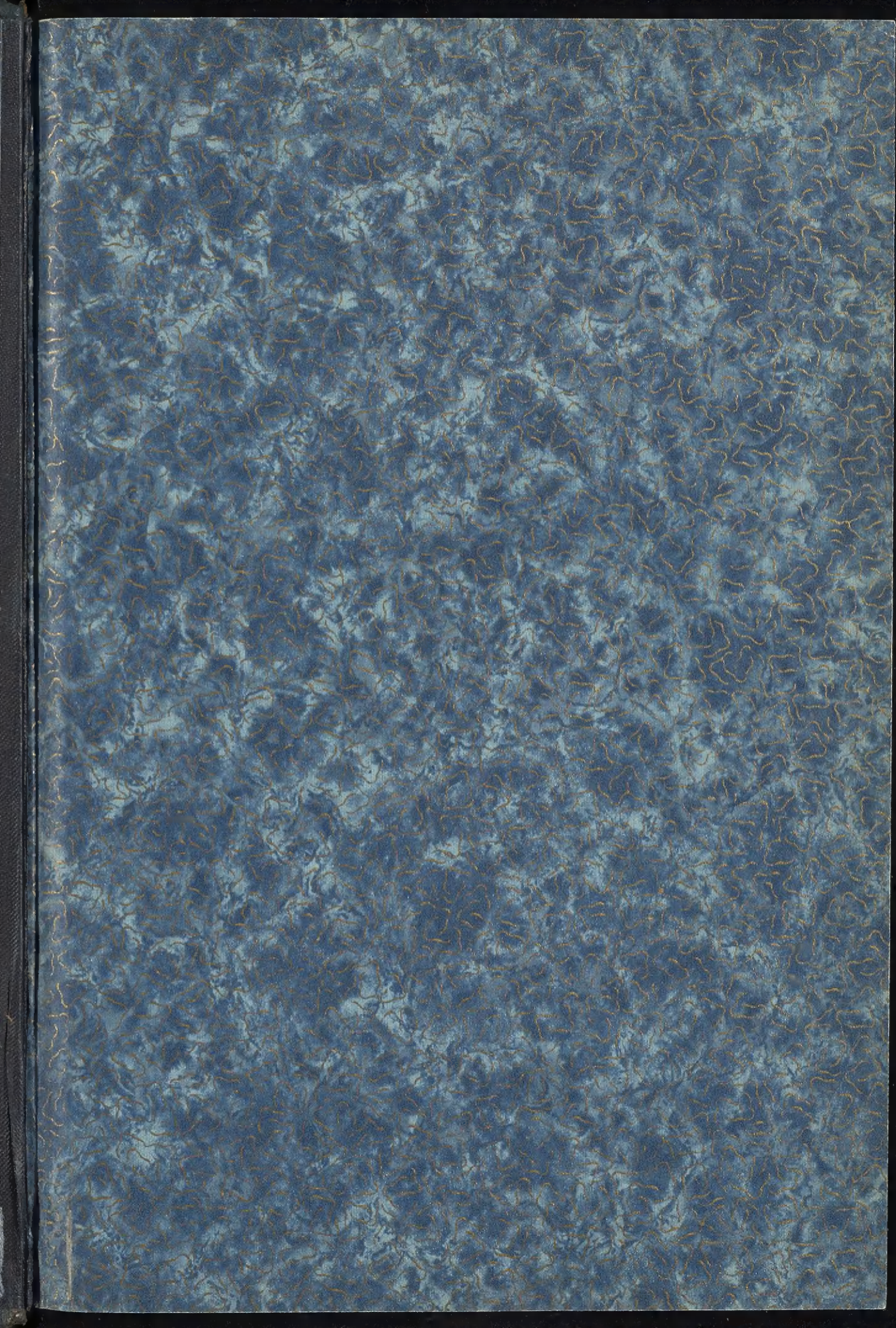
ملاحظ المطبعة بدار الكتب

المصرية

(مطبعة دار الكتب المصرية ١٩٣٨/٧١/٥٠٠٠)







COLUMBIA UNIVERSITY



0026815010

DATE DUE

DATE DUE

10067868

IN ENTRY

INSERT

BOOK CARD

PLEASE DO NOT REMOVE.
A TWO DOLLAR FINE WILL
BE CHARGED FOR THE LOSS
OR MUTILATION OF THIS CARD.

8 07 08 09 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 00
PRINTED IN U.S.A.

898767868

JAN 15 1962

